

陳先達文集

第六卷



静园夜语

哲学随思录

陳先達文集

第六卷

静园夜语

哲学随思录

图书在版编目 (CIP) 数据

陈先达文集. 第6卷, 静园夜语: 哲学随思录/陈先达著.

北京: 中国人民大学出版社, 2006

ISBN 7-300-07041-8

I. 陈…

II. 陈…

III. ①陈先达-文集②哲学-随笔-文集

IV. B-53

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2005) 第 157779 号

陈先达文集

第六卷

静园夜语

哲学随思录

出版发行	中国人民大学出版社				
社 址	北京中关村大街 31 号	邮政编码	100080		
电 话	010-62511242(总编室)	010-62511239(出版部)			
	010-82501766(邮购部)	010-62514148(门市部)			
	010-62515195(发行公司)	010-62515275(盗版举报)			
网 址	http://www.crup.com.cn				
	http://www.ttrnet.com (人大教研网)				
经 销	新华书店				
印 刷	河北涿州星河印刷有限公司				
开 本	700×1000 毫米 1/16	版 次	2006 年 1 月第 1 版		
印 张	24 插页 3	印 次	2006 年 1 月第 1 次印刷		
字 数	321 000	定 价	245.00 元 (共 6 卷)		
			本卷定价 36.00 元		

版权所有 侵权必究

印装差错 负责调换



作者简介



陈先达 现为中国人民大学哲学系教授，博士生导师。1930年12月30日生于江西鄱阳，1953年毕业于复旦大学历史系，1956年从中国人民大学哲学研究班毕业后留校任教至今，是新中国建立后培养出来的著名马克思主义哲学家。曾任中国人民大学哲学系主任、第三届全国国务院学科评议组成员、北京市哲学学会会长。现任全国哲学社会科学规划哲学组组长、北京市社科联常委、中国历史唯物主义学会名誉会长、教育部社会科学委员会委员、全国高校“两课”教学指导委员会委员等职。从1991年起，享受政府特殊津贴。

长期从事马克思主义哲学和马克思主义史的教学与研究工作，在马克思主义哲学和马克思主义史方面成就斐然。著作和论文曾分获中宣部“五个一工程”奖(第七、第九届)，全国高等学校人文社会科学研究优秀成果一等奖，北京市哲学社会科学优秀成果特等奖、一等奖、二等奖，吴玉章奖金一等奖等多种奖项。

