

张宪 著

λογος

启示的理性

——欧洲哲学与基督宗教思想



四川出版集团
巴蜀书社

入
XOYOO

启示的理性

——现代科学、宗教与人文反思

陈其南著

中国社会科学出版社

启示与理性

启示的理性

——欧洲哲学与基督宗教思想

张宪 著



四川出版集团
巴蜀书社

图书在版编目(CIP)数据

启示的理性:欧洲哲学与基督宗教思想/ 张宪著.
—成都:巴蜀书社,2006.3
ISBN 7-80659-826-X

I. 启... II. 张... III. ①哲学思想—研究—欧洲
②基督教—研究—欧洲 IV. ①B5②B978

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2006)第 0111248 号

启示的理性——欧洲哲学与基督宗教思想 张 宪 著

责任编辑	李 蓓
封面设计	文小牛
出 版	四川出版集团巴蜀书社 成都市槐树街 2 号 邮编 610031 总编室电话:(028)86259397
网 址	www.bsbook.com
发 行	巴蜀书社 发行科电话:(028)86259422 86259423
经 销	新华书店
印 刷	四川机投印务有限公司 电 话:(028)87427333
版 次	2006 年 3 月第 1 版
印 次	2006 年 3 月第 1 次印刷
成品尺寸	203mm×140mm
印 张	17.125
字 数	400 千字
书 号	ISBN 7-80659-826-X/B·151
定 价	26.00 元

本书如有印装质量问题,请与工厂调换

喜欢思索的人，也许会被墨菲特利斯嘲笑为“有如在绿色的原野上吃枯草的动物”。但是，就像哲学家黑格尔所说的“命中注定罚我思考哲理”那样，人们一旦吃了伊甸乐园的禁果，就不得不受这种折磨。

——题 记

自序

这是我的第一部学术著作，凝结了近几年来自己在宗教和哲学方面的思考。其中，有部分内容已经在国内或香港的学术刊物上发表过，但在收进本书时按照书的主题做了不同程度的修改。

学生说，如今国内学者中五十岁之前没有出书的，已经很少见了。我今年刚满五十岁，终于吃力地完成了自己的第一部书稿，不知还算不算在少见之列里。眼下，书市热闹非常，（中外交文的）书倒是越来越容易买到，也越来越多选择。自己的办公室摆满了，借同事的另一间，也摆满了。书是越藏越多，写书的意思却做反向运动，显得越来越淡薄。见到同辈中的勤奋著书者手越写越顺，自己既羡慕又焦急。自己感觉写东西不易，究其个人原因有三：书本没有读透，难有问题意识为其一；思想未作澄清，难以下笔表达为其二；才气不足，笔头不硬为其三。

现在，越来越多的中国学者认识到，倘若不了解犹太—基督教，西方哲学是无法深入研究下去的；反过来，如果不熟悉古希腊罗马哲学，对于基督宗教思想的来龙去脉也会不甚了了。说起来，把西方文化看成是由宗教、特别是基督宗教凝塑出来的文

化，这大概错不到哪里去。从苏格拉底一直数下来，有哪个哲学家不谈宗教，不谈上帝？不错，当代的所谓分析哲学、科学哲学是最没有宗教色彩的哲学流派。但是，请翻翻哥德尔、维特根斯坦、罗素、艾耶尔、莱欣巴赫的书，也是或全书或专辟章节讨论过宗教、上帝问题的。诚然，这些哲学家很可能有自己独特的宗教观、上帝观，也很可能被称之为无神论者。但不要混淆了，他们与我们通常见到的那些对宗教文化不甚了了的无神论者不可同日而语。

即使讲到马克思主义，我也把它看作是从犹太—基督宗教思想传统长出的一个果实。没有犹太教的先知主义和弥塞亚主义，我很难设想马克思那种对新社会、新人的向往和热情。马克思主义中深深吸引我的奥秘，在于某种贯穿马克思毕生事业的东西。这种东西如果我没有理解错，一定是他年少时在自己的潜意识里悄悄地孕育出来，以至在日后的革命活动中发挥影响的《旧约》弥塞亚思想，特别是其先知书部分和关于一个革命性全新未来的设想。无疑，这种《旧约》对未来的看法，对任何当下的人都至关重要。但是，这一末世论思想在希腊罗马的古典时代，却完全不为人所知。就这个意义而言，马克思用自己革命性的批判，实现了另一种形式的回归古典的启蒙。由此，我们才能理解，为什么马克思会赢得那么多当代哲学家、基督宗教思想家的尊敬。我宁愿这样说，马克思思想是在犹太—基督宗教之树上结出的早熟之果。这个果子如此之早熟，以至于掉落在大地的時候，又很快变成肥料滋润着自己由此结成果子的那棵大树。也因此，马克思主义者和基督徒可以携起手来，共同为了那个未来的正义社会而努力工作。

