

只为辜恩始报恩



从野兽到成佛

王绍璠 著

中国国际广播出版社

只为卓见始报美

从野兽到成佛

王绍璠 著



中国国际广播出版社

资源知识
PDG

责任编辑:何宗思 宗 平

封面设计:张 彬

图书在版编目(CIP)数据

只为事恩始报恩/王绍璠著. - 北京:中国国际广播出版社,1998.12

ISBN 7-5078-1702-4

I. 只… II. 王… III. 佛经-研究 IV. B942

中国版本图书馆 CIP 数据核字(98)第 39523 号

只为事恩始报恩

从野兽到成佛

王绍璠 著

中国国际广播出版社

(北京复兴门外国家广电总局内)

新华书店经销

北京盛达印刷厂

开本: 850×1168 1/32 印张: 19.5 字数: 470 千字

1999 年 1 月第 1 版 1999 年 1 月第 1 次印刷

ISBN7-5078-1702-4/B·22 定价: 全书(共两册) 38 元



(上) 王绍璠先生像

(下) 王绍璠先生(左四)与
南怀瑾先生(上右四)



任瑞琬味句意

道不行乘桴浮於海

人之患末帶立於朝

乙卯丁秋

南懷瑾

目 录

上册 从野兽到成佛

总序 (1)

《佛说未有因缘经》心解

《佛说未曾有因缘经》心解卷上 (25)

《佛说未曾有因缘经》心解卷下 (103)

附录(一)

“真正佛教”与“旁门左道”的分别

在哪里 丁文雋(169)

一、目的方面 (169)

二、教理方面 (172)

三、行为方面 (179)

四、形式方面 (189)

附录(二)

轮回与业 慧 风(195)

一、轮回因果说的起源 (196)

二、佛陀时代印度的轮回说与

反轮回说 (197)

三、佛教谈轮回是方便法 (200)

四、佛教轮回说的特点 (202)

附录(三)

佛无灵 丰子恺(207)

附录(四)

金刚上师南公怀瑾传授准提法修持

要领开示(之一) (213)

附录(五)

金刚上师南公怀瑾传授准提法修持

要领开示(之二) (243)

附录(六)

永嘉真觉禅师证道歌 (269)

下册 只为辜恩始报恩

第一篇 大般若宗义略讲

《般若波罗蜜多心经》心解 (3)

《菩提道次第略论》略讲

前言 (8)

第一章 宗喀巴的生平	(10)
第二章 略说道论	(17)
第三章 续说道论	(26)
第四章 结语	(42)

《菩提正道菩萨戒论》略讲

前 言	(43)
第一章 略论自性戒	(47)
第一节 广说一切戒	(49)
第二节 摄善法戒	(52)
第三节 饶益有情戒	(54)
第二章 三戒的修持和护持	(54)
第一节 律仪戒的护持	(54)
第二节 摄善法戒的善修善持	(56)
第三节 善行饶益有情戒	(57)
第四节 三戒根本要义	(63)
第三章 受戒法	(65)
第一节 有师法	(66)
第二节 无师法	(71)
第四章 防护戒	(72)
第一节 应合诸罪	(73)
第二节 护彼心相	(77)
第三节 持戒差别	(79)
结 论 说戒行业	(82)

第二篇 只为辜恩始报恩

禅、禅学、禅文化 (85)

禅修要径参话头草探

前言 (94)

第一节 话头的缘起和功用 (98)

第二节 参学话头之实机 (103)

第三节 参话头的体会和操持 (106)

禅心絮语 (117)

禅七中的宝贵开示(一) (158)

禅七中的宝贵开示(二) (242)

禅净交融的愿心念佛 (264)

第三篇 滚滚红尘入清流

《永嘉真觉禅师证道歌》心解 (275)

显密圆通的准提法门 (291)

记王绍璠先生二三事——代后记

..... 摩诃力(325)

总 序

早在二千五百年前，在靠近当今尼泊尔的北印度迦毗罗城，诞生了属于释迦族的一个城主的儿子，名叫悉达多，后人称为释迦牟尼的人。在他二十九岁时，依循婆罗门法典，刹帝利再生族出家的规定，穿着鹿皮衣，离开家庭到山林里去修行。

经过在雪山六年多的刻苦励行，他遍学了当时流行的沙门教和婆罗门的教法和印度古老的各家传承，总结了这些教派法门的不足之处：心外求法，苦行非道。

于是，他离开雪山，来到四季皆夏的尼连河畔，在一棵非常柔美的菩提树下，洗足已，敷座而坐，以得自多年实证的甚深智慧禅定，开始寻伺人生和法界的根本问题：实相即真理。经过七天，日以继夜的冥思，终于他证悟到实相即真理。

我们可以从爱因斯坦在发现水星近日点的运动时所说的一段感想，至少领会到一点当年释迦的心情。

“在黑暗中追寻自己可以感觉到却无法表达出来的真理，那种浓烈的欲望以及在信心与不安之间的摆

荡，直到造成突破而获至清明及理解的经验，只有亲身经历过的人才能体会到。”

所不同的是爱因斯坦只说出了他运用冥想去探讨“悖论”追求真理时所得到的喜悦；释迦牟尼远远超过了这些，他向世人宣示发现了人生和法界（无尽的宇宙）共同的普遍真理：“缘起性空”——世间法的实相——和“性空缘起”——出世间法的（法界）实相——的不二原理。

进一步告诉人们：“异哉！一切众生本具如来智慧德相，皆因妄想攀缘不能证得。”

这个真理就是我们今天还在学习和追循的智慧。

释迦牟尼这个伟大的智慧，是在印度原始的沙门教和婆罗门教等的基础上，超越了其中宗教迷信的终极，化腐朽为神奇，以智慧实证到本体实相；只要如实修证，每个众生都能证果。虽然他在世的八十多年中，没有给后世留下片言只语，但是他的体系和思想都经过几代人的学习和整理，成为了后世伟大的思想体系之一，深远地、深入地影响了中国和东南亚地区。他的体系中最主要的思想是：诸行无常、诸法无我和涅槃寂静。

缘起故性空，因此诸行无常。诸行即是缘起，性空故无常。

性空故缘起，因此诸法无我。无我即是性空，缘起故无我。

性空与缘起不二，故涅槃寂静。

“三法印”，区别了佛法和外道的不同；因此，释迦嘱咐道：任何法要，如果不合于他所说的三个原则，就不是他原来的宗旨，而是外道的说法。

也许是由于一个不容忽视的原理：凡高明必堕落。

也许是由于后人的需求和再造。

在释迦过后的五百年间，历史开了一个非常大的玩笑：首先在印度，他的人格被崇高到神化。

从此，一个和蔼可亲，充满人性智慧的眼神，成就了遍满虚空的佛眼和法眼。

从此，一个真修实证，充满圆融无碍的法门，成就了无量无尽的祈求和加持。

从此，一个民主和谐，充满真理乐趣的僧伽（团），成就了顶礼供养的赐福和迷信。

也许因为如来如是，后世的佛法远离三法印，更有点偏离释迦的身教。

说什么四谛和八正道乃至三十七道品，都敌不住大众部的造神运动。

本来是指月的修多罗，却披上了大乘神通的迷彩；造像，诵经乃至四句偈等，都能不劳智慧，不经修行，便成就永恒的祝福，佛国净土。

曾几何时，释迦一代开启的以智慧承担实相的佛法，又回到沙门教派的极乐世界，和婆罗门教派的神权时代。

这是原始教乘的堕落还是大乘教法的升华？

这是释迦牟尼的不幸，还是后继者的成功？

释迦在世说过狮子身中虫还食狮子身中肉。

人们总是打着红旗反红旗；拆台的人总是搭台的人。

但是，我们不要忘记：大乘教法给佛教带来生机，使得释迦的教化，光被远大；直到和中国文化的精华结合为一体时，这种智慧，这种光芒，也就更加成熟，更加明亮，照彻了人世，照遍了法界；使世出世法，得以圆融，而事事无碍。

封建是指僵化，迷信是指无知；本来释迦的一代时教就是要走出婆罗门教的封建迷信，就是要走出婆罗门教的祭祀求福，就是要走出婆罗门教的轮回报应的迷障；完成一个没有神仙，没有救世主，没有灵魂，没有主宰的独立自主，以因缘非自然的实相体系。

一旦人们违反了三法印，一旦人们偏离了佛智慧，自然就会走回头路，回到婆罗门教，回到沙门教的世界天地里去。

今日所面临的这个伟大体系的外延，都是那么苍白无力，都是那么苟延残喘，都是那么封建迷信，都是那么靡败无奈。

难有一点智慧承当，难有一点真修实证。存在主义大师萨特曾说过：如果在这个世界，还有饿死小孩子的事发生，文学又有什么用呢？

毛主席说过：你有这么悠久的历史，有那么广大的人民，有那么多的创造发明，如果对人类不做出贡献的话，你就要被开除球籍。

同样的,如果在这个现实世界里,还有庸俗的神佛崇拜,还有庸俗的因果报应,还有庸俗的地狱净土,还有庸俗的供养功德,那么佛法的智慧又有什么用? 自觉觉他,觉行圆满的佛教又有什么用呢?

有鉴于此,自己早年以来随侍南师怀瑾,于耳提面命、身教言教之余,更参加多次禅七实证,幸能于智慧教化下,体会如如。

又因近年来,在国内滥充知识,妄传法要,颇得教学相长之效,故不揣浅陋,草集诸篇心得,彙祭诗书,以充著作,其旨在还佛性于人心,扶正法于矫乱,拯溺流于滥败。诚所谓只为辜恩始报恩。故总名本书曰《只为辜恩始报恩》。则佛恩、师恩、父母恩、众生恩尽于斯矣。