策 划/李艳辉

责任编辑/张磊 王海龙

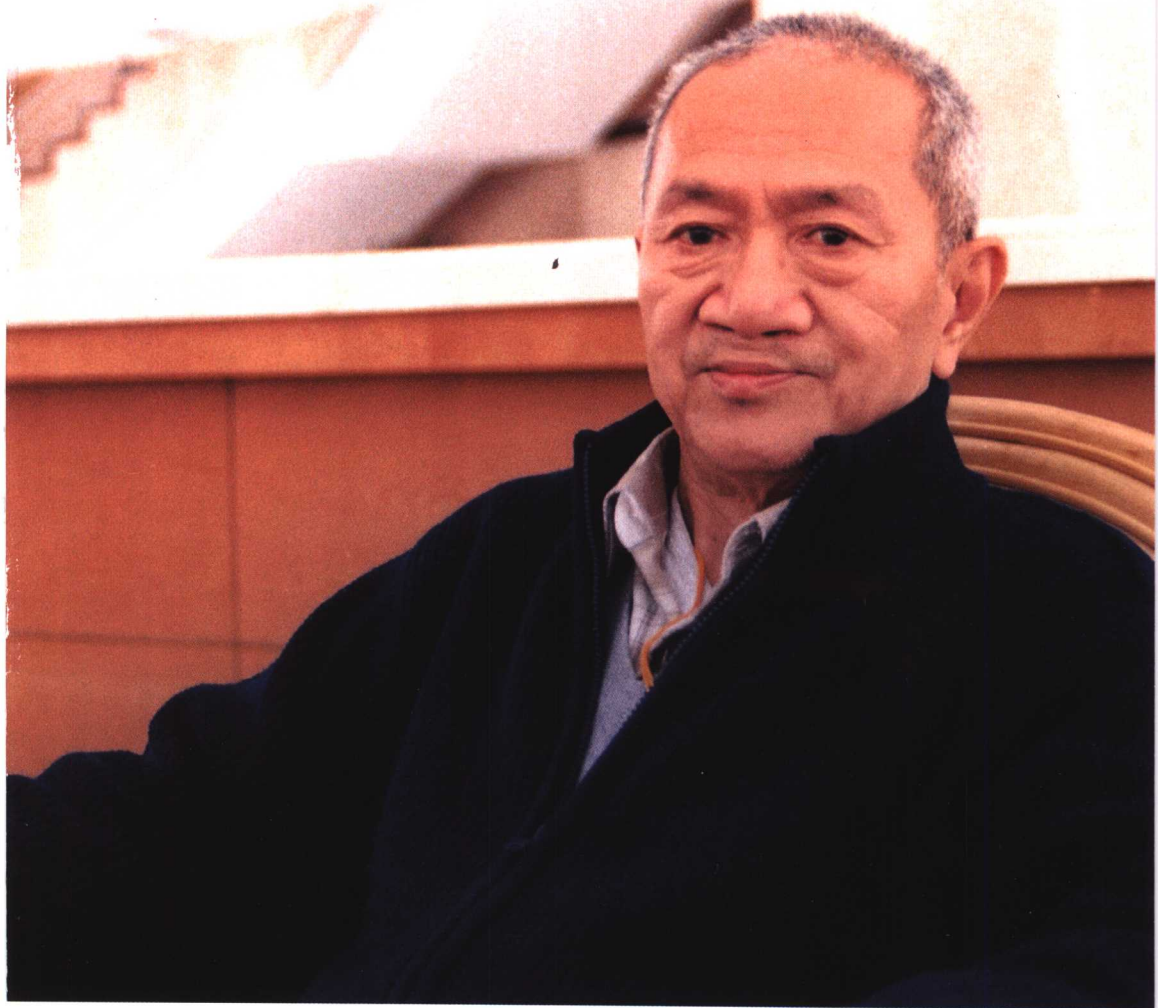
封面设计/形式书籍设计·刘大毛

版式设计/赵星华

· 内容提要



《静园夜语——哲学随思录》(1998年出版),获北京市哲学社会科学优秀成果二等奖、中国人民大学优秀科研成果奖。书中的文章以中国历史、哲学、文学著作中的名言为引子,结合现实生活,并以个人的生活经验和哲学体悟相结合的方式,阐述作者本人的哲学观点,具有学术性、现实性和可读性。



目 录

1. 哲学贫困与哲学家的穷困 / 1
2. 为道与为学 / 4
3. 在枯燥哲学命题的背后 / 9
4. 学哲学要防止走火入魔 / 12
5. 矢人与函人 / 16
6. 市场经济与个人主义 / 19
7. 鲁侯养鸟与郭驼种树 / 23
8. “的”必先立 / 26



9. 一位不懂哲学的国王就像一头戴王冠的驴 / 30
10. 父母官与公仆 / 35
11. 能与不能 / 39
12. 个人主义的最佳治疗方案 / 43
13. 无知的迷信和有学问的迷信 / 46
14. “有机事者必有机心”说 / 49
15. 非水求人，人实求水 / 53
16. 人莫知其子之恶 / 57
17. 人不是土豆 / 62
18. 心中有群众才能实事求是 / 65
19. 白发死章句 / 67
20. “看不见的手”——规律起作用的方式 / 71
21. “傻瓜”并非傻瓜 / 74
22. 不要在非此即彼的绝对对立中思维 / 77
23. 站起来，我们同样也伟大 / 81
24. 如果没有伽利略会怎样 / 85
25. 社会现象的个别性、相似性与本质
重复性 / 89
26. 历史没有意义吗 / 92
27. 历史事实是既成的不可更改的 / 95
28. 不探求原因就不必研究历史 / 97
29. 关于克娄巴特的鼻子的争论 / 102
30. 社会进步中的曲线 / 105
31. 历史的道德评价 / 108
32. 人的宗教崇拜与当代的追星族 / 112
33. 历史感和现实感 / 115
34. 历史必然性与三角形的证明 / 120

