

宗教

方立天
徐兆仁
主编

箴言录

- 体现世界三大宗教的核心精神
- 反映人类别具风格的生命体认
- 汇录中外千年探索的思想结晶

- 佛教
- 基督教
- 道教



宗教箴言录

方立天 徐兆仁 主编

徐兆仁敬赠

中国国际广播出版社

(京)新登字 096 号

责任编辑: 郭 广

版式设计: 徐 悦

封面设计: 李 萌

图书在版编目(CIP)数据

宗教箴言录/方立天 徐兆仁 主编. —北京:中国国际广播出版社,1994.2

ISBN7-5078-0973-0

I. 宗…

II. ①方…②徐…

III. ①箴言—世界—汇编②宗教学—通俗读物

IV. B92

中国版本图书馆 CIP 数据核字(94)第 00335 号

方立天 徐兆仁 主编

中国国际广播出版社出版

(北京复兴门外广播电影电视部内)

各地新华书店经销

北京延文印刷厂印刷

787×1092 毫米 16 开本 95 印张 2870 千字

1994 年 6 月第 1 版 1994 年 7 月第 1 次印刷

印数:1—3,500 册 定价:158.00 元

ISBN7-5078-0973-0

B·8

宏大的气魄

——人类宗教文化的精髓血脉

全新的展示

——世界宗教精神的风骨襟怀

《宗教箴言录》编辑委员会

主 编 方立天 徐兆仁

编 委 (以姓氏笔划为序)

马俊杰 方立天 华方田 邢东风

周蔚华 徐兆仁 黄克克 董 群

编 者 (以姓氏笔划为序)

马俊杰 方立天 邢东风 华方田 刘建军 吴受琚

李 霞 张文良 雨 辰 雨 廷 周蔚华 钗 瑞

俞学明 徐兆仁 徐绍强 黄克克 超 凡 董 群

总 序

宗教是人类历史上一种普遍的社会现象,是人的一种社会意识形态,也是人的一种生活方式。宗教一般由共同的教义信仰、仪礼规范和教团组织等要素构成。宗教观念和活动伴随着历史条件而产生、发展和演变;同时,它又对各自相应历史时期的民族或国家的政治、经济和文化等发生影响,而这种影响之巨大是无论怎样估计也不会过高的。

迄至今日,人类历史上有过数以百千计的不同类型的宗教。现有宗教约可分为三大类:一是突破了地域和国家疆域限制的世界宗教,为宗教的最高历史形态,具体指佛教、基督教(包括天主教、东正教和新教三大派)和伊斯兰教。二是地区性和民族性的宗教,如犹太教、神道教、印度教、锡克教和道教等。三是保持原始面貌的土著宗教,如萨满教、东巴教和本教等。据估计,全世界现有宗教信徒约为三十亿人,占总人口的五分之三以上。在中国,各教信徒约为一亿人,占总人口的十分之一左右。

宗教具有顽强的生命力,虽历尽波折,但仍长盛不衰。直至今日,宗教并没有因为科学技术的高度发展而失去作用,也没有因为人类即将进入新的纪元而退出历史舞台。之所以如此的一个根本原因,是它适应了人类的某些心理需要。周恩来生前说过这样的话:“只要人们还有一些不能从思想上解释和解决的问题,就难以避免会有宗教信仰现象。”(《关于我国民族政策的几个问题》、《周恩来选集》下卷,第267页)这非常透彻地揭示了宗教产生和存在的原因。人们思想问题的形成,又是有其主客观原因的,是人类自身、人与社会、人与自然三大矛盾的反映。从这方面看,宗教无疑将长期存在,这是不以人们的喜恶为转移的。宗教之所以长期存在的又一重要原因,是随着历史的发展,它凝聚了人类在精神领域中经过长期探索而积累起来的、丰富的人生体验和思想结晶。在宗教学说中蕴藏着的人类文化的精神遗产及其巨大财富,对人们仍有巨大的吸引力,并将长期地发生作用和影响。

宗教现象是和文化现象紧密相联系的。从一定意义上说,人类文化就是宗教文化和世俗文化两大类。这两类文化处在斗争融合、对立统一的关系之中。不了解世俗文化,难以深刻了解宗教文化;同样,不了解宗教文化,也难以深入理解世俗文化。在我国以往一个时期的传统文化研究热潮中,人们日益把视角转向宗教文化。人们也很快发现宗教及其文化的研究,既是一个薄弱点,又是一个难点。究其原因,主要是:(一)作为一种观念形态,宗教有其专门的术语和特殊的理论体系,与其他学术门类的思维定势和思想结构有着极大的差异,难以准确把握。(二)宗教的文献典籍浩如烟海,数量甚多,又不同于一般文史古籍,历代均有不少人从事研究、整理,积累了大量的研究成果。因此,即便是专业研究者皓首穷经,也难免顾此失彼,至于一般人就更难以窥其全豹,而只能是知难而退了。(三)由于历史与社会的原因,不少人对宗教相当隔膜,有时甚至

