人　性　论

〔英〕休 谟 著

关文运 译　郑之骧 校

中共中央党校图书馆
登录号 467813
书号 B561.291 X91 4

商 务 印 书 馆

1980年·北京

目　录

引　論

第一卷　論知性

第一章　論观念、它們的起源、組合、抽象、联系等……13

第一节　論人类观念的起源……13

第二节　題目的划分……19

第三节　論記忆观念和想像观念……20

第四节　論观念間的联系或联結……22

第五节　論关系……25

第六节　論样态和实体……27

第七节　論抽象观念……29

第二章　論空間和时間观念……39

第一节　論空間和时間观念的无限可分性……39

第二节　論空間和时間的无限可分性……42

第三节　論空間观念和时間观念的其他性质……46

第四节　对反駁的答复……52

第五节　对反駁的答复(續)……68

第六节　論存在观念和外界存在观念……82

第三章　論知識和概然推断……85

第一节　論知識……85

第二节　論概然推断；并論因果观念……89

第三节　为什么一个原因永远是必然的……95

第四节　論因果推理的組成部分……99

第五节　論感官印象和記忆印象……101

第六节　論从印象到观念的推断……104

第七节　論观念或信念的本性……112

第八节 論信念的原因 …… 117
第九节 論其他关系和其他习慣的效果 …… 126
第十节 論信念的影响 …… 138
第十一节 論机会的概然性 …… 146
第十二节 論原因的概然性 …… 152
第十三节 論非哲学的概然推断 …… 165
第十四节 論必然联系的观念 …… 178
第十五节 判断原因和結果所依据的规則 …… 198
第十六节 論动物的理性 …… 201
第四章 論怀疑主义哲学体系和其他哲学体系 …… 206
第一节 論理性方面的怀疑主义 …… 206
第二节 論感官方面的怀疑主义 …… 213
第三节 論古代哲学 …… 246
第四节 論近代哲学 …… 253
第五节 論灵魂的非物质性 …… 260
第六节 論人格的同一性 …… 281
第七节 本卷的結論 …… 294

第二卷 論情感

第一章 論驕傲与謙卑 …… 309
第一节 題目的划分 …… 309
第二节 論驕傲与謙卑；它們的对象和它們的原因 …… 311
第三节 这些对象和原因是从哪里来的 …… 314
第四节 論印象与观念的关系 …… 317
第五节 論这些关系对驕傲与謙卑的影响 …… 319
第六节 这个体系的限制 …… 324
第七节 論恶与德 …… 329
第八节 論美与丑 …… 333
第九节 論外在的有利条件与不利条件 …… 338
第十节 論財产权与財富 …… 345

第十一节　論名誉的爱好 …… 352
第十二节　論动物的驕傲与謙卑 …… 361
第二章　論爱与恨 …… 365
第一节　論爱与恨的对象和原因 …… 365
第二节　証实这个体系的几种实驗 …… 368
第三节　疑难的解决 …… 384
第四节　論对于亲友的爱 …… 388
第五节　論我們对于富人与权貴的尊重 …… 394
第六节　論慈善与憤怒 …… 403
第七节　論怜憫 …… 406
第八节　論恶意与妒忌 …… 409
第九节　論慈善和憤怒与怜憫和恶意的混杂 …… 418
第十节　論尊敬和鄙視 …… 427
第十一节　論性爱或两性間的爱 …… 432
第十二节　論动物的爱与恨 …… 435
第三章　論意志与直接情感 …… 437
第一节　論自由与必然 …… 437
第二节　論自由与必然(續) …… 445
第三节　論影响意志的各种动机 …… 451
第四节　論猛烈情感的原因 …… 456
第五节　論习慣的效果 …… 460
第六节　論想像对情感的影响 …… 462
第七节　論空間和时間的接近和远隔 …… 465
第八节　論空間和时間的接近和远隔(續) …… 470
第九节　論直接的情感 …… 476
第十节　論好奇心或对眞理的爱 …… 487

