

# 现代外国 哲学

XIAN·DAI·WAI·GUO·ZHE·XUE

3

中国现代外国哲学学会主编

人民出版社

## 目 录

欧美之行 ..... 熊 伟 ( 1 )

\* \* \*

克尔凯郭尔关于人的学说 ..... 初少华 ( 9 )

评雅斯贝尔斯的“新人道主义” ..... 莫 明 ( 27 )

萨特的《自我的超越性》初探 ..... 苏国勋 ( 44 )

评萨特人道主义思想的特点及实质 ..... 李克、何建南 ( 69 )

评萨特的价值观 ..... 袁淑娟 ( 85 )

卢卡奇人道主义思想探讨 ..... 王建伟 ( 101 )

弗洛姆的“逃避自由论” ..... 段 涓 ( 117 )

“新人道主义”的反理性主义倾向之简析 ..... 冯玉珍 ( 131 )

罗素人性论浅析 ..... 丁子江 ( 146 )

印度人道主义的特色 ..... 王 镛 ( 167 )

\* \* \*

搞马列原理的同志也应注意研究现代外国哲学

——读有关现代外国哲学的论著所想到的 ..... 李景瑞 ( 185 )

《人：活动和交往》一书介绍 ..... 周国平 ( 196 )

卢卡奇 ..... 燕宏远 ( 205 )

现代外国哲学第三次全国讨论会在庐山举行 ..... 翦 保 ( 216 )

苏联哲学家谈人的研究的方法论问题 ..... 李亚卿 ( 235 )

价值学简介 ..... 杨祯钦 ( 255 )

参加纪念石里克和纽拉特百年诞辰

国际哲学讨论会简记……………共 前 (266)

\* \* \*

自我的超越性 (选译)……………〔法〕萨特 (苏国勋译) (269)

克尔凯郭尔年表…………… (初少华译) (294)

现代外国哲学 名词解释……………燕宏远 (300)

精神分析

工业社会

现代外国哲学新书介绍(二)……………周国平 (307)

~~~~~  
本书从第三集起, 改由人民出版社出版。书名改为《现代外国哲学》。  
~~~~~

# CONTEMPORARY FOREIGN PHILOSOPHY

## Contents

My Journey to Europe and the United States .....	<i>Xiong Wei</i>
*            *            *	
Kierkegaard on Man.....	<i>Cu Shaohua</i>
Critique of Jaspers' "New Humanism" .....	<i>Mo Ming</i>
Sartre's Concept of "the Transcendence of the Ego" .....	<i>Su Guoxun</i>
Sartre's Humanism: Its Main Features and Essence.....	<i>Li Ko and Ho Jianman</i>
Critique of Sartre's View of Human Values .....	<i>Yuan Shujuan</i>
The Humanistic Strain in Lukács' Thought .....	<i>Wang Jianwei</i>
Fromm's Theory on "Escape from Freedom" .....	<i>Duan Juan</i>
The Irrationalist Tendency of "New Humanism" .....	<i>Feng Yuzhen</i>
Russell on Human Nature .....	<i>Ding Zijiang</i>
Some Characteristics of Indian Humanism .....	<i>Wang Yong</i>
*            *            *	
Marxist Philosophers Should Know Something about	

Contemporary Foreign Philosophy.....	<i>Li Jingrui</i>
Review of <i>Man: His Activity and Communication</i> .....	<i>Zhou Guoping</i>
György Lukács .....	<i>Yan Hongyuan</i>
Third National Symposium on Contemporary Foreign Philosophy Held at Lushan .....	<i>Jian Bao</i>
Soviet Philosophers Talk on the Methodology of the Study of Man.....	<i>Li Yaqing</i>
Introductory Remarks about Axiology .....	<i>Yang Zhengqin</i>
International Philosophical Symposium—A Memorial to Moritz Schlick and Otto Neurath on the Occasion of the Centennial of Their Births .....	<i>Gong Qian</i>
* * *	
Selected Passages from <i>The Transcendence of the Ego</i> .....	<i>J.-P. Sartre</i>
A Kierkegaard Chronology .....	<i>H. Rosenmeier</i>
* * *	
Terms in Contemporary Foreign Philosophy .....	<i>Yan Hongyuan</i>
<i>Psychoanalysis</i>	
<i>Industrial Society</i>	
New Books Abroad (II)	