无知地将其排除于人文社会科学研究领域之外,影响了宗教学术队伍的建设和宗教学科的科学研究。亡羊补牢,犹未为晚。在宗教学术领域切切实实作点实事,是一项关系到思想文化事业的迫切任务。

为了建设和繁荣我国当代文化,使人们得以客观如实地了解宗教思想,有必要回顾、掌握世界各民族在宗教领域中积累的思维成果。为此,我们以箴言录的形式,选录各大宗教传世文献中的要义,分门别类,结集成帙,献给读者。所谓“箴言”云云,非取规戒之意,实与“要言”同义。只为顺从常说,没有改用“要言”一词。编者之意是使读者省却检索之劳,用较少的时间,领略、把握各大宗教的精神内蕴,增加、丰富宗教文化的学识,开拓文化视野,提高文化素质。

本书着重选取的是佛教、基督教和道教的代表作,其中佛教分为中观学派、天台宗、华严宗、净土宗和禅宗五大派。本书规模原定为五百万字,后来有些内容在编撰过程中被删去或合并,成了目前这个样子。选录内容力求突出学术性、思想性,坚决剔除封建迷信一类的糟粕;并从最佳版本的典籍文献原文中直接摘录。编选体例是以问题为纲,以篇论形式,选录原文。篇名一般为信仰·启示、宇宙·社会、人生·人伦、修身·养性,历史·习俗等。在每篇之内,分别论列有关的重要原文。每部选目前均设一篇前言,着重介绍本选目所涉及的宗教或教派的来龙去脉、发展演变、代表人物、基本学说和思想特点等,以便读者从总体上了解该宗教或教派的一般情况和基本内容。

本书自组织编选时起,至今已三年有余。负责选录的是中青年学术工作者,他们的工作是认真踏实的。徐兆仁同志做了大量的组织工作和审稿工作,精神极为可嘉。编委会推我为主编,其实我所作的,只是总其成而已。由于种种原因,书中难免存在缺陷、疏漏,敬希广大读者批评、指正。

中国人民大学宗教研究所 方立天

1994年5月10日于京郊

目 录

佛教箴言录

中观学派箴言录

前 言	(4)
人生篇	(10)
一、论人生价值	(10)
二、论因果报应	(21)
三、论生死轮回	(32)
四、论心性佛性	(33)
五、论人生理想	(42)
六、论伦理道德	(45)
七、论形神关系	(50)
宇宙篇	(57)
一、论宇宙生成	(57)
二、论宇宙本体	(64)
三、论法界	(77)
四、论世间	(92)
五、论涅槃	(98)
六、论净土	(103)
认知篇	(106)
一、论中道正观	(106)
二、论外道邪见	(120)
三、论空观	(131)
四、论直觉	(143)
五、论二谛	(147)
六、论根机	(163)
七、论圆融	(165)
八、论解脱	(169)
修持篇	(172)
一、论持戒	(172)
二、论布施	(180)
三、论忍辱	(185)
四、论精进	(191)

五、论禅定	(196)
六、论智慧	(200)
七、论菩萨	(206)
八、论菩提资粮	(208)

天台宗箴言录

前 言	(222)
人生篇	(227)
一、论人生价值	(227)
二、论人生理想	(236)
三、论伦理道德	(279)
四、论生死轮回	(284)
五、论形神关系	(296)
六、论心性佛性	(305)
认知篇	(336)
一、论中观	(336)
二、论观照	(363)
三、论根机	(382)
四、论开悟	(403)
五、论圆融	(422)
六、论方便法门	(444)
修持篇	(452)
一、论律学	(452)
二、论禅定	(460)
三、论智慧	(494)

华严宗箴言录

前 言	(518)
人生篇	(523)
一、论心性	(523)
二、论人生理想	(529)
三、论佛陀	(533)
四、论菩萨	(539)
五、论伦理道德	(542)
宇宙篇	(547)
一、论本体	(547)
二、论缘起	(550)
三、论法界	(556)
四、论净土	(569)
五、论世间	(572)
认知篇	(574)