然而，用什么东西把通常所说的雅典哲学理性和耶路撒冷宗教启示给统摄起来，又保存各自的特色，这对我来说是颇费思量的。线条很多，既有些彼此平行，也有些相互交叠。进一步也许可以说，整个欧洲乃至西方的精神史，就是一部犹太—基督宗教、有教养的人文主义和理性主义，与大众的个人人格、风俗、信仰和生活方式相融、互补的历史。其中，贯穿着宗教的启示和哲学理性的“同辱共荣”。因此，我把自己的书定名为“启示的理性”，也有三解：由宗教启示而带出哲学理性，此其一；借宗教启示而丰富哲学理性，此其二；合宗教启示而统调哲学理性，此其三。

这里的“带出”、“丰富”和“统调”，本身涉及的问题很多，不可能在一本书里都给予足够的关注和解决。我的想法是先给出一个初步的、总揽性的叙述，以启示的理性为纵线，以历史的分期为横线，上接启示理性在古代的缘起，下联当代现象学对上帝的言说和宗教解释。希望借此为随后在某些细节上的进一步讨论，奠定一个基础和框架。本书因为谈的是启示的理性，因而不可避免要涉及一些神学上的讨论。我自己遗憾没有系统读过神学，如果神学工夫好些，本书的叙述可能会更有深度。

实际上，我在欧洲读书时，就很是“不务正业”，经常窜到神学系听课，参加研讨班。因为，我觉得，不懂基督宗教神学，研习欧洲哲学的人充其量只能“玩”些思维技巧，不可能得其真谛。就好比说，对如今有志吃透中国哲学传统的人，不系统研习经学恐怕只能图有虚名。笛卡儿当年曾有过读神学的念头，但自感天性愚钝，而神学又是天赋极高的人才能碰的，便转念去读哲学。由此可见，那时哲学家心目中，神学的地位是极其崇高的。

而哲学家写出那些如今被视为经典的著作，往往得益于对宗教启示的沉思。哲学与宗教的关系，套用康德式的语句来说，不懂宗教启示，哲学则盲；不懂哲学理性，宗教则空。

诚然，如今“做哲学”（doing philosophy），套路越来越多，论证越来越精细，文字展现的价值空间也越益拓展。有意思的是，哲学家们的“荒漠”感却因而来得越发沉重。尼采在讲述欧洲人的历史时，用了“增长的荒漠”这个字眼。在他看来，历史之所以成为荒漠，不是因为各种价值的缺失，相反，恰好是这些价值的出现。尼采要向我们揭示——如果不说是他预言的话——历史的荒漠正是由各种价值构成的^①。德里达却在这一荒漠——不是启示的荒漠，而是荒漠中的荒漠——发现他者成为可能、打开、挖掘或无限化的“Chôra”^②。按我粗浅的理解，德里达的“Chôra”，就是在“启示”（Offenbarung）和“启示性”（Offenbarkeit）之间，即在神与人之间保存住的那块根源之地。

谨序。

张 宪

2005年6月于中大康乐园

① 参见德里达、瓦蒂莫编《宗教》，杜小真译，香港汉语基督教文化研究所，2005年，第156页。

② 参见上书，第23—30页。

目 录

自 序	(1)
绪 论	(1)
一、写作的构思和论述的逻辑线索	(1)
二、本书的结构	(7)
三、写作的意义	(9)
第一章 古代宗教启示与哲学理性	(12)
第一节 从宗教神话到哲学理性	(12)
一、思想史的孪生性	(12)
二、古代哲学家的宗教感	(15)
三、得益于宗教启示的哲学理性	(26)
第二节 灵修与基督宗教哲学的特质	(29)
一、被忘却的灵修	(29)
二、古代哲学的灵修	(32)
三、基于灵修的基督宗教哲学特质	(38)
四、反思启蒙	(45)
第三节 诺斯替主义的启示和理性	(48)