# 欧美之行

熊伟

1982年4月至7月，我作了欧美之行。赴欧是应西德邀请，为德国史学家访问团的一员。一共二十天，到过六州十三市，北至汉堡以北的基尔，南至慕尼黑，东至西柏林，西至特里尔。访问了六所大学，七个科研机构，五个图书馆，四个档案馆。还应洪堡基金会、德国科学交流中心、普朗克学会、埃伯特基金会邀宴并座谈。虽是旧游之地，但因日程安排太紧，食、住、交通、向导，均由主方无微不至地照顾到，以致难于深入民间，观察实为肤浅，反不如在美国陌生之地深刻。

赴美是应邀参加北美海德格尔协会第16届芝加哥年会。本来1981年已经邀请我参加第15届宾夕法尼亚年会，因故未去出席。今年因会期恰在西德访问日程之后一星期，而德方早知我曾从学于海德格尔，热烈赞助我到美洲去参加这个为德国哲学家召开的会，主动提供了一些方便，并为我在西德取得赴美签证。在波恩的美国大使馆给的签证可在美停留两月，故在芝加哥会后，独自一人在民间逗留两月，长了许多见识。

波恩大学曾是我四十年前就学与执教之地，此次邀我讲演。听众包括中文教授与学生，我把芝加哥年会的发言先在波恩讲一遍。我想既然是谈论德国哲学家的年会，当然应该用德语发言。但考虑到以后是在美洲讲，多少会有一些隔阂，先在德国本土讲一遍，便于观察实效。波恩大学师生很高兴地倾听了一位将在美洲谈论德国哲学家的中国人的发言，相当兴奋。

在特里尔访问马克思故居。当时那里正为 1983 年马克思逝世百周年纪念作准备而进行修缮，不开放。但因是外交部安排的节目，且有专人向导，故居博物馆负责人热情地让我们参观了，还分送了故居纪念章和一大堆书。

在汉诺威访问了莱布尼茨档案馆。此馆集中了现能找到的有关莱布尼茨的一切文物。我们看见了斯宾诺莎和牛顿给莱布尼茨的亲笔信。主人亲自指引我们看了莱布尼茨亲手制造的计算机，并说这是现在世界上仅存的唯一的一架原物。我当场掏出随身带去的三张照片和一张图纸给他们看。一张照片是莱布尼茨送给康熙皇帝的计算机照片，另两张照片是莱布尼茨用阿剌伯数字配上伏羲画的八卦来研究二进制数学的画图的照片，一张图纸是用墨描绘的伏羲八卦图。我告诉他们，伏羲在我们中国文化还没有产生以前就画了八卦，而莱布尼茨对伏羲的八卦评价很高，并用它来研究二进制，还认为伏羲是拥有人类最早的二进制思想的人。他们听后，立刻轰动，并告诉我，莱布尼茨一生制造了简单复杂程度不同的几架计算机，最后一架最复杂的就是他们那里现存的实物。此外的几架都没有了。我带去的照片是他们迄今为止才第一次听说的第二架计算机，此外的都无消息。他们非常兴奋，立刻将四张纸片借去留下复制片，并希望我今后继续提供这架计算机的情况。我回国后努力追查，直到执笔写此文时还未查清这架计算机的下落。主要情况是：(1)从文献查出这张照片确是莱布尼茨计算机的像。(2)故宫现存计算机中没有和这张照片完全一致的。(3)莱布尼茨赠康熙计算机事没有在故宫档案中查到确切记载。因此还无法向德方提供准确情况，犹待进一步查清。在汉诺威时，主人告诉我：德国莱布尼茨学会已经开始准备于 1983 年 11 月 14—18 日在汉诺威召开第 4 届国际莱布尼茨大会，要求我担任此次大会委员会委员。我回国后才读到早已寄来的莱布尼茨学会正式信函，

