
民國叢書

第一編

· 10 ·

哲學·宗教類

基督教思想史
基督教與文學

彭彼得編著
朱維之著

上海書店

彭彼得編著

基督教思想史

自序

予來齊魯後，始教授基督教思想史，惟苦於中文教材之難得，遂勉強自行編著，四載於斯，草此小冊。

基督教之思想，換言之，基督教之哲學，前後綿亙二千餘年，宗派繁多，理論精密，縱一人一書之說，尚需長期之考究，况紀元以來之神學寶藏，其豐富闊博，自不待言。而後人欲詳求其思想演變之因果線索，評其短長，固非易事。本書僅舉其綱要，略陳一二，藉以明真理之所在，信仰之中心，開放吾人之胸襟而已。倘讀者擇其所好，進而深究，則幸甚矣。

本書內容，多係西方教會鉅子之貢獻，誠屬憾事。其故有二：一則東亞之基督教思想，多不出前人之舊轍；一則今日東亞教會的領袖，仍少統系的神學著作；故暫略而不論。此後著者當力事蒐集，以補其不足。本書第二十章所舉讀史之感想，係著者個自之

議論，望讀者注意，未悉能與同情否。諸希指正，不勝感謝。

再者，關於西名中譯一事，著者主張盡量與以中國「姓」，或可藉此爲劃一之標準。本書後附西名表一紙，可供參考。

民國二十五年，四月，齊魯神學彭彼得。

基督教思想史目錄

自序	一—二
第一章 耶穌降生以前之思想	一
希拉，羅馬界 帕勒司丁之猶太思想	流散的猶太人之思想。
隱喻解經法之一例	(附篇)費婁的
第二章 耶穌自己之思想	一—三
前三福音之記載	約翰福音之記載
第三章 使徒時代教父之思想(古代)	四—四
柯利門特第一書	賀馬之牧者 柯利門特第二書
伊革內西烏之書信	波利喀
普 帕皮阿之貢獻	十二使徒遺訓 巴拿巴書
當代的信表	總論
第四章 第二世紀之異端	六—八

保羅時代之猶太化的基督教 猶太化的唯知主義 保羅以後之猶太化的基督教

唯知主義 實西提或唯神主義 馬辛派和推山等 孟屯派和「反邁戈」派

千年論派

第五章 護教者朱司丁等……………九五

護教者之目標 護教者之基督教義 艾瑞尼烏和麥利多

第六章 亞力山大神學及異端……………一一八

柯利門特 歐利貞 義子論 唯父論 反唯父論

第七章 拉丁神學及異端……………一四七

奚波利徒 特士利安 挪威森 懺悔禮的問題 奚普利安 洗禮問題之爭執

戴歐尼西烏，撒別利烏，反歐派 第三世紀末葉之異端 撒保羅，馬尼派

第八章 第四世紀之希拉教父及異端……………一七六

希拉的神學者 阿利烏和奈西阿議會 阿他內西烏之建樹 喀帕多西亞教父對

於三一之貢獻 聖靈之出處 阿波利內利異端 實內徒派 浦利西利安派 反

聖靈派

第九章 第四世紀之拉丁教父及異端……………一九五

敖古司丁 敖氏與皮雷吉烏 以後的異端，聶司多利烏派 性一論 志一論

第十章 黑暗時代……………二一五

大桂格利之貢獻 其他方面 信條之爭論，聖靈，聖餐 葉利吉那之神祕主義

第十一章 經院時代之思想(中代)前期……………二三一

經院主義之特點 安色木 柏納德 阿比拉

第十二章 經院期之神祕主義……………二四八

神祕主義之界說 神祕主義之歷史(初期) 葉喀德(二期) 後起者蘇叟陶勒等

甘本之多馬(三期)