35. 超越个人生命的局限 / 124
36. 类与社会 / 128
37. 主客二分与天人合一 / 135
38. 王侯尚且忧贫，况编户之民 / 139
39. 老百姓不是零 / 144
40. 历史是现实的验证 / 148
41. 历史必然性与乌托邦 / 151
42. 把理想建立在现实的基础上 / 158
43. 鲁国无儒和真假马克思主义 / 162
44. 从《共产党宣言》看什么是马克思主义 / 166
45. 正确理解马克思主义的一个基本出发点 / 169
46. 尽信书不如无书 / 172
47. 人的双重角色：剧作者和剧中人 / 174
48. 生命的本质与人的终极关怀 / 178
49. 无之为用 / 182
50. 人文科学体系的个性不能是“唯我独有” / 185
51. 人文文化与科技文化 / 189
52. 文化与文明 / 193
53. 文明与人性 / 198
54. 文化爆炸 / 204
55. 人道与文明 / 209
56. 在物质丰富和精神贫困的背后 / 213
57. 文化的积累和决裂 / 217
58. 在文明冲突论的背后 / 222
59. 以头立地和以脚立地 / 226
60. 老九与老大 / 231
61. 历史的规律与循环 / 235

62. 历史中的芸芸众生 / 239
63. 争论不休的哲学本质问题 / 244
64. 真理占有我，而不是我占有真理 / 250
65. 利益不是个人脚上的鸡眼 / 253
66. 哲学应该是被把握在哲学思维中的时代 / 258
67. 诗人不识渔人苦 / 262
68. 基因、血统与动物政治学 / 266
69. 文化发展的本质是创造 / 271
70. 人文学科的科学与价值 / 276
71. 有足未必走遍天下 / 283
72. 君子远庖厨式的人道主义 / 287
73. 幸福的阿 Q 和阿 Q 式的幸福 / 291
74. 英雄业绩淘不尽 / 295
75. 金无足赤，人无完人 / 300
76. 智者千虑，必有一失 / 304
77. 尚留微命做诗僧 / 308
78. “材与不材之间”的历史蕴涵 / 313
79. 知识分子的社会制约性 / 317
80. 人生最难是明白 / 322
81. 徒善不足以为政 / 326
82. 凡有所相，必为虚幻 / 331
83. 八十老儿行不得 / 336
84. 弘扬传统文化与尊孔读经 / 340
85. 封建社会的文化并不都是封建的 / 344
86. 人生境界的高低决定于对宇宙和历史
的理解 / 348
87. 人的个人理想和社会理想也有境界问题 / 352

88. 是腐蚀剂，不是润滑剂 / 358

89. 辩证法与智慧 / 362

90. 伟大与渺小 / 366

后记 / 372

文集跋 / 376

1. 哲学贫困与哲学家的穷困

哲学的贫困，是现今常见的说法。《哲学的贫困》原本是马克思一本著作的名称，是批判法国的小资产阶级理论家普鲁东的。普鲁东 1846 年出版了一本著作，书名是《经济矛盾的体系，或贫困的哲学》。普鲁东在法国人面前大摆哲学家的架子，在德国人面前摆出一副经济学家的样子。他自以为运用的是黑格尔的辩证法，实际上是形而上学的思维方法。马克思用《哲学的贫困》作为书名，实实在在是批判普鲁东的经济学观点、社会主义观点以及他运用的哲学方法。这本书的第二章就题名为《政治经济学的形而上学》，表明普鲁东这个哲学家是冒牌的，他的哲学极其贫困。