明确此事，并附寄大会委员会名单。委员人数共 41 名。其中美国 4 名，法国、意大利各两名，英国、苏联、匈牙利、波兰、西班牙、荷兰、比利时、中国、日本各一名，其余都是德国人，包括德高望重的加达默尔(Gadamer)。

在哥廷根，我参加了 5 月 5 日哥廷根大学举办的哈特曼百岁纪念报告会。会上共有四个报告：

(1) 美国俄克拉何马大学莫汉蒂(J. N. Mohanty)教授：力可拉也·哈特曼与现象学

(2) 奥斯纳布律克大学帕佩(I. Pape)教授：就概念与就事情来论现实性

(3) 吉森大学鲍姆加特纳(H. M. Baumgartner)教授：无条件性与自我决定——论哈特曼的伦理学中人的自律与价值的自律的关系

(4) 哥廷根大学齐默尔曼(K. Zimmermann)教授：力可拉也·哈特曼与客观精神问题

会外我与鲍姆加特纳教授言谈甚欢，并共进晚餐。会中休息时，大会主席引我去见此次特别到会场来的哈特曼夫人，我向她问候并致学生的敬礼。她对我谈的第一句话就是问陈康的情况。我曾和陈康一同听过哈特曼所有的课，并参加了所有的讨论班，前后达三年之久，亲见哈特曼赏识陈康情况。这问话若是哈特曼生前亲口问的，并不奇怪，现在由其夫人在事隔四十年后问出，就深出我意料之外了。陈康于 1940 年回国后，于当年在重庆出版的《图书月刊》第一卷第二期发表一篇《力可拉也哈特曼》，篇末写着：“二十九年十二月十三日脱稿于渝州，不亲先生教诲已逾八周，奈何！奈何！”由此可见陈康与哈特曼之间的师生感情之深。此次我出国前，久闻哈特曼在二次大战后由柏林迁至哥廷根，于 1950 年被汽车撞伤致死。此次在哥廷根询实：不是汽车撞伤，而是自己骑自行车摔



伤不起。我们以前在德就学时所见，海德格尔是乘有轨电车，哈特曼是乘地铁来上课，今天想起来确如隔世了。

在西德期间，我还提出要求会见年前在北京见过面的亨里希(D. Henrich)和冯克(G. Funke)两教授。但亨里希当时到美国去了，冯克因我们的日程没有安排到美茵兹而无法会见。由此可见这次在西德与哲学界接触受到限制的一些情况。

这是由于别的活动非常丰富，所以才一再挤掉哲学业务活动。

值得一提的是我在杜塞尔多夫大学的所见，这个学校是二次世界大战后新建的。该校历史系用最新的计算机设备将全世界各国关于一个研究对象(例如一枚古币)的千千万万信息记录逐一去谬求真，最后能找出所要找的一个特征而勿需真有此币在手。他们用计算机查找任何时代任何国家文献档案中千万件中所要找的一件已不希罕，还可用计算机考核文献真伪，并查出原件未写清楚处的真意。总之现在运用计算技术可在极短时间内做出人用耳、目、手一生都难完成的工作，从而展开了历史研究的广阔前景。此前景对哲学研究是有参考价值的，故值得在此一提。我们亲见的杜塞尔多夫大学历史系的这套设备目前在德、美两国都还算是先进的。

5月19日，我从法兰克福直飞芝加哥，出席了北美海德格尔协会第16届年会。出席共105人，从亚洲去的只有日本足利工业大学莲见俊光教授和我两人。会议于5月21—23日共开了三天，大会发言七次，专题讨论会两次。第一次是现象学基本问题专题讨论会，由主编海德格尔全集第21卷的比默尔(W. Biemel)教授作主要发言人。第二次是海德格尔全集专题讨论会，由主编海德格尔全集第20卷的耶格尔(P. Jäger)教授作主要发言人。两人都来自西德。第二次会上还宣读了海德格尔的儿子赫尔曼·海德格尔博士致大会的信。