第十三章 經院後期……………二七〇

乞丐宗 反教皇者米加耳，馬西利歐 兩位亞拉伯學者 阿快那 阿氏之思想

撮要 反多馬主義者，司寇徒，威廉

第十四章 教會改革時期(近代)……………二九二

路德之思想 米蘭吞 宗格利 賈勒文

第十五章 別國的改教運動……………三二〇

英國的轉變 別國的領袖 反動之表示，重洗派，索西奴派，阿米尼烏派，特

仁特會議 虔誠主義者及葉德瓦派

第十六章 近代思想……………三四三

(甲)唯理主義 英國之思潮 別國的領袖 (乙)唯心論之貢獻 康德之發現

費希特和邵靈 海格爾

第十七章 神學之改造……………三七四

施來爾馬克 黎秋學派 歷史觀的批評派，司超司 包爾 哈那克與信條史

耶穌傳 舊約的問題

第十八章 現代之趨勢……………四〇一

科學之勢力 共和的與進步的信念 社會經濟問題 聖經觀之回顧 實驗神學

新唯理主義 社會神學

第十九章 巴特運動……………四二一

反人類之自足 辯證法的宗教認識 時間與永久之無盡的區別 神學的歸結

第二十章 讀神學史之感想……………四四五

附章 信表釋義……………四六六—六〇四

信表之沿革 信表釋義 (壹)使徒信經 (貳)奈西阿信經(甲,乙) (叁)阿他

內西烏信經 (肆)迦勒西頓之信條 路德之九十五條宣言 敖司堡信條 白鳥

司第四信條 聖公會要道三十九條 魏氏斯德問答 美以美會之社會經濟信條

中華基督教會信條 北京非宗教大同盟宣言 非基督教同盟宣言 對於非宗

參考書

西名中譯表

..... 一一二

..... 一一四

基督教思想史

第一章 耶穌降生以前之思想

希拉羅馬界

在主前三十年至主後十四年之間，羅馬皇帝教古斯都盡力提倡宗教復興，但其動因非純宗教的，乃有政治作用。雖然如此，倘無社會之需要則不能響應，因當代社會腐化，貧者無安心立命之所，富者亦覺悟財富之不可恃，遂有傾向宗教之要求。

在奚色柔時 Cicero (43 B.C.) 哲學乘時而起，以解人心之渴望。東方之「神祕教」亦攙入其舊文化而產生「宗教混雜」之狀況。百姓歡迎多神教以壓足其願望。諸神是宇宙間能力之表現。神話中之各神——快樂的，永生的——以及英雄聖賢之靈魂，均由此能力而產生。英雄聖賢死後即成神歸回此大能力。偉人之靈魂是「天才」，此即多神「敬

「祖」之源。

當代除了伊皮古路派人之外，皆信人永生不死。人死後魂受審判。善者與神同在，惡者受罰。但又有「第三境域」之說，為不幸或誤犯者而設。關於靈魂又有「輪迴」再度之說 *Metempsychosis*，靈魂不論善惡，皆須受一千年之「賠償」，而後再入世為人。

但人心不滿，不能得內裏的平安，因此東方之祕密教得展其勢力，此教之特長是「淨心」「洗淨」的禮節，經此「淨心」人始能與天接近。伊及之愛西司 *Iso* 或敘利亞諸女神之祭司，均有此權，例如「冰水浴」「忌汚食」「克欲減食」等。其最大典禮是「賠罪祭」或曰「道婁包利溫」*Taurcolium* 即將牛血灑身以去罪愆。此禮是由崇拜波斯之阿那海他女神或米突拉神而興的。Anahita, Mihra 波斯教之米突拉崇拜，最為流行，此神係救主，中保。崇拜之禮節則有犧牲受洗，聖餐。入教的人須吃餅一塊，由聖杯中飲聖水。信者所希望的是赦罪潔淨。