一、启示的理性

一、诺斯替主义起源	(48)
二、诺斯替的思辨	(51)
三、诺斯替与拯救	(55)
四、诺斯替与神义论	(65)
第四节 基督的启示	(72)
一、何谓启示	(72)
二、自然启示与《圣经》启示	(75)
三、基督的启示	(80)
第二章 启示的理性在中世纪	(92)
第一节 “中世纪”与“中世纪精神”	(92)
一、“中世纪”的概念	(92)
二、“中世纪精神”	(95)
第二节 中世纪的启示和理性	(103)
一、中世纪哲学正名	(103)
二、存在的启示	(116)
三、认识的启示	(124)
四、超自然的启示	(131)
五、历史的启示	(136)
六、启示的哲学	(144)
附录：中世纪基督教哲学结构图	(154)
第三节 美作为神圣象征的启示	(155)
一、美——神圣象征的启示	(155)
二、表达美的符号与想象	(157)
三、艺术、艺术象征与艺术美	(163)
四、艺术象征的作用是表现上帝	(170)

八、美德和虔敬	(291)
九、形而上学作为把握上帝的真正科学	(297)
十、神的正义——犹太教抑或基督宗教?	(300)
十一、神义论作为“他者”	(305)
第二节 星空的启示与心中的道德律	(308)
一、启蒙者康德	(308)
二、康德的道德宗教	(312)
三、康德的上帝	(319)
四、简短评价	(328)
第三节 启示的上帝与绝对理念	(331)
一、理解黑格尔和他自己的上帝	(331)
二、宗教哲学——康德的? 还是黑格尔的?	(337)
三、简短评价	(353)
第四章 批判启示与人文主义理性	(356)
第一节 理解近代先知马克思的批判启示	(356)
一、对黑格尔的范式变换	(356)
二、宗教异化	(361)
三、作为阶级意识形态的宗教	(370)
四、简短评价	(383)
第二节 宗教批判与基督宗教人文主义	(384)
一、重提马克思的宗教批判	(384)
二、当代基督宗教人文主义	(391)
三、宗教异化及其异化的消除	(396)
第三节 马克思主义、基督宗教与“历史的终结”	(404)
一、引言	(404)

二、宗教革命者耶稣·····	(406)
三、基督宗教与马克思主义的历史联姻·····	(409)
四、历史的终结? ·····	(416)
五、基督宗教在中国的“处境化” ·····	(424)
第四节 自由的存在与感恩·····	(431)
一、对话? 对话! ·····	(431)
二、自由心灵的翱翔·····	(433)
三、存在的感恩·····	(437)
四、救赎与自我解放·····	(441)
五、体现革命精神的解放神学·····	(445)
六、结语——为解放的合作·····	(450)
第五节 “向上”的启示和“向下”的理性·····	(452)
一、引言——“向上”和“向下”的语言·····	(452)
二、两种不同的神学思维方式·····	(454)
三、诠释的互补·····	(461)
第五章 言说上帝与宗教经验·····	(468)
第一节 宗教经典与上帝之言·····	(468)
一、“经”“典”与解释·····	(468)
二、基督宗教的释经传统·····	(475)
三、释经——神学的? 哲学的? ·····	(480)
第二节 对上帝现象学言说·····	(488)
一、引言——上帝的现象学·····	(488)
二、括号中的上帝? ·····	(490)
三、生存中与上帝遭遇·····	(496)
四、上帝与人的存在·····	(504)

第三节 宗教解释——解释学抑或认知现象学·····	(510)
一、宗教解释的两条线路·····	(510)
二、前认知现象学·····	(515)
三、认知现象学分析的典范·····	(518)
四、宗教经验的认知现象学分析·····	(521)
五、简短结语·····	(528)
后 记·····	(531)

绪 论

一、写作的构思和论述的逻辑线索

这是一部研究欧洲哲学与基督宗教思想的专著，以宗教启示和哲学理性的关系为主线串起各章问题的讨论。整个写作基于这样一种认识：源自于犹太教启示的基督宗教思想，不仅在实践上继承和维护了古希腊罗马的哲学文化遗产，而且还在理论观念上进行了必要的补充；因此，被基督宗教哲学所吸纳并更新的古希腊罗马文化，不断以新的哲学思辨——我视其为一种启示的理性——推动着欧洲思想文化传统的延伸，成为决定今天西方的语言、艺术、制度、道德习俗以及文化教育的精神力量；理解今天西方文明的形成，其关键在于理解基督宗教与古希腊罗马哲学思想文化之间盘根错节的历史关系。对欧洲哲学史和基督宗教思想史的研究让我胆敢断言，如果没有对长久以来主宰西方文化的基督宗教思想史的洞识，整个西方哲学史（包括要与这个传统决裂的马克思主义、后现代主义，以及要返回欧洲古典精神的施特劳