一、论开悟	(574)
二、论渐顿	(585)
三、论观照	(587)
四、论根机	(617)
五、论方便法门	(621)
六、论惑障	(626)
七、论实相	(630)
八、论圆融	(634)
修持篇	(648)
一、论戒律	(648)
二、论禅定	(650)
三、论智慧	(669)
四、论回向	(687)
五、论行位	(727)
六、论神通	(748)

净土宗箴言录

前 言	(754)
净土篇	(760)
一、论净土	(760)
二、论西方净土	(782)
三、论弥陀菩萨与兜率天	(788)
四、论弥陀净土与弥勒净土	(790)
五、论净土信仰与禅	(801)
六、论唯心净土	(807)
七、论恶道	(815)
修行篇	(817)
一、论净土信仰	(817)
二、论佛愿	(833)
三、论念佛	(837)
四、论往生	(849)

禅宗箴言录

前 言	(856)
佛性篇	(862)
一、论空	(862)
二、论主客体	(872)
三、论佛性	(878)
四、论智慧	(894)
五、论真理	(897)
六、论主体性	(911)

七、论人生	(929)
修行篇	(933)
一、论修行	(933)
二、论无修之修	(941)
三、论觉悟	(966)
四、论顿悟	(985)
教学篇	(1010)
一、论对法	(1010)
二、论临济宗风	(1012)
三、论曹洞宗风	(1021)
四、论沩仰宗风	(1026)
五、论云门宗风	(1028)
六、论棒喝	(1030)
七、论诸师接引法	(1035)
境界篇	(1041)
一、论解脱	(1041)
二、论无所得	(1046)
三、论无心	(1062)
四、论和谐	(1070)
五、论美	(1079)
六、论自由	(1087)

基督教箴言录

前 言	(1107)
信仰·启示篇	(1112)
一、论神	(1112)
二、论耶稣生平	(1121)
三、论圣灵与启示	(1126)
四、论天国	(1130)
五、论恩典	(1132)
六、论信仰	(1136)
律法·道德篇	(1144)
一、论律法	(1144)
二、论罪恶	(1152)
三、论悔罪与赎罪	(1158)
四、论审判与惩罚	(1161)
五、论诅咒	(1167)
六、论道德	(1169)

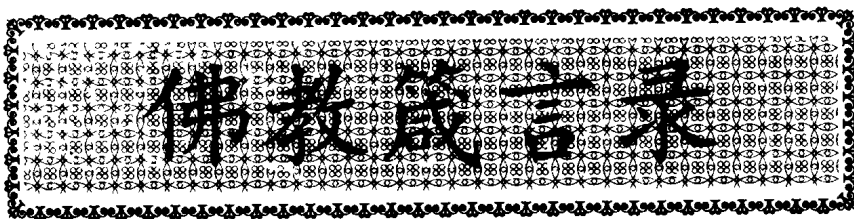
历史·习俗篇	(1180)
一、论历史	(1180)
二、论政治	(1189)
三、论战争	(1194)
四、论传道	(1197)
五、论信徒	(1207)
六、论习俗	(1215)
人生·修养篇	(1225)
一、论人	(1225)
二、论人生	(1235)
三、论婚姻与家庭	(1243)
四、论爱与友谊	(1251)
五、论自由与幸福	(1257)
六、论财富与荣誉	(1264)
七、论立身与处世	(1267)
精神·智慧篇	(1277)
一、论学识	(1277)
二、论神学、哲学与科学	(1284)
三、论智慧	(1290)
四、论语言	(1298)
五、论教育	(1306)
六、论艺术	(1308)

道教箴言录

前 言	(1315)
宇宙篇	(1318)
一、论宇宙	(1318)
二、论天地	(1324)
三、论阴阳	(1330)
四、论元气	(1333)
五、论虚无	(1337)
六、论有无	(1338)
七、论天命	(1339)
道德篇	(1340)
一、论道德	(1340)
人生篇	(1364)
一、论人生	(1364)
二、论人心	(1379)

三、论形神·····	(1392)
四、论精、气、神·····	(1400)
五、论疾病·····	(1409)
六、论生死·····	(1411)
人伦篇 ·····	(1418)
一、论男女·····	(1418)
二、论帝王·····	(1418)
三、论君臣·····	(1419)
四、论师徒·····	(1420)
五、论种民·····	(1421)
六、论神仙·····	(1421)
社会篇 ·····	(1423)
一、论贫富·····	(1423)
二、论祸福·····	(1424)
三、论因果·····	(1426)
行知篇 ·····	(1428)
一、论治世·····	(1428)
二、论无为·····	(1438)
修养篇 ·····	(1443)
一、论修道·····	(1443)
二、论养生·····	(1472)
三、论守一·····	(1484)
四、论静定·····	(1490)
五、论服气·····	(1495)
六、论胎息·····	(1498)
七、论辟谷·····	(1500)
八、论导引·····	(1500)
九、论房中·····	(1501)
十、论调摄·····	(1501)
十一、论禁忌·····	(1504)
戒律篇 ·····	(1506)
一、论斋戒·····	(1506)
二、论刑罚·····	(1507)