第三卷　道德学

第一章　德与恶总論 …… 495
第一节　道德的区别不是从理性得来的 …… 495

此为试读，需要完整PDF请访问：www.ertongbook.com

第二节 道德的区别是由道德感得来的 …… 510
第二章 論正义与非义 …… 517
第一节 正义是自然的还是人为的德 …… 517
第二节 論正义与财产权的起源 …… 525
第三节 論确定财产权的规则 …… 542
第四节 論依据同意而进行的财产轉移 …… 554
第五节 論許諾的約束力 …… 556
第六节 关于正义和非义的一些进一步的考虑 …… 566
第七节 論政府的起源 …… 574
第八节 論忠順的起源 …… 579
第九节 論忠順的限度 …… 590
第十节 論忠順的对象 …… 594
第十一节 論国际法 …… 608
第十二节 論貞操与淑德 …… 611
第三章 論其他的德和恶 …… 616
第一节 論自然的德和恶的起源 …… 616
第二节 論伟大的心情 …… 634
第三节 論仁善与慈善 …… 645
第四节 論自然才能 …… 650
第五节 关于自然才能的一些进一步的考虑 …… 657
第六节 本卷的結論 …… 661
附录 …… 666
索引 …… 675
作者生平和著作年表 …… 742

引　論

凡自命在哲学和科学方面給世人发现任何新事物的人們，XVII*
总喜欢貶抑前人所提出的体系，借以間接夸耀自己的体系，这对他們說来是最通常和最自然的事情。誠然，对于那些可以提交人类理性法庭的最重要的問題，我們现在仍然愚昧无知；这些人如果滿足于惋惜此种愚昧无知，那么一切熟悉科学现状的人們很少会对他們不欣然同意的。一个具有判断力和学識的人很容易看到这样一个事实，即那些最为世人称道，而且自命为高高达到精确和深刻推理地步的各家体系，它們的基础也是很脆弱的。盲目接受的原理，由此而推出来的残缺的理論，各个部分之間的不相調和，整个体系的缺乏証据；这种情形在著名哲学家們的体系中到处可以遇到，而且为哲学本身带来了耻辱。

用不着淵博的知識，就可以发现现在各种科学的缺陷情况，
即使門外的群众、根据他們所听到的吵鬧的声音，也可以断定科 XVIII
学門內并非一切順利。任何事物都是論辯的題材，学者們对它都持有相反的意见。对于一些最为微不足道的問題，我們也爱爭辯，而对于一些极为重要的問題，我們却也不能給予确定的結論。爭辯层出不穷，就像沒有一件事情是确定的，而当人們进行爭辯之际，却又表现出极大的热忱，就像一切都是确定似的。在

---

* 这里頁旁所注罗馬字碼及以后各頁所注阿拉伯字碼，都是指英文原书的頁碼。——中譯本編者注

此为试读,需要完整PDF请访问: www.ertongbook.com

这一切吵鬧中間，获得胜利者不是理性，而是辯才。任何人只要具有辯才，把他的荒誕不經的假設，說得天花乱墜，就用不着怕得不到新的信徒。获得胜利者不是持矛执剑的武士，而是軍中的号手、鼓手和乐队。

据我看来，对于各式各样的形而上学的推理，一般人之所以发生厌恶心理，就是因为这个原故。甚至自命为学者，而且对其他任何学术部門給予恰当重視的一些人，也同样具有这种厌恶心理。他們所謂形而上学的推理，并不是指有关任何特殊科学部門的推理，而是指在任何方面相当深奥的、需要思考才能理解的任何一种論証。由于在这类研究中我們往往枉費心力，所以我們通常总是毫不犹豫地就擯弃它們，以为人类既然不得不永远受錯誤和幻想的支配，那么我們至少也应該使我們的錯誤和幻想成为自然的和有趣的。不过，只有最坚定的怀疑主义和极大程度的懶惰，才能为这种厌恶形而上学的心理辯解。因为，眞理如果毕竟是人类能力所能及的，我們可以断言，它必然是隐藏在深奥的地方。最伟大的天才花了极大的精力，还是沒有收获；我們如果希望眞理可以不劳而获，那眞可謂是狂妄自大了。在
XIX 我下面所要闡述的哲学中，我并不自以为具有这种优越条件，而且我的哲学如果是十分浅显容易，我反而会认为是对它的一种极大的反对理由。