哲学贫困的说法现在非常流行。哲学圈子外的人这样说，以表示对哲学的轻视；哲学圈子里不少人也这样说，以表示对自己专业的无可奈何。其实与普鲁东不一样，我们的马克思主义哲学并不贫困，贫困的是哲学家，或者说是哲学工作者。我们要区分清哲学的贫困和哲学家的贫穷。《庄子·山木》中有个故事，说庄子身穿打补丁的破衣服，脚穿用麻绳绑着的破鞋去见魏王，魏王说您怎么这样疲困啊？庄子说，我是贫穷并不是疲困，衣服旧、鞋子破是贫穷，有理想不能施行才是疲困呀。这个道理，与哲学的贫困和哲学家的贫困相似。

哲学家是贫困的。自古至今以哲学致富、腰缠万金的哲学家还未见过。在当今市场经济条件下，哲学比其他任何专业的经济效益都低。无怪乎考生和家长都视报考哲学专业为末路，是万不得已的事。可哲学作为一门学科并不因此而贫困。我不搬用我们的祖先，说哲学是我们传统文化中最重要的组成部分，如果没有哲学，中国灿烂的文化是不可设想的；也不搬用中国革命史，说《矛盾论》、《实践论》、《关于正确处理人民内部矛盾的问题》的作用如何如何，说实践标准问题的讨论，说解放思想、实事求是的认识路线对于我们当前正在进行的建设有中国特色的社会主义的理论和实践的伟大

作用如何如何。整个中国的历史、整个中国的革命史、正在进行的中国的实践运动，都证明我们的历史发展得力于我们丰富的哲学思维。哲学并不贫困。

仅就当前来说，现实提出了许许多多的哲学问题，而这些问题解决得正确与否，是至关重要的。比如，在自然科学中，西方科学哲学有的重新对世界物质性问题提出挑战。他们说世界只有在未进入人类实践和认识范围时才是客观的自在之物，一旦进入人的认识范围，就成为为我之物，它表现为现象。现象就是依存于主体的客体，客体是不能认识的。当它一旦被认识就转变为现象，即转变为在主体中呈现并依存于主体的客体的特性、数据、信息。这是在新的历史条件下，重复自在之物和为我之物对立的陈旧观点。如果对客体的把握仅仅属于主体的构建，那无非是人为自然立法。按照这种哲学，自然科学完全丧失了它的客观真理性，丧失了它的实际效用。可当人类的生产实践活动以其成功和失败不断地驳斥这种理论，特别是生态环境恶化，迫使人们要尊重自然规律，承认自然规律的客观性。

社会领域也是如此。苏东事变把历史有无规律性问题放在人们面前。至于物质文明与精神文明的关系问题、市场经济与道德建设的关系问题、生产力标准问题、社会主义社会发展阶段问题等等，都是当前面对的一些重要哲学问题。我们正处在建设有中国特色的社会主义的伟大实践中，现实提出的哲学问题是非常多的，而且是至关重要的。面对丰富的社会生活、复杂的社会实践，哲学不会贫困也不能贫困。哲学家的贫穷不应成为哲学家投身哲学研究的障碍，更不能成为一个民族和国家的人民轻视哲学的理由。中国自古就有“安贫乐道”的传统。我们应该改变对“哲学贫困”的看法，让贫穷的哲学家到“富裕的”哲学大海中去搏击。

现在流行的“经济繁荣，哲学贫困”的说法是不利于哲学社会科学的发展的。我们应该区分哲学、哲学专业和哲学系毕业生的工作去向。这三者有联系又有区别。我们正处在由计划经济体制向社

社会主义市场经济体制转型时期。为发展经济和建立法治国家的需要，国家急需科学技术、经济管理和法律方面的人才，因而使这些专业成为热门专业，这是正常的。大学专业人才的培养不能无视人才市场的需要。在这种情况下，大学中原有专业的调整，某些原来的热门专业变冷，某些冷门专业变热，这并不奇怪。可以断言，随着国家经济实力的改变和人才需要的变化，各种专业的冷与热的情况是可以变化的。哲学系缩小招生规模，不等于哲学贫困，因为马克思主义哲学在社会主义社会中的地位，它的世界观和方法论的指导作用并不因为哲学专业招生人数的减少而发生质的变化。

市场经济与哲学并不是不能两存的。即使是资本主义社会的发展也证明了这一点。在资本主义产生和发展的几百年中，哲学就是在市场经济条件下发展的。从14世纪文艺复兴开始，随着市场经济的发展，哲学也在发展。17世纪的英国哲学、18世纪的法国哲学、19世纪的德国古典哲学，都是人类哲学的繁荣时期，都是哲学思想丰收期。如果市场经济不需要哲学、排斥哲学，就不会有培根、洛克、伏尔泰、卢梭、狄德罗、康德、黑格尔，更不用说马克思和恩格斯。他们都是生活在资本主义市场经济条件下，他们的哲学思想也是在市场经济中生长起来的。在市场经济条件下，哲学家可以在经济上贫困，可哲学思想并不贫困。生活清贫而哲学成就卓著的哲学家历史上是常见的。如果说，资本主义市场经济条件下哲学尚且可以发展，为什么社会主义市场经济条件下反而不需要哲学呢？我们的干部、我们的行政和经济管理人员、我们的教师，如果没有一定的哲学素养，会大大影响我们的工作成就和效率。在社会主义市场经济条件下，哲学工作者与其他职业相比可以是贫穷的，但哲学本身并不贫困。历史已经证明了这一点。改革开放以来的现实也证明了这一点。如果我们全国人民、我们的领导和我们的干部都为实用主义所支配，其危害之大简直无法用语言来表达。

至于哲学专业培养的学生的就业问题，当然要适应社会主义市场经济对人才的需要。哲学系的学生不能光要脑袋不要饭碗。既然

要面对人才市场，哲学系学生的素质培养问题就要有所调整。既要有一定的哲学素质，又要有从事非哲学专业的能力。因此在学习哲学专业的同时可以选修非哲学专业的课程。对于将来以哲学为业的人来说，扩大知识范围是有益的。除了哲学以外一无所知的人成不了哲学家。对于将来不从事哲学专业的人来说，哲学并不是“白学”。正规的哲学思维训练，对于学生从事任何一门专业都是有用的，他们在经过一定时期的工作实践以后可能取得更大的成就。我们哲学系毕业生中的一些人在非哲学专业方面的成就说明了这一点。

“面包会有的。”随着国家经济的发展，从事哲学研究和教学人员的经济状况一定会比现在更好。当然，腰包鼓鼓而头脑空空这才是真正的哲学贫困。不过我相信一个人可能这样，而哲学领域决不可能这样。学术终究不是市场，哲学家终究不是商人。哲学这个专业最大特点是它代表一个人对真理的追求和对人生理想的追求，代表的是对思维的兴趣和爱好。如果不是爱好真理而是迷恋金钱，我劝阁下别进哲学系。

2. 为道与为学

《道德经》中说，为学日益，为道日损。损之又损，以至于无。这可以看做是老子关于知识与智慧区别的看法。

为学日益。这是说，对于具体知识的学习是不断进步的。这是由外到内的过程。知识越积累越多。

为道日损。这是说，越能体会道，人自身的欲望越是减少，最终能达到复归人的本性、顺其自然的地步，即最终达到“无”的境界。显然，道家是重智慧轻知识、重“无为”轻“有为”。

轻知识是不对的，这表现了道家绝圣弃智的局限性。但具体知识的局限性也是明显的，它可以增加人的某种才能但又把人局限在

某种才能之中。例如，学物理学的可以成为一个物理学家，学化学的可以成为一个化学家，学木工的可以成为木匠，学烹调的可以成为一个厨师，即成为具有某种专业知识具有某种技能的人。可是，他们可能不是一个完整的有道德有智慧的人。