佛教的因果



原书空白

中观学派箴言录

前言

佛教中观学派是印度大乘佛教两大主要派别之一。亦称“大乘空宗”。为梵文 *mādhyamika* 的意译。因主要宣传龙树的中道观而得名。中观理论的最早倡导者和奠基人是公元二——三世纪的龙树及其弟子提婆。龙树发展了初期大乘般若经的思想,认为世界上一切事物以及人们的认识都是一种相对的、依存的关系,一种假借的概念或名相,其本身没有任何不变的实体或自性。提出八不中道、二谛说和实相涅槃等理论。提婆是龙树思想的直接继承者与宣传者,他在推动中观学说的传播方面起了很大的作用。继龙树、提婆之后,宣传中观理论的主要思想家有提婆的弟子罗睺罗跋陀罗(约三世纪)及《中论》的注释者青目等人。但在当时,中观仅是作为一种宣传大乘中道义的学说而存在,六世纪左右,正当无著、世亲等倡导的唯识学说在印度日渐扩大其影响的时候,出现了持中观立场的佛护、清辨两家,标榜恢复和发扬龙树、提婆之学,与唯识学者展开了“空有之争”,这时中观学派才正式形成。由于佛护和清辨在阐释中观学说时采用的论证方法和对空性的认识不同,因此,中观派又分成应成派(归谬论证派)和自续派(独立论证派)两派。应成派的始祖佛护的继承龙树、提婆“破而不立”的传统,主张“就敌论随言出过”的“应成”方式,即从敌论的本身指出其过错,自己并不提出正面的主张,以此显示中道空义。在他们看来,不但对空、有,而且对空的认识本身也要加以排除(“非唯空有,空亦复空”)。自续派的清辨则认为对空性要用因明论式选立适当的比量去积极地加以表述,空不是意味着否定一切,而是修持者在禅思中能够达到的一种最高境界。两派各从不同的方面对中观理论有所发展。应成派的后继者有月称、寂天等人。月称师承佛护的弟子莲花觉,他严格遵循以破显空的传统,对中观无自性说发挥得比较彻底。寂天师承护法弟子的胜天,他对佛学的贡献主要表现在对学风的转变上。此派至十一世纪初在印度中断,后传入中国西藏,中经宗喀巴的提倡,在西藏继续得到发展。自续派的后继者有难誓、室利笈多、闍那迦波、寂护、莲花戒、解脱军和师子贤等。公元七——八世纪,随着密教的传播,大乘两大学派开始相互吸收融合,形成中观瑜伽行派。此派的创立者是八世纪的寂护,他继承自续派的独立论证方法,并受到法称因明学中知识论和方法论的影响,认为只有从唯识无境的观点出发,才能真正理解中观无自性的理论,即在世俗谛是唯心无境,在胜义谛是心境俱无。莲花戒进一步把唯识学说引入中观派中去,并对中观学说在西藏的发展做出了贡献。师子贤不但融合瑜伽派和中观派的理论,并且用般若思想加以贯通。其后,中观派逐渐衰落,最终消融在密教之中,下面从理论渊源、学派的创立及后期发展三个时期分别加以论述。

理论渊源(初期中观派)即龙树、提婆为代表的大乘中观理论的创立阶段。龙树(Nāgārjuna)是大乘佛教的创始人,也是中观学派理论最早的阐述者。据鸠摩罗什译的《龙树菩萨传》载,龙树生于南印维达婆国的一个婆罗门家庭,幼时即通晓婆罗门经典,后来皈依佛教。出家后,初习小乘,再研大乘,折服外道,所向披靡。在通达大乘经以后,又回到南印,着手创立学说,广事宣传,深得南印度桥萨罗国引证王(宝行正)的支持。晚年住在阿摩罗缚底大塔附近的吉祥山。据汉译佛典称,他最后因政治斗争而自杀。关于龙树的生卒年代,众说纷呈,据现有的资料,很难确考。一般认为他是公元150—250年间的人物。

龙树著述很多,有“千部论主”之称。据日本大正藏所收,署名龙树撰的有二十余部。西藏大藏经则收入一百多部。据考证,其中有很多作品实属伪托或以讹传讹的,真正属于龙树撰的大概有下列十几部: