

中国传统经济思想研究

北京大学经济学院教授文库

石世奇 著

通过著述和文稿，我们不仅可以分享教授们的研究成果，领略他们的学术风格，而且可以把握不同历史时期我国经济学研究的思想脉络，反思特定历史阶段的特殊经济实践以及经济学理论发展和研究方法的过程。

石世奇

文集



北京大学出版社
PEKING UNIVERSITY PRESS

中国传统经济思想研究

北京大学经济学院教授文库

石世奇 著

石世奇 文 集

图书在版编目(CIP)数据

中国传统经济思想研究:石世奇文集/石世奇著. —北京:北京大学出版社, 2005.9

(北京大学经济学院教授文库)

ISBN 7-301-09457-4

I. 中… II. 石… III. 经济思想史—研究—中国—文集 IV. F092-53

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2005)第 086326 号

书 名: 中国传统经济思想研究——石世奇文集

著作责任者: 石世奇 著

责任编辑: 熊少萍 梁鸿飞

标准书号: ISBN 7-301-09457-4/F·1168

出版发行: 北京大学出版社

地 址: 北京市海淀区成府路 205 号 100871

网 址: <http://cbs.pku.edu.cn> 电子信箱: em@pup.pku.edu.cn

电 话: 邮购部 62752015 发行部 62750672 编辑部 62752926

排 版 者: 北京高新特打字服务社 82350640

印 刷 者: 北京原创阳光印业有限公司

经 销 者: 新华书店

650 毫米×980 毫米 16 开本 17.5 印张 287 千字

2005 年 9 月第 1 版 2005 年 9 月第 1 次印刷

定 价: 36.00 元

未经许可,不得以任何方式复制或抄袭本书之部分或全部内容。

版权所有,翻版必究



作者简介

石世奇，1932年4月1日生，祖籍浙江绍兴，生于天津。北京大学经济学院教授，经济思想史专业博士生导师，中国经济思想史学会理事(1988年至2000年，先后任中国经济思想史学会秘书长、副会长、代会长)，中国企业联合会中国古代管理思想研究会理事。

1950年入北京大学经济系学习，1951年调至中国共产党北京市委政策研究室工作，1956年复学回北京大学经济系学习，1960年留校任教，先后任助教、讲师、副教授、教授。1977年至1993年，先后任北京大学经济系党总支书记、经济学院副院长、院长。1961年至今从事中国经济思想史的教学和研究工作，除了在报刊发表文章多篇外，参加了《中国近代经济思想史》(赵靖、易梦虹主编)、《中国经济思想通史》第一卷至第四卷(赵靖主编、石世奇副主编)、《中国经济管理思想史》(赵靖主编、石世奇副主编)的编撰工作。

编 委 会

主 编：睢国余

副主编：黄桂田

编 委：何小锋 胡 坚 黄桂田 睢国余
李庆云 李心愉 刘 伟 刘文忻
孙祁祥 王大树 王跃生 王志伟
萧 琛 萧国亮 萧灼基 晏智杰
叶静怡 郑学益

序 言

北京大学经济学院成立于 1985 年 5 月,其前身是北京大学经济学系。经济学系始建于 1912 年,是中国高等学校建立最早的经济系科,源于 1898 年戊戌维新运动中创办的京师大学堂商学科。

在近百年的北京大学经济学系、经济学院发展进程中,不同历史阶段的教授们以崇高的敬业精神和执著的经世济民的职业操守为北京大学经济学科的发展作出了自己的卓越贡献。这些教授不仅包括学术泰斗和学界先贤,而且包括活跃于经济学舞台的先贤传人和后起之秀。他们是北京大学经济学系及迄今为止有 20 年历史的经济学院发展中的开拓者、建设者。在北京大学经济学院成立 20 周年庆典之际,我们对历代北京大学经济学系、经济学院的教授们表达诚挚的敬意和衷心的感谢!