七次大会发言宣读的论文都在会前印成大会记录册发到每人

手里。我的发言未经事前提交，而是开会时临时插入的，题目是《恬然于不居所成》，原文是海德格尔在1972年写的一首长诗中的一句诗。发言开头就说：海德格尔讲课不象一个教授，只是灌输一些哲学知识；而象一个哲学家，总是充满诗意地运思并充满诗意地讲话。然后引了一段我在1934年听他讲《逻辑学》这门课的笔记中一段话，最后提到“无名”，随即点出海德格尔在此就和老子讲的无名会合了。发言又提到1935年海德格尔在以康德讲的先验的辩证为主题的讨论班上说“这并不难呀，这又不是中文！”显然海德格尔当时认为中文是难得不可能学的了。万难料到海德格尔在二十多年后的晚年还和我的台湾同胞萧师毅一同翻译老子道德经，其实就是一同阅读，因为当时道德经已有好几种德文译本了。发言再作一番其他发挥之后，就引老子讲功成不居的一段和海德格尔讲恬然于不居所成的一段并列，显示出二者互相发明。最后又引海德格尔1972年的长诗中的两句：

运思的人越稀少，

写诗的人越寂寞。

然后说：“老子与海德格尔，时间上相隔两千年，空间上相去两万里。但这并不妨碍运思的人以垂暮之年还不得不过来翻译那难得不可能学的中文，以求打破写诗的人的寂寞。”

会后由大会把这篇发言翻译成英文本分发给大家了。会后接到大会正式书面通知：第16届年会的会务会议一致推选乔纳斯(Hans Jonas)和我两人为北美海德格尔协会名誉会员；原有名誉会员6名，现在一共是8人。附寄来的名单所载：名誉会员8人，正式会员60人，会友97人。其他7名名誉会员的情况如下：

巴拉德(Edward Ballard)有6种关于海德格尔的著作，其中有与斯科特(Charles E. Scott)合著的《海德格尔在欧洲与美洲》。

巴雷特(William Barrett)就是写《非理性的人》那本书的美

国存在主义者。

比默尔是西德杜塞尔多夫国立艺术院哲学教授，共有 19 种关于海德格爾的著作，其中有一本《海德格爾》已有英译本。

霍夫施塔特 (Albert Hofstadter) 有三种关于海德格爾的著作，其中一种是海德格爾的《诗歌·语言·思想》的英译本的《导言》；此外还翻译了 7 种海德格爾著作为英文。

魏纳·马克思 (Werner Marx) 是西德弗赖堡大学教授，有 12 种关于海德格爾的著作，其中一本《海德格爾与传统》已有英译本。

理查森 (William Richardson) 有 16 种关于海德格爾的著作，其中一本于 1963 年出版的《海德格爾：通过现象学到思想》是以海德格爾于 1962 年写给作者的一封信代序。

乔纳斯有 4 种关于海德格爾的著作，其中一种《海德格爾与神学》受到两个人的批评。一个就是理查森在 1965 年《思想》杂志第 40 卷中发表的《海德格爾与上帝和乔纳斯教授》，另一个是与巴拉德合著《海德格爾在欧洲与美洲》的斯科特在 1966 年《哈佛神学评论》第 59 卷上发表的《注解与观察、重新考察海德格爾，对乔纳斯教授的反应》。