显然，一切科学对于人性总是或多或少地有些关系，任何学科不論似乎与人性离得多远，它們总是会通过这样或那样的途径回到人性。即使数学，自然哲学和自然宗教，也都是在某种程度上依靠于人的科学；因为这些科学是在人类的认識范围之內，

并且是根据他的能力和官能而被判断的。如果人們彻底认識了人类知性的范围和能力，能够說明我們所运用的观念的性质，以及我們在作推理时的心理作用的性质，那么我們就无法断言，我們在这些科学中将会作出多么大的变化和改进。在自然宗教中，尤其希望有这些改进，因为自然宗教不肯滿足于把神的本性告訴我們，而且进一步把见解扩展到神对人类的意向，以及人类对神的义务；因而人类不仅是能够推理的存在者，而且也是被我們所推理研究的对象之一。

数学、自然哲学、自然宗教既是如此依靠于有关人的知識，那么在那些和人性有更密切关系的其他科学中，又会有什么样的情况呢？邏輯的唯一目的在于說明人类推理能力的原理和作用，以及人类观念的性质；道德学和批評学研究人类的鉴别力和情緒：政治学研究結合在社会里并且互相依存的人类。在邏輯、道德学、批評学和政治学这四門科学中，几乎包括尽了一切需要我們研究的种种重要事情，或者說一切可以促进或装飾人类心灵的种种重要事情。 XX

因此，在我們的哲学研究中，我們可以希望借以获得成功的唯一途径，即是抛开我們一向所采用的那种可厌的迂迴曲折的老方法，不再在边界上一会儿攻取一个城堡，一会儿占領一个村落，而是直搗这些科学的首都或心脏，即人性本身；一旦被掌握了人性以后，我們在其他各方面就有希望輕而易举地取得胜利了。从这个崗位，我們可以扩展到征服那些和人生有較为密切关系的一切科学，然后就可以悠閑地去更为充分地发现那些純粹是好奇心的对象。任何重要問題的解决关鍵，无不包括在关

于人的科学中間；在我們沒有熟悉这門科学之前，任何問題都不能得到确实的解决。因此，在試图說明人性的原理的时候，我們实际上就是在提出一个建立在几乎是全新的基础上的完整的科学体系，而这个基础也正是一切科学唯一稳固的基础。

关于人的科学是其他科学的唯一牢固的基础，而我們对这个科学本身所能給予的唯一牢固的基础，又必須建立在經驗和观察之上。当我們想到，实驗哲学之应用于精神題材較之应用于自然題材迟了一世紀以上，我們也不必惊奇；因为我們发现，事实上这两种科学的起源几乎也相隔有同样的时期；从泰勒斯推算到苏格拉底，相距的时間，約等于培根勛爵到英国晚近若干哲学家① 相距的时間；到了这些哲学家才开始把关于人的科学置于一个新的立足点上，引起了人們的注意和好奇心。的确，在詩歌方面，其他民族虽然可以和我們抗衡，在其他一些足以欣賞的文艺方面，他們虽然可以超过我們，而理性和哲学的进步，却只能归功于我們这个容忍和自由的国家。

XXI

关于人的科学虽然发展得較迟，沒有自然哲学那样的早，可是我們也不应該认为它給予我国的荣誉不如自然哲学那样的大，而应該认为它那較迟的发展是一个更大的光荣，因为这門科学具有更大的重要性，并且必須要經过这样一番的改革。因为，我覚得这是很显然的：心灵的本质既然和外界物体的本质同样是我們所不认識的，因此，若非借助于仔細和精确的实驗，并观察心灵的不同的条件和情况所产生的那些特殊結果，那么对心

① 洛克先生，沙夫茨伯雷勳爵，曼狄維尔博士，赫欽逊先生，勃特勒博士等人。

灵的能力和性质，也一定同样不可能形成任何概念。我們虽然必須努力将我們的实驗推溯到底，并以最少的和最簡单的原因来說明所有的結果，借以使我們的全部原則达到最大可能的普遍程度，但是我們不能超越經驗，这一点仍然是确定的；凡自命为发现人性終极的原始性质的任何假設，一下子就应該被认为狂妄和虛幻，予以摒弃。

我想一个认眞致力于說明灵魂的最終原則的哲学家，不会自命对于他想要說明的人性科学是一位大师，或是自称对心灵 XXII 自然地感到滿意的事理知道得很多。因为失望和快乐对我們几乎是有同样的效果，我們一旦知道了某种欲望无法得到滿足，这种欲望本身就会立即消失，这是确定不易的道理。当我們一旦看到，我們已經达到人类理性的最后限度时，我們便安心滿足了，虽然我們完全明白我們在大体上的无知，并且也看到，对于我們的最概括、最精微的原則，除了我們凭經驗知其为实在以外，再也举不出其他的理由。經驗也就是一般人的理由，这种理由，即使对于最特殊、最奇特的现象，也无需經过研究便可以直接发现出来的。这种不能再进一步的情况就足以使讀者感到滿意，作者也就可以得到一种更为微妙的滿意，因为他已坦然自认无知，明智地避开了过去許多人的錯誤，不把他的猜測和假設作为最确定的原則来蒙蔽世人。先生与学生既然如此互相感到滿足和滿意，我就不知道我們对于哲学还有什么进一步的要求。

如果这种不能說明最終原則的情形，被人认为是关于人的科学中的一个缺点，我也可以大胆声言，这是这种科学和一切科学所共有的缺点，也是和我們所从事的一切艺术所共有的缺点，

不論这些学艺是在各个哲学学派中所培养的，或是在低賤的工匠作坊中所实践的。这些学艺中沒有一种能够超出經驗以外，或者建立任何不以这个权威为基础的原則。的确精神哲学有这样一种特殊的不利条件，这是自然哲学所沒有的；那就是，当精
XXIII 神哲学收集实驗材料时，无法有目的地进行实驗，事先定好計划，并按照預定的方法去应付可能发生的每种具体困难情况。当我不明白在某种情况下某一物体对另一物体的影响时，我只須把这两个物体放在那样一种情况之下，并观察其有什么結果发生。但是在精神哲学中，我如果把自己放在我所要考察的那种情况下，企图以同样的方式消除任何疑难，那么这种思考和預計显然会搅扰我的自然心理原則的作用，而必然会使我无法根据现象得出任何正确的結論。因此，我們必須借审愼观察人生现象去搜集这門科学中的种种实驗材料，而在世人的日常生活中，就着人类的交际、事务和娛乐去取得实驗材料。当这类实驗材料經过审愼地搜集和比較以后，我們就可以希望在它們这个基础上，建立一門和人类知識范围內任何其他的科学同样确实、而且更为有用的科学。

原书第一、二卷前面的通告

我写这本书的計划已在引論里充分說明。讀者必然会注意到，我在那里給自己规定的題目，并未全部都在这两卷中討論。論知性和情感这两篇是单独构成一系列完整的推理連鎖的；我欣然利用这种自然的划分来試一試一般讀者的趣味。如果幸而成功的話，我将进而对道德、政治和批評等題目加以考究，从而完成《人性論》全部著作。我把获得一般讀者的嘉許看作是自己的辛劳的最大的报酬；但不管讀者的判断怎样，我都决心把它当作是对自己的最好的教益。

此为试读，需要完整PDF请访问：www.ertongbook.com