《北京大学经济学院教授文库》选录了经济学院部分教授公开发表的有代表性的著述。虽然这些著述由于文稿作者的年龄、阅历、所处时代背景不同,学术视野、价值取向各异,甚至文稿所反映的某些学术观点和理论判断值得进一步斟酌和商榷,但是通过这些著述和文稿,我们不仅可以分享教授们的研究成果,领略他们的学术风格,而且可以把握不同历史时期我国经济学研究的思想脉络,反思特定历史阶段的特殊经济实践以及经济学理论和研究方法的发展进程。有些论文思想和方法按今天的某种“学术规范”或“学术前沿”衡量,可能显得“陈旧”和“过时”,但它们却是属于“当时”的学术前沿和符合“当时”的学术规范的。从动态的、历史的、发展的眼光审视经济类学科的发展,不仅是过去,而且在现在和将来,都不存在一成不变的“学术规范”和永恒性的“学术前沿”,因为经济活动现象和经济发展过程太具有嬗变性、多样性和生动性,以解释和解决现实经济问题为出发点的经济学成果怎么可能保持它的不变性?尊重历史、尊重反映各个阶段历史的学术成果,

从历史事实和“历史性”成果中吸取养分,借以站在前人成果的肩膀上“创造”我们所处阶段的“学术前沿”,才是学术发展永恒的道理。可以说,这是我们出版《北京大学经济学院教授文库》的宗旨之一。

我们希望通过这套文集的出版,进一步推进经济学院未来学科的建设,吸引北京大学经济学院未来的教授们以更精彩的篇章进入《北京大学经济学院教授文库》。

真诚地感谢北京大学出版社的合作及相关工作人员的辛勤劳动!

《北京大学经济学院教授文库》编委会

2005年5月

目 录

先秦两汉时期的经济思想

论欲望、稀缺与先秦经济思想	3
中国古代治生之学的黄金时代	17
孔子的经济管理思想	27
论荀子的经济思想	38
《管子》轻重论初探	52
论司马迁的经济思想	69
司马迁的善因论和对治生之学的贡献	77
桑弘羊的经济思想	91
东汉前期的经济思想——桓谭、王充、班固	109
王符、崔寔的经济思想	126

唐宋明清时期的经济思想

黄老之道与轻重之术相结合：白居易经济思想的一大特点	149
陈亮、叶适的经济思想	153
丘濬的经济思想	173
论王阳明的经济思想	203
试论魏源的经济思想	211
许楣、许榘的货币观点	230
明清时代的徽商与中国传统文化	235

综 论

中国经济学说辉煌的过去与灿烂的未来	243
-------------------------	-----

中国古代经济思想在当代市场经济中的作用	252
简评《中国经济思想史》上册	259

短文四篇

鲁褒《钱神论》写成年代考	267
中国古代的“大粮食”观点	268
“百年树人”正解	269
儒贾、贾儒和徽狗	271
后记	273

**先秦两汉时期
的
经济思想**

论欲望、稀缺与先秦经济思想

势位齐，而欲恶同，物不能澹则必争，争则必乱，乱则穷矣。先王恶其乱也，故制礼义以分之，使有贫富贵贱之等，足以相兼临者，是养天下之本也。

——《荀子·王制》

欲恶同物，欲多而物寡，寡则必争矣。

——《荀子·富国》

古老的中国先秦经济思想怎么和现代经济学的欲望、稀缺联系在一起了？是否生拉硬扯，是否牵强附会？看了上面的两条荀子的语录，就会认为这样的联系并非没有根据。

我在1982年《论荀子的经济思想》中说：荀子“从人的欲望出发来分析当时的社会”^①，在1991年《孔子的经济管理思想》中说：“孔子的经济管理的原则和方法是以他对人性的认识为前提的，从此出发形成了他的经济管理思想。”孔子“认为人们都有追求物质财富的欲望”^②。事实上，先秦各家的经济思想，包括儒家、墨家、道家、法家的经济思想不仅都是从人的欲望出发，而且是从人的欲望和欲望的满足的关系，即荀子所说的“欲多而物寡”出发的。这也就是现代经济学所说的欲望和稀缺。他们从人的欲望和稀缺出发，提出他们的各种主张，形成他们的思想体系。