由于西德日程紧张，我和比默尔在西德时只通了电话。后来到芝加哥欢聚了三天，我才知道他比我小七岁，是我离开德国回国的那一年他才开始去听海德格爾的课。现在他有这许多贡献，而我也过去了几十年，却没有什作业成绩，十分惭愧。我只翻译了一部分海德格爾著作。但是台湾学者也翻译了。我五十年前在北京大学哲学系的同班同学牟宗三写了一本《知的直觉与中国哲学》，其中包括海德格爾的《存在与时间》第 1—10 节的中译文。比默尔还告诉我，他就在海德格爾身边会见过萧师毅。我的发言特别提到：台湾的同胞和我是一家人。但我这次在芝加哥只是一个人，没有见到他们。我深切感到伟大祖国的灿烂文化与光辉形象使我能

冠冕堂皇地绕地球一周,虽不免有惭愧心情,终觉不能不向祖国汇报。当我亮明了与台湾的骨肉情感以后,已有几年通信关系的施皮格尔贝格(Spiegelberg)教授才告诉我:他写的《现象学运动》一书已经台湾姓李的学者译为中文出版,这是全世界唯一的外文全译本。过去他都不敢冒昧告我此事。我的发言经西德人士带回国去向赫尔曼·海德格尔博士上校先生核查,没有在他家找到《道德经》的德译遗稿,足见当日主要是一同阅读而不着重在翻译。

在这次赴美之前,我还以为美国大概在社会风气上习染了一些法国存在主义那种放浪不羁的风尚,至于对德国存在主义的研究恐怕未必深入。从这次参加第16届年会的经历得到的新印象是:现在在北美确实有一些人还是很勤奋地进行了海德格尔哲学的研究活动,而且一直有不少德国人赞助并参加他们的活动。今年大会报告的论文,主要是涉及《存在与时间》这本书的问题,此外是谈到海德格尔谈技术与科学的问题,还有一篇是论黑格尔与海德格尔论历史之异同。这个情况也是过去15届年会的基调的继续。过去一共开过十六次年会的全部论文,绝大部分是发挥海德格尔《存在与时间》的问题,此外约有下列十种内容:

- (1)论海德格尔与胡塞尔现象学的关系
- (2)论海德格尔与古希腊哲学的关系
- (3)论海德格尔与康德、黑格尔哲学的关系
- (4)海德格尔的数学观
- (5)海德格尔论技术
- (6)海德格尔论科学
- (7)海德格尔与符号逻辑
- (8)海德格尔与维特根斯坦
- (9)海德格尔与詹姆士、杜威、赖尔(Ryle)
- (10)海德格尔与马克思主义

可以看出，这个学会的传统是根本不提存在主义，更不提萨特，但和现代哲学中其他思潮还是相通的。

这十六届年会一共在美国和加拿大的十一个高等学校开过会。除多伦多大学，芝加哥罗约拉大学和宾夕法尼亚大学三处，其余都是不太知名的高等学校。这些学校也就是北美的这一批学者荟集之处。我在芝加哥会后曾访问了七所高等学校。在和这些院校喜欢研究海德格尔的人士接触的过程中，他们都明确地告诉我：美国的名牌重点大学都是由分析哲学占领哲学阵地，都不搞海德格尔这一类人的哲学。例如哈佛大学从来没有人参加这个会的活动，更不会主办海德格尔协会的年会。加利福尼亚大学的德赖弗斯(Dreyfus)教授是协会会员，还是今年大会报告人之一，但他在本校很孤独，而加利福尼亚大学也决不会主办协会的年会。而喜欢研究海德格尔的这些院校也不喜欢搞分析哲学。因此他们听说中国的大学对现代外国哲学的研究，不象美国那样主要是分析哲学后也很高兴，很希望和我们增加学术交流。如果我们有研究现象学以至海德格尔哲学或者更扩大一些的路子的人去和他们交流，他们都很欢迎。