为道，即学习哲学，是增加人的智慧，提高人的道德境界，不是使人局限于某一领域成为仅仅具有某一技能的人，而是使人成为与人的本性相一致的“人”，即成为人。这种说法，如果理解正确有一定道理。因为哲学确实能提供具体科学不能提供的东西。但是哲学不是向内用力，不是回复到人的本性，同样是面对世界包括面对人自身，获得关于宇宙、社会与人生的普遍知识。

其实，为道与为学是不能对立起来的。一个人，什么具体知识都没有，什么实践都不参与，终日为道，即使把壁面破了，也是成不了智者的，成不了有高尚道德的人，也许只能成为一个白痴。反过来，只为学，只学习专业知识，他可以成为某一方面的专业人才，但很难成为一个有智慧有道德有高尚人生理想的人，而且也会因此限制他们的专业成就。这些人可能成为有某种专业技能的人，但不会成为大学者。历史经验证明，凡是有成就的大学者无论是牛顿、爱因斯坦都是具有哲学思维的人。

现在西方宗教很盛行，一些学者包括自然科学家都信教。这并不奇怪。自然科学家倾向宗教，从本质上说是倾向哲学而不是倾向真正意义上的宗教。因为他们不会相信创世说，相信上帝曾经创造一个又一个的奇迹。使他们倾心宗教是心灵的需要，情感的需要。人间的无情，社会的不公，使他们力图从宗教中寻求感情的温暖和心灵的平衡。这是资本主义社会中科学和宗教齐头并进的原因。

在当今世界，科学、宗教、哲学关系非常微妙复杂。从历史上看，哲学与宗教一样古老。神话中既孕育着哲学又蕴涵转化为宗教的可能性。但科学本质上是反宗教的，是无神论的。从哥白尼科学革命以后，科学的确发挥了它的反宗教宣扬无神论的威力。自然科学是文艺复兴运动中的重要一翼。原以为科学越发展，宇宙的秘密

越被揭示，宗教的地盘会越来越小，可实际情况并非如此。宗教与科学赛跑，实验室的人远不如教堂的人多，而且教徒的文化层次越来越高。宗教当然会受到科学的影响，它不再强调原来宗教中的奇迹和教规，而是着重于宗教哲学和宗教道德，更具有人生观价值观的性质。这样，它与科学尽力不相违背，又能满足人的情感和心灵的需要。

科学的成就是巨大的，可局限性也很明显。科学发展增强了人类改造自然的能力，提高了生产力水平，破除了对神鬼的迷信，有利于无神论和唯物主义地位的确立，但它的严格的逻辑证明和铁的规律对人的感情需要和心灵的需要却无能为力。它提供越来越多的物质消费资料，可它无法阻止人越来越自私越来越渺小。这样，资本主义制度下，人们只能把肉体的需求交给科学技术，把灵魂的需求交给宗教，才会产生用高科技宣传宗教的怪事。

在当代西方，哲学处在宗教与科学的双面夹攻之中。宗教说它不像哲学而是太科学化太理性化，缺少对人的终极关怀；而科学说哲学太思辨化、形而上化，缺少重复性可论证性。处在这种夹攻中，哲学有点茫然失措。一方面，有的向宗教靠拢，大谈人的终极关怀、人的价值、人的解脱，力图把哲学伦理化宗教化；另一方面，向科学靠拢，强调哲学规律的普遍性可验证性重复性，强调理性和逻辑思维。这种两极化趋势导致当代西方哲学中人本主义与唯科学主义的对立和分野。这种对立在一定意义上类似中国哲学中的为道与为学的对立。马克思主义哲学批评人本主义与科学主义的对立的倾向，把哲学的科学性与价值性合在一起，建立起既揭示规律又关心劳动者和人类命运的哲学。

在当今世界上，哲学似乎已经失去了古代智者的光辉。因为哲学家要依靠哲学为生是很困难的。职业的好坏无疑与谋生有关。有的易于谋生，有的则不能。英国的古典经济学大家亚当·斯密曾经说过，送儿子去学制鞋，无疑他能学会制鞋技术；但是送他去学法律，那么精通法律并靠这个职业过活的可能性至少是二十对一。这