下面我们对先秦各家的经济思想及其体系作一些分析。

^① 《北京大学学报》1982年第1期。《集雨斋文丛》，北京大学出版社2000年版，第174页；又，本书38—51页。

^② 《烟台大学学报》1991年第1期；又，本书27—37页。

(一) 儒家

孔子认为人是有欲望的,“富与贵是人之所欲也”,“贫与贱是人之所恶也”。“人”之所欲,“人”之所恶,就是讲一切“人”,不分君子小人,都有追求富贵的欲望。这种欲望的满足就是“利”,追求欲望满足的行为就是“求利”。所以求利也是一切“人”的行为。在孔子看来,正因为人们有欲望,求利,如果不加限制,任其所为,“放于利而行”^①,是会造成社会的动乱的。“小人有勇而无义,为盗,君子有勇而无义,为乱。”^②孔子的思想就是要解决由于人的欲望所引起的这个问题。孔子主张以道德来约束人们的求利行为,提出“见利思义”^③,就是说人们在求利时要考虑这种求利行为是否符合义的原则。不符合义的利是不能要的。如果不能取得利,就要安贫,而且要“贫而乐”。“饭疏食饮水,曲肱而枕之,乐亦在其中矣。不义而富且贵,于我如浮云。”^④他的样板就是颜回,“一簞食一瓢饮,在陋巷,人不堪其忧,回不改其乐,贤哉回也。”^⑤但是只靠道德来约束人们的求利行为,其作用是有限的。孔子认为能够做到“见利思义”的人是不多的,能够做到“见利思义”的人,“亦可以为成人矣”^⑥。能够“贫而乐”的人更是不多的,所以还需要给人们以实惠。孔子提出了富民、惠民,一方面提出“因民之所利而利之”^⑦,对百姓的求利行为采取开明态度;另一方面主张君主实行“敛从其薄”^⑧,“使民以时”^⑨等政策,以减轻百姓负担。孔子还主张俭。俭虽然是对一切人的要求,但孔子是着重要求统治者的,要求统治者节用、节财,就是节省财政开支。实际上统治者的节用,是减轻百姓负担的“敛从其薄”,“使民以时”政策实施的保证。在孔子看来,有了这些政策,就可使百姓的生活有着落了,欲

① 《论语·里仁》。

② 《论语·阳货》。

③ 《论语·宪问》。

④ 《论语·述而》。

⑤ 《论语·雍也》。

⑥ 《论语·宪问》。

⑦ 《论语·尧曰》。

⑧ 《左传·哀公十一年》。

⑨ 《论语·学而》。

望也得到一定的满足。而百姓生活有着落,欲望得到一定的满足,就可以施以教化了。孔子主张先“富之”再“教之”^①。孔子认为按照他的主张,社会就会和谐有序安宁。他说:“如有用我者,吾其为东周乎?”^②所谓“东周”就是“兴周道于东方”^③。这个“东周”的社会就是后世儒家概括的“小康”社会^④。可见,孔子的这些主张的前提或出发点是人们求利的欲望。孔子没有讲稀缺。

孟子认为人是有各种各样的欲望的,“富,人之所欲也”,“贵,人之所欲也”,“好色,人之所欲也”^⑤。他也认同“食色,性也”^⑥。但是,在他看来,人饥则求食,寒则求衣,这种欲望,并非人性。他说:“人之有道也,饱食暖衣,逸居而无教,则近禽兽。”^⑦人性是指人之所以异于禽兽的特征,这就是人人都有的“恻隐之心”、“羞恶之心”、“恭敬之心”、“是非之心”等等,这些就是仁义礼智的萌芽,也就是善心的萌芽。关键是如何保持并发扬它。由于人有善心的萌芽,所以人性是善的。可以说,孟子一方面认为人作为动物,有追求满足物质生活的欲望,这是与禽兽一样的。另一方面孟子还认为,人作为人,还有自己的特点,这就是善心的萌芽。这种特点才是人性。可以认为,孟子讲的人性是从人的社会性角度讲的。孟子对人的这两方面的特性都很重视。因为人是有欲望的,人们不受约束地追求欲望的满足,追求利,是会带来危险的。他说:“上下交征利而国危矣”^⑧。所以孟子鼓吹“仁义”。“仁义而已矣,何必曰利”^⑨,希望以仁义来约束人们追求满足物质欲望的行为。一方面人们追求物质财富要服从仁义的约束,所谓“仁义”,孟子说:“杀一无罪非仁也,非其有而取之非义也。”^⑩这就是保护人身安全和维护财产所有权。这就是说,人的各种行为,包括求利行为都不能侵犯别人的人身安全和财产所有权。另一方面在人们的消费上也要受到约束,孟子说:“食之以时,