在美还有一件与哲学家接触的事可博一粲，即在费城(Philadelphia)富兰克林故居博物馆一间厅堂里，两侧壁上画着几十个人交谈的像，都是富兰克林在世时有过联系的名人，其中有康德。中间壁上写着这几十位名人的电话号码。厅堂中摆满了几十架电话机。我照厅中说明拿起一副耳机照拨康德号码，回答是两句短语，后短句肯定是说“这儿是伊曼努埃·康德”，前短句连是讲英语还是德语都分辨不清楚。美国历史不长，没有多少文物可供陈列。但在陈列中还是动了脑筋的。我还看过海德公园罗斯福故居。两处都是把一块碎片就当宝物陈列。我就是在这个喜欢新奇的国度，居然留下和康德通电话的纪念而离美回国。

# 克尔凯郭尔关于人的学说

初少华

〔内容提要〕克尔凯郭尔关于人的学说主要表现在对“孤独个体”及其存在状态的论述上。本文从这两方面对克尔凯郭尔的人的学说进行了述评，首先指出“孤独个体”是克尔凯郭尔哲学的核心范畴，它的真正涵义是指一种孤独的、非理性的主观心理体验，这决定了克尔凯郭尔哲学的主观唯心主义和反理性主义的性质。克尔凯郭尔把“孤独个体”作为哲学的研究对象，是为其宗教目的服务的。文章还对“孤独个体”的存在状态进行了分析，指出，克尔凯郭尔把人的内心体验片面地归结为痛苦意识，这决定了他的哲学的悲观主义性质。文章认为，由于克尔凯郭尔在考察人时把资本主义历史条件下人的异化现象普遍化、绝对化，因此他所勾画的人的形象只是某种孤立的、片面的，歪曲了的人的形象，克尔凯郭尔关于人的学说是错误的。

索伦·阿培·克尔凯郭尔(Søren Aabye Kierkegaard 1813—1855)是十九世纪丹麦的宗教思想家和哲学家，存在主义的理论先驱。克尔凯郭尔十分重视研究人的问题。他在哲学史上第一次提出了“孤独个体(The solitary individual)”的范畴，研究了“孤独个体”的存在状态，并把它们作为其全部哲学的基石和出发点，从而为存在主义哲学奠定了理论基础，开拓了研究方向。现代存在

主义者从克尔凯郭尔的学说中受到很大启示。他们沿着克尔凯郭尔的哲学路线，把人的问题作为自己哲学的研究核心，脱离人的社会性去片面地、抽象地对人加以考查，在人的问题上和马克思主义相对抗。为彻底揭露和批判存在主义的反动本质，我认为追根溯源，研究克尔凯郭尔哲学，特别是剖析克尔凯郭尔关于人的学说，是完全必要的。

克尔凯郭尔关于人的学说主要表现在他对“孤独个体”及其存在状态的论述中。

## 一、“孤独个体”

克尔凯郭尔认为，人，应该是孤独的个人，他称之为“孤独个体。”

在自己的著作中，克尔凯郭尔一再呼吁人们去做那“孤独个体”，并要求说：“假使我战死之后而愿有一块墓碑的话，我只要刻上‘那个孤独者’几个字就行了。”<sup>①</sup>可见，“孤独个体”在克尔凯郭尔学说中是占有极其重要的地位的。“孤独个体”是克尔凯郭尔哲学的核心。这一范畴，不仅充分反映了他的哲学的特点，而且对现代存在主义有很大的影响。

### 1. “孤独个体”范畴产生的时代背景

克尔凯郭尔出生在一个虔诚的基督教家庭中。因为获得一笔意外的遗产，他家从贫困的境地忽然变成暴发户。由于担心上帝的惩罚，全家始终笼罩着焦虑、忧郁的气氛。克尔凯郭尔的父亲对子女很刻薄。尽管家境优裕，他小时仍然帮助仆人上山放羊，经受

---

<sup>①</sup> 见《那孤独的个人》，引自《祁克果人生哲学》，1963年，香港版，第62页。

磨练，因而时常怨恨人生，养成忧郁伤感的性情。他身体极差，患有佝偻病。但从幼年时就显露出思想敏捷和才华横溢。身体与精神发展的不均衡，使克尔凯郭尔深感到自己与一般人不同，他自称为“例外”(Ausnahme)，时常感到自己是从普通群众中被抛出来而孑然孤立的。特别是成年后他与未婚妻丽琪娜(Regina Olson)婚约的破裂，更使他独行踽踽，与世格格不入，使他的一生充满了忧郁和绝望。