當代之哲學家及道德家，頗重嚴格的人格修養。司佗派之學說盛行，*Stoicism* 以波

爾亦爲中心，其要點如左：

(一) 無純靈之存在。

(二) 諸物皆體，只有精粗之別。

(三) 「心」是極精之物，是神，如火，如氣，隱然彌漫在世界裏，貫徹之，運動之，管理之，是世界的魂。

(四) 由神出了物質，給神穿了衣，又回到神。

(五) 由神出了自然之能力，并人之魂。

(六) 神在世界裏，是一切動作能力之主力，此力非由外加外造的，乃是由他「出來」的

Emanate 他是世界之「原本之道」 *Logos otrepativos* 以不易之法管理世界，他是「命」，但是完全善美的。

此種「唯物的汎神論」似與柏拉圖之心物二元論不同。雖然，在柏氏之宇宙觀中，神與世界亦非絕對無交接之可能性的。在柏氏之信條中，世界有魂，由此而生星宿之

魂，再由星宿之魂而分作人獸之魂。世界魂中有聖質或曰心 *Divine nous*，次於「至善」——神。後來，柏氏之徒常謂神之「智慧」即此世界魂。

主前一世紀，阿力司多德之弟子，將神與神之能力分開，神在上面而神力却貫徹世界。神與世界接近之意亦甚顯然。

倫理方面則轉向於實踐。盧克利提烏 *Lucretius* 提倡實用道德。奚內喀 *Seneca* (3 B.C.—65 A.D.) 是羅馬之唯一哲士。伊皮提徒·敖瑞利烏 *Epictetus*, M. Aurelius 都是極沉靜的實行家。論到神，以哲理言雖甚抽象，然以實用言，則係活潑有力之神。他是審判者，保護者，是父。據奚內喀說，神是朋友，慈愛的父，人當愛他謝他。他聽我們的新禱，知我們的痛苦。奚氏，令人節欲，勇敢，輕財。身是魂之獄，人當力求解放而得自由。他也講「大同弟兄」主義，掃除社會之隔閡，供養飢餓的，接待無告的旅客，救贖奴隸，待奴如鄰，以禮葬埋犯罪而死之尸體。仇敵亦在我之仁愛範圍之內，有人說西氏之說出於保羅，但不必然。此輩會遊行傳道如法比阿奴柯利梭多木 *Priscianus*,

Chrysostomus 等所行者。

多神制度與「神」之信仰并行不悖，久皮特 Jupiter 是世界魂，諸神皆有品格。浦路他 Plutarch 則謂神，與世界之間有多神來往，善惡兼有。

總之，當代之宗教生活狀態是：（一）人心不定，顯得光明。（二）形上學之觀念不清楚，永生之望無着。（三）因此，歡迎任何教派，神祕的，巫術的。（四）辛羅馬之政治法律，統一而強有力。藉以保全民族之團結精神，後來亦影響教會之制度（如羅馬教）。

帕勒司丁之猶太思想

在大亞力山大死後（主前三三三年）猶太人分兩大支（一）帕勒司丁之猶太人。他們在祖國居住，與耶路撒冷及聖殿有密切關係。（二）漂泊各地之猶太人，多在有弗雷提及希拉各地。而在南非洲之亞力山大者其勢力尤大，羅馬亦有之。（今日仍散居在歐美各國。）論到思想，此二支大有不同之處。

帕勒司丁之猶太人，不免受波斯及希拉之影響。波斯的勢力，可由猶太之天使論，

鬼論，末日論見之。希拉的勢力，在耶穌前業已影響了他們三百年之久。但猶太人對此外邦文化，盡力掙扎，以保存猶太之國粹。在猶太人中，「律法」為其國粹之壘壁，解釋律法之讀書人，和文士亦派別不同，惟猶太律法是硬性的，不但繁雜難行，且與外邦文化常相抵觸，於是有「良心學」之產生。Caesariy 卽另立說詞，強解律法，以完成良心之主張，却仍護衛律法之權威。當代猶太人之主要文獻是塔木德經，Babylonian Talmud 內含哈拉喀和哈嗎達 Halakha, Hagpata，後者是解經之書，多憑想像，以強解先知及歷史諸遺傳。關於當代之思想，多得之於喀嗎達及其他文獻中（主前二百年至主後一百年）。此種文字內容之性質，共分兩大類：一是經書的，二是偽經的 Canonical, and Apocryphal (一) 屬經書者有馬克比，詩篇，雅克利西提古，馬克比第一書，猶地及托比亞書，但以理書 Maccabean Psalms, Ecclesiasticus, First book of Maccabees, Judith and Tobias, Daniel (二) 屬偽經者則有以諾書（主前一三三——主前三七）所羅門詩十八篇（主前六三）摩西升天記（主後第一世紀之初）以斯得拉第四書（主後八一——九六）

久比利書（第一世紀）巴錄默示（七十——一五十）以諾之秘語（第一世紀末）十二聖父約（第一世紀）亞伯拉罕默示（第二世紀中）耶利米寓言書（第二世紀）以賽亞殉難記 The book of Enoch, The Eighteen Palms of Solomon, The Assumption of Moses, The Fourth book of Esdras, The book of Jubilees, The Apocalypse of Baruch, The book of the secrets of Enoch, The Testament of the Twelve Patriarchs, The Apocalypse of Abraham, The Paralipomena of Jeremias, The Martyrdom of Isaias.

由此類文字中，我們可以看到猶太思想之特點。其最顯著的是獨神主義。在被擄以後，此種思想，尤為顯著。神是高超在上的，其名神聖，非人類所能講解的。「父」的名辭最為少見。人格化之傾向因而減少。在神的屬性之中，以「聖潔」為最重。

三位一體之觀念亦不多見。聖靈之個位及性格亦少論及。至於「道」的觀念則甚明顯。其所謂之「道」即指神之「智慧」而言。「道」是首生的，被造於萬世之前，此「智慧」曾助神創造世界，亦貫徹於自然及道德之中。一切善德及善的生活，皆由此受感應