① 《论语·子路》。

② 《论语·阳货》。

③ 《论语注疏》,《十三经注疏》整理本,北京大学出版社2000年版,第266页。

④ “大同”社会虽然是儒家的理想,但是儒家争取实现的却是“小康”。参看赵靖主编《中国经济思想通史》第一卷,北京大学出版社1991年版,第466页。

⑤ 《孟子·万章上》。

⑥ ((《孟子·告子上》))告子说:“食色,性也”,孟子没有反驳,等于默认。其实,儒家是承认这点的。《礼记·礼运》:“饮食男女,人之大欲存焉。”

⑦ 《孟子·滕文公上》。

⑧ 《孟子·梁惠王上》。

⑨ 《孟子·梁惠王上》。

⑩ 《孟子·尽心上》。

用之以礼。”^①所谓“用之以礼”就是按照礼的规定,约束人们的消费行为。正因为人性善,所以可以接受教化,约束自己的求利行为;统治者也因此能实行仁政。但是,孟子也认为人们只有满足了一定的物质需要,道德才能发挥作用。同样认为不能忽视人们的物质生活。他的仁政主张中,大多数都是经济方面的,都是为了满足人们一定的物质生活需要的。孟子提出了减轻人民负担的“薄税敛”的税收政策,提出了重视生产的“土地辟,田野治”的农业政策。值得重视的是他还注意到百姓所掌握的土地等生产资料,不足以生产出满足人民最低生活物资需要。他说:当时百姓的产业“仰不足以事父母,俯不足以畜妻子,乐岁终身苦,凶年不免于死亡”^②。在这种情况下,“此惟救死而恐不赡,奚暇治礼义哉?”孟子认为百姓没有恒产,国家是治理不好的。他说:“若民,则无恒产者,因无恒心。苟无恒心,放辟邪侈,无不为已。”所以,他提出了“制民之产”^③的“恒产论”;“方里而井,井九百亩,其中为公田,八家皆私百亩,同养公田”的“井地论”。孟子的这些主张,都是为了在一定程度上满足人的欲望的。他说:“五亩之宅树之以桑,五十者可以衣帛矣。鸡豚狗彘之畜,无失其时,七十者可以食肉矣。谨庠序之教,申之以孝悌之义,颁白者不负戴于道路矣。老者衣帛食肉,黎民不饥不寒,然而不王者,未之有也。”^④这就是他的仁政主张。孟子提出的满足人们的欲望的主张中,除了“恒产论”,“井地论”,“用之以礼”,具有制度安排的意义外,还提出“分田制禄”,野人养君子^⑤等主张,也具有制度安排意义。很显然,孟子的这些主张是从人的欲望出发的。他虽然没有明确提到物的稀缺,但是,他实际上涉及了稀缺。他说:“民非水火不生活,昏暮叩人之门户求水火,无弗与者,至足矣。圣人治天下,使有菽粟如水火。菽粟如水火,而民焉有不仁者乎?”^⑥如果百姓生活必需的粮食如水火一样多,“至足矣”,百姓就没有不仁的了。这就是说,这种百姓皆仁的理想状况是由于菽粟如水火,“至足矣”导致的。“至足矣”的反面就是“稀缺”。这就从反面告诉我们,不仁,争夺是稀缺造成的。孟子认为理想的状况,“圣人治天下”,就应该“至足矣”,物资极大丰富,能充分满足需要。