家庭和个人生活的孤寂对克尔凯郭尔思想的形成固然有很大影响，但更为重要的，是他所处的历史时代和社会斗争对他思想的影响。

十九世纪初期的丹麦，既不同于资本主义发展较快的西欧各国，也不同于资本主义发展较慢的德国，它是北欧一个资本主义发展更为缓慢的君主专制政体的国家。在资本主义发展过程中，丹麦资产阶级受到两方面的牵制。在国内，它既受封建统治阶级的限制，又惧怕农民运动，因而对封建统治者采取妥协的政策。在国外，丹麦的商业和海上贸易又受到海上强国英国的打击。当时正是拿破仑战争时期，丹麦倒向拿破仑一边。随着拿破仑的失败，丹麦也成为战败国。战争完全摧毁了丹麦的海上贸易，使资本主义发展受到严重的影响。1948年资产阶级革命风暴席卷了整个欧洲，“德国已经历了革命，而丹麦却照常拙劣地模仿德国的革命”<sup>①</sup>。丹麦资产阶级鼓起勇气去向国王求得一部新宪法，成为君主立宪制的国家。就在丹麦的资产阶级刚刚取得一点政治自由的时候，征收松德海峡税权力的丧失以及普丹战争的爆发，又使丹麦受到进一步的打击。在这种坎坷逆境中发展起来的丹麦资产阶级，是保守的和落后的。它极端软弱，十分害怕革命。它不仅对当

---

<sup>①</sup> 《丹麦和普鲁士的休战》，引自《马克思恩格斯全集》第5卷，第466页。



时欧洲正在兴起的工人运动感到恐惧和战栗，也为激进的资产阶级民主运动而惊慌失措。在思想领域中，它不仅敌视资产阶级的启蒙思想和唯物主义，也敌视黑格尔的理性主义和辩证法。

克尔凯郭尔就是生活在这一历史环境中，是这一软弱资产阶级中的最保守阶层的代表。不仅当时丹麦的社会发展对克尔凯郭尔的思想产生了重要影响，而且先进的西欧资本主义社会发展中的种种弊端对他的思想也产生了重要的影响。他无法解释资本主义社会的根本矛盾，也无法解释这些弊端产生的原因。丹麦历来又是一个宗教气氛十分浓厚的国家，作为一个虔诚的基督教徒，克尔凯郭尔只能在宗教中寻找答案，在信仰中求得寄托。他的“孤独个体”就是在这种情况下提出的。他企图通过个人去与上帝发生联系，达到对永恒真理的认识，以获得精神上的解脱。

## 2.“孤独个体”范畴的内涵

在克尔凯郭尔的全部著作(包括宗教、哲学著作和日记)中，他都提到了“孤独个体”。但在不同的著作中，克尔凯郭尔对“孤独个体”这一范畴的具体说法和理解是不同的。

在他匿名发表的一般文章中，“孤独个体”往往是指具体的、唯一的个人。在这些文章中，克尔凯郭尔将“孤独个体”美化成卓绝的英雄人物。这些人物在历史的长河中只出现一次，并且各不相同。他之所以要在这些著作中强调“孤独个体”，目的就是要使每一个具体的个人肯定其存在，自觉其存在，不在群众和世俗之中丧失个性。这实际上是资产阶级要求个性和自由发展的思想反映。

在宗教和哲学著作中，克尔凯郭尔所说的“孤独个体”，往往是指和上帝相联系的个人。他认为，无论职位的高低和出身的贵贱，进入天堂的门户是为每个人同等敞开着的。只要每个人在上帝面前真正意识到自己是一个罪人并愿意悔罪，就会有希望成为真正