本书又分上下两册。上册书名《从野兽到成佛》,下册书名《只为辜恩始报恩》。

上册以《佛说未曾有因缘经》心解为主。下册以《永嘉禅师证道歌》及宗喀巴大师之《菩提道次第略论》及《菩萨正道菩萨戒论》略讲为主。

为了更深入、更直接的原佛宗旨,对于佛法的原汁更能品味,拟于下面对《佛说未曾有因缘经》作几点说明,同时也是对本书的宗旨(如果有宗旨的话)再作一些补充。

一九九五年夏秋之际,途经香港面谒南师。临别时,南师赐交一本由台北老古出版社印行的《佛说未曾有因缘经》,谕令细读。回京后,展读之余,不禁身心踴

跃，赞叹再三，得未曾有。

本经的缘起是借丑陋失行的野干，阐明实相因果的深趣，由愚痴无明的天人，宣达般若解脱的真义。

本经的旨要以般若为依归，求明师为事业，持十善为教化，明戒行为方便，复以种种劝喻，慈悲甘露，令恶性比丘知罪知鉴，令粗行沙门知悔知过。

经文深妙直指，原佛教义，无一般契经高诞荒谬，神异奇行之文，宏开人天佛教，庄严国土，利乐有情之眼目，启导诸恶莫作，众善奉行，自净其意之契机。

自成译后一千五百年来，未经人读，于今重现，诚所谓未曾有之因缘。

值得注意的是，从本经的内涵而论，始终前后贯穿的，忠实地反映出释迦牟尼如何转化沙门教，尤其是婆罗门教为佛教的心路历程。

后世人们都知道释迦牟尼创生了佛教，但是并不详知他如何创生佛教。刚好本经对此因缘提供了最根本、最真实的记载。

经文记载耶输陀罗答目连曰：“释迦如来，为太子时，娶我为妻，奉事太子，如事天神，曾无一失，共为夫妇，未满三年，舍五欲乐，腾越宫城，逃至王田，王身往迎，违戾不从，乃遣车匿，白马令还，自要道成，誓愿当归，披鹿皮衣，譬如狂人，隐居山泽，勤苦六年，得佛还国。”

又记载耶输陀罗白夫人曰：“我在家时，八国诸王，竟来见求，父母不许，所以者何？释迦太子，才艺过人，

是故父母，以我配之。太子尔时，知不住世，出家学道，何故殷勤，苦求我耶？”

其中经文所提：“披鹿皮衣，譬如狂人”及“太子尔时，知不住世，出家学道。”

对于释迦出家时的身份和因由，都作了最原始的说明。

依据婆罗门教的《摩奴法典》规定，除了首陀罗外，其它三姓，全都有义务祭祀供养和学习吠陀。同时，再生族的再生问题，即是举行“入法式”，规定刹帝利：衣浅红，着带斑点的鹿皮衣。

由此可知释迦最初的出家，完全是依循着婆罗门教的规定及受了沙门教的影响，并非如经由渲染神化后的《本生经》等记载，经由东西南北门，方知生老病死的那种类似“白痴”的觉悟。

应该实事求是的论证：如前所说，释迦牟尼是在学习沙门教和婆罗门教的过程中，实证到其中的不究竟之处，进而在那些基础上加上自己的体证，才能化腐朽为神奇，转神化为智慧，完成了伟大的佛教体系。

即如经中世尊告目连曰：“教罗睺罗，令作沙弥，修习圣道，得至涅槃，如我今也。”由此可知，所谓“涅槃”，是指释迦得道成佛，而这个涅槃佛，只要罗睺罗修习圣道，就可以证得；换句话说，无论何人，只要修习圣道，都可得至涅槃，如我今也。正如荀子所说的：“涂之人可以为禹”，这就是释迦佛教伟大之处，智慧之处。

他把当时婆罗门教神圣不可侵犯的“梵我一如”的

最高境界，给拉下了神坛，向世人宣示，人人可以“得至涅槃如我今也。”

事实上，释迦得至涅槃，更在人间伴着日月，伴着风尘，说法四十九年。

非常遗憾的是：后世大部分做佛学的人们，都把“涅槃”当作一种不可知的神秘境界，或者干脆当作“死亡”之义来看。本来“圆寂”、“寂灭”等全都和“涅槃”同义，结果就因为后人的愚昧无知，不求实证，人云亦云，把佛的智慧僵化成了“死尸”，因此才闹出了 XX 法师“圆寂”等的笑话，完全抹杀了佛法的智慧，污蔑了“涅槃”的实义，诚属大幸中之不幸。

其实，佛经中对于佛的“死亡”，早期的经文称作“般涅槃”，如《华严经普贤行愿品》中的十愿“请佛住世”一节有言：“十方三世一切佛，特欲示现般涅槃”。

所谓“般涅槃”，非常确定的，是指释迦要死亡时。又有《大般涅槃》，更是明白的记载，释迦在死亡辞世前的说法和经过。而一般人称之为《涅槃》，那是断章取义，荒谬无比，不止三世佛冤，更是对佛法的污蔑。

同时，从原始部派过渡到大乘体系，因为称呼名词的不同，对于“涅槃”没有一个确切的定义，因此就产生了混淆；但是无论如何也不能错误到把“涅槃”当作死亡，这从根本上把佛法歪曲了。

更如以上所说的“请佛住世”一节中有言：“我悉劝请，莫入涅槃”很明显的这是文字上的错误，但是千百年来，没有人指出来。