① 《孟子·尽心上》。

② 《孟子·梁惠王上》。

③ 《孟子·梁惠王上》。

④ 《孟子·梁惠王上》。

⑤ 《孟子·滕文公上》。

⑥ 《孟子·尽心上》。

(二) 墨家

墨子认为“天下之士君子，皆欲富贵而恶贫贱”^①，人是“亏人自利”的，为了满足个人的欲望，自私自利。由于君臣、父子、兄弟之间都是“亏人自利”，所以就发生了动乱。“盗爱其室，不爱异室，故窃异室以利其室；贼爱其身，不爱人，故贼人以利其身。”“大夫各爱其家，不爱异家，故乱异家以利其家；诸侯各爱其国，不爱异国，故攻异国以利其国”^②。同时，“墨子之言昭昭然为天下忧不足”^③，为不足而忧虑，也就是因稀缺而不安。在墨子看来不仅物质财富是稀缺的，而且作为物质财富生产者的劳动者，也是稀缺的。他认为人口的增长是很难的，“惟人为难倍”^④。墨子提出的解决办法就是他的十大纲领：尚贤、尚同、节用、节葬、非乐、非命、尊天、事鬼、兼爱、非攻，从政治、经济、文化、思想、道德、宗教等方面解决。归纳起来主要是两个方面：一方面是利用各种手段，包括思想道德、宗教鬼神、刑赏等等以规范人们的行为。他提出了“兼相爱交相利”的原则来处理各种关系。这样就会“视人之室若其室，谁窃！”“视人之身若其身，谁贼！”“视人家若其家，谁乱！”^⑤ 墨子还特别注意财产所有权问题，反对在满足自己的欲望时，侵犯别人的财产所有权。他说：“今有人于此，入人之场园，取人之桃李瓜姜者，上得且罚之，众闻则非之，是何也？曰：不与其劳，获其食，以非其有所取之故。”^⑥ 在这里，墨子把劳动和财产所有权联系起来了。侵占别人的劳动成果，要受到法律的制裁和舆论的谴责。在墨子看来，还需要加上上天和鬼神的力量来约束人们的行为。他认为天和鬼能够赏善罚恶，“天子为善，天能赏之，天子为暴，天能罚之。”^⑦ “鬼神之所赏，无小必赏之，鬼神之所罚，无大必罚之。”^⑧ 另一方面，墨子还提出“其生财密，其用之节”^⑨。也就是努力生产，节约消费，以使人们的欲望得到适当的满足。墨子认为应该提高出生率，降低死亡率，增加人口，增加劳动人手，同时使更多的劳动力从非生产领域转至生产中

① 《墨子·尚贤下》。

② 《墨子·兼爱上》。

③ 《荀子·富国》。

④ 《墨子·节用上》。

⑤ 《墨子·兼爱上》。

⑥ 《墨子·天志下》。

⑦ 《墨子·天志中》。

⑧ 《墨子·明鬼下》。

⑨ 《墨子·七患》。

来。墨子提出的非攻、非乐以及主张早婚,反对厚葬久丧等,都具有增加劳动人手,使更多的劳动力投入生产劳动的意义。他还认为所有劳动者都要“强从事”,就是提高劳动强度,增加劳动时间。他要求“农夫蚤出暮入,强乎耕稼树艺”,妇女“夙兴夜寐,强乎纺绩织妊”^①。墨子反对生产奢侈品,主张将所有劳动力都集中生产百姓所需的普通物品。墨子似乎更重视节用。他说:“国家贫,则语之节用节葬”^②。他认为节用可使财富增加,可以增加剩余,进行储备,以应付水旱之灾,应付突然到来的战争。他主张生活节俭。他为统治者设计的消费标准也只是温饱适用,没有强调等级差别,带有平均主义色彩。在墨子看来如能实行他的主张,就能达到“国家之富,人民之众,刑政之治”^③的目标。

(三) 道家

老子认为人类社会的动乱、罪恶都是由于人们的贪欲引起的。“祸莫大于不知足;咎莫大于欲得。”^④他提出的解决办法是无欲、寡欲。“圣人欲不欲”^⑤，“见素抱朴，少私寡欲”^⑥。如何使人们无欲、寡欲呢？老子提出：“不贵难得之货，使民不为盗；不见可欲，使民心不乱。”^⑦“绝巧弃利，盗贼无有。”^⑧在老子看来，实行“无为”，使民无知无欲，就能把社会治理好。老子说：“我无为而民自化，我好静而民自正，我无事而民自富，我无欲而民自朴。”^⑨又说：“是以圣人之治，虚其心，实其腹，弱其志，强其骨，常使民无知无欲。使夫智者不敢为也。为无为，则无不治。”^⑩老百姓都成为四肢发达，头脑简单，无知无欲的劳动力，就达到了“自化”、“自正”、“自富”、“自朴”、而又“无不治”的社会了。这是什么样的社会呢？就是老子的“小国寡民”的理想社会。显然，老子的这些主张的出发点是人的欲望问题。他提到“不贵难得之货”，但是没有明确提出稀缺问题。

① 《墨子·非命下》。

② 《墨子·鲁问》。

③ 《墨子·尚贤上》。

④ 《老子》第46章。

⑤ 《老子》第64章。

⑥ 《老子》第19章。

⑦ 《老子》第3章。

⑧ 《老子》第19章。

⑨ 《老子》第57章。

⑩ 《老子》第3章。