斯 [Leo Straus] 主义，等等) 将变得特别令人费解。

欧洲历史告诉我们，正是公元前 5 世纪希腊社会和民间宗教的危机，促成希腊思辨哲学的产生，从而最终取代自然生长的伦理、宗教和民间团契，并使哲学人本论 (die philosophische Humanitaet) 得以滋长。古希腊罗马时代晚期的哲学，特别是斯多葛主义 (Stocism) 和新柏拉图主义 (Neo-Platonism) 的哲学，与来自犹太宗教文化传统的创世论启示一起，为基督宗教培育出自己的形而上学胚胎，又渐渐在道德的、宗教的、社会的、哲学的方面滋长出新的思想因素，使之成为整个中世纪社会的伟大精神力量。在以基督宗教、伦理和教会权威为依托的中世纪经院哲学主宰一千五百年之后，欧洲哲学产生了前所未有的变革。不过，哲学向着自己设定的理性王国每前进一步，都会转过身来对曾养育了自己的基督宗教致礼。由是，近代萌发的主体性哲学也具有基督宗教史的意义。或者更明确地说，近代哲学是在中世纪基督宗教清理好的地基上，重新接上古希腊罗马的哲学传统。

不可否认，近代欧洲主体性哲学对基督宗教思想既有传承亦有更新，本身体现了基督宗教生活世界和思想观念的强大影响。德国近代浪漫派思想家莱辛 (Lessing) 曾深刻指出，“伟大的宗教真理就其为启示而言都不是理性的，但它们既然已经被启示了，就可能成为合理性的”，此言至少对基督宗教是恰当的。我认为基督宗教启示的基体培育了古典形而上学，意思是说，如果我们不知道从奥古斯丁 (Augustinus) 经托马斯 (Thomas von Aquinas) 到库萨 (Nikolaus von Kues) 这些伟大思想家们发展起来的基督宗教哲学，就无法理解笛卡儿 (Decartes)、斯宾诺莎 (Spinosas)、莱布尼茨 (Leibniz)、康德 (Kant)、谢林

(Schelling)、黑格尔 (Hegel) 这些近代理性主义代表要解决上帝、世界和灵魂问题的努力。确实，欧洲近代哲学（对于经验主义和理性主义都是一样）并不是游离基督宗教传统氛围的孤傲创新，而始终是以新的主题和认识对承继下来的道德伦理、宗教和哲学传统加以改变与整合罢了。

这样，在犹太宗教和希腊哲学传统的双重熏染下的“基督宗教”，本身就成了一个涵义广泛的概念：既有犹太教先知主义和弥塞亚主义的巨大而质朴的力量，也有耶稣 (Jesus) 的上帝国 (The Kingdom of God) 教训的特有色彩；既有圣保罗 (St. Paul) 的恩典思想，亦有神秘的基督膜拜与祭仪；既有基督神秘主义神学，亦有斯多葛—柏拉图伦理学与唯心主义形而上学。然而，令人惊讶的是，当所有这一切信仰和理性因素都聚汇交织一起时，竟形成了一个富有生气的精神整体。如果一定要从中找出某种始终不变的“基督教本质”的话，那么这个“本质”首先即取决于欧洲人实际的上帝观念，取决于他们对自己生命的体悟，对自己生活其中的那个世界的态度、道德价值取向以及对未来的信念。毫无疑问，只要人们认识在自己个人生活与自然和世界之间的对立，唤起重生与升华的使命感，期盼委身上帝而使自己从罪性和痛苦中得救，持守人格与人性具有无限价值的道德信念，祈求有限个体在上帝国降临的无限完美中得以实现，这样，他们便拥有基督精神，从而也就拥有基督的宗教启示本身。

不错，基督宗教启示并没有直接告诉我们任何哲学的论证，但是这并不证明它对于欧洲哲学的演进没有影响。倘若基督教徒的生活从一开始就具有思辨和实践的因素，即使他们的“思辨”只有宗教的意义，这种影响的可能性也是不难发现的。当然，与