

主编 林其钱
吕良弼

五缘文化概论

清園王元



福建人民出版社

主编 林其铨
吕良弼

五缘文化概论

清園主著



福建人民出版社

图书在版编目(CIP)数据

五缘文化概论/林其铨、吕良弼主编. —福州:福建人民出版社, 2003. 12

ISBN 7-211-04482-9

I. 五... II. ①林... ②吕... III. 传统文化—研究—中国 IV. G12

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2003)第 060570 号

五缘文化概论

WUYUAN WENHUA GAILUN

林其铨 吕良弼 主编

*

福建人民出版社出版发行

(地址:福州市东水路 76 号 邮编:350001)

三明地质印刷厂印刷

(三明市富兴路 15 号 邮编:365001)

开本 850 毫米×1168 毫米 1/32 16.25 印张 4 插页 387 千字

2003 年 12 月第 1 版

2003 年 12 月第 1 次印刷

印数 1—1 000

ISBN7-211-04482-9
G. 2893 定价:26.00 元

本书如有印装质量问题,影响阅读,请直接向承印厂调换

目 录

绪 论	(1)
五缘文化研究的发端与隐性背景	(1)
五缘文化研究的对象与基本内容	(5)
五缘文化研究理论的出发点	(8)
五缘文化的学科属性及其研究方法	(15)
五缘文化研究的进展、影响和展望	(17)

上编 总 论

第一章 导论——历史与现实的联结	(25)
第一节 世界上最大的族群	(25)
第二节 中华民族的标志和象征	(29)
第三节 从早熟而辉煌的古代到落后挨打的近代	(35)
第四节 “龙的传人”和“龙的觉醒”	(43)
第二章 五缘解义	(47)
第一节 缘之意蕴	(47)
第二节 从“六亲”到“五缘”	(50)
第三节 文化形态与“五缘”载体	(57)
第四节 “五缘”的区别与联系	(60)
第五节 “差序格局”与“时代转换”	(66)
第三章 五缘之根	(72)
第一节 人类对自身本性的历史探索	(72)
第二节 人是最社会化的动物	(81)

第三节	文化认同与民族心理素质	(88)
第四节	“自由至高”与伦理中心	(98)
第五节	人的社会性与民族性是五缘文化的基础	(108)
第四章	中国海外移民与海外华人团体	(117)
第一节	海外移民起源与考古的发现	(117)
第二节	17 世纪中叶以后的近代海外移民	(123)
第三节	再移民、新移民——现代华族海外移民潮	(129)
第四节	华族海外移民数的估计与分布概况	(136)
第五节	中华民族移民的特点与五缘文化	(144)
第六节	海外华人“五缘”性社团的产生	(151)
第七节	海外华人“五缘”性社团的发展	(155)
第五章	五缘文化与中华民族凝聚力的实现	(175)
第一节	民族凝聚力是综合国力的重要因素	(175)
第二节	形成民族凝聚力的基本纽带——利益纽带 和精神纽带	(180)
第三节	中华民族多元一体格局的形成	(185)
第四节	五缘文化与华族社会的团结与合作	(189)
第五节	五缘文化与全球化	(193)

中编 分 论

第六章	亲缘文化	(201)
第一节	亲缘文化的内涵	(201)
第二节	从原始群落 to 亲缘网络	(203)
第三节	亲缘文化的载体	(211)
第四节	亲缘文化众生态	(216)
第五节	儒家伦理与亲缘文化	(226)
第六节	亲缘文化的凝聚力	(231)
第七章	地缘文化	(241)

第一节	地缘文化的内涵·····	(241)
第二节	生存空间与地缘文化·····	(243)
第三节	地缘文化的载体·····	(249)
第四节	地缘文化与华人社区及区域经济·····	(254)
第五节	地缘文化与爱国主义·····	(268)
第八章	神缘文化·····	(273)
第一节	神缘文化的内涵·····	(273)
第二节	神缘文化与宗教信仰·····	(275)
第三节	神灵背后的人际网络·····	(281)
第四节	神缘文化与民俗风情·····	(289)
第五节	神缘文化与旅游·····	(296)
第九章	业缘文化·····	(300)
第一节	业缘文化的内涵与分业演进·····	(300)
第二节	业缘文化的载体·····	(307)
第三节	业缘文化的内聚力·····	(320)
第四节	业缘文化的外合力·····	(330)
第五节	业缘文化在海外华人社会的传承与发展·····	(342)
第六节	业缘文化力与世界华商经济贸易网络·····	(357)
第十章	物缘文化·····	(365)
第一节	物缘文化的内涵与结构·····	(365)
第二节	物缘文化的载体·····	(373)
第三节	物缘情结与民族凝聚力·····	(378)
第四节	物缘文化的众生态·····	(385)
第五节	物缘文化与地方经济文化节庆·····	(392)

下编 实 践

第十一章	五缘文化与对外开放·····	(409)
第一节	从高度内向型到外向型的转变·····	(409)

第二节	“独特的机遇”与“难逢的机会”	(413)
第三节	“三大宝库”与“伸展拳脚”的舞台	(416)
第四节	利益驱动力与文化凝聚力	(419)
第五节	五缘文化——对外开放的五彩桥	(425)
第十二章	五缘文化与祖国统一大业	(431)
第一节	祖国统一——人心所向、大势所趋	(431)
第二节	同根同源——深远的历史渊源	(433)
第三节	增强五缘文化纽带,促进祖国统一	(438)
第十三章	五缘文化与现代华人企业管理	(444)
第一节	科学管理与运行机制的文化环境	(444)
第二节	因人及物和因物及人——两种不同的管理 理念	(451)
第三节	儒商与华商创业文化	(458)
第四节	华商式经营——内和外联的关系网络	(464)
第五节	华商式经营管理与五缘文化	(476)
第十四章	五缘文化与社区建设	(488)
第一节	中国社会的深刻变化——从“单位人”到 “社会人”	(488)
第二节	社区的本质和社区的建设目标	(491)
第三节	社区建设的动力类型	(496)
第四节	社区资源的类别、开发和整合	(498)
第五节	五缘文化在社区建设中的地位和作用	(503)
后 记		(511)

绪 论

五缘文化研究的发端与隐潜性背景

以亲缘、地缘、神缘、业缘、物缘为内涵的五缘文化说的提出和研究,酝酿于20世纪80年代中期,最早见之文字的,是林其锁在1989年4月17日至20日在福建省漳州市召开的、有海峡两岸学者参加的“纪念吴仞诞辰1010周年学术讨论会”上宣读的论文:《“五缘”文化与纪念吴仞》。该文后来在《上海道教》1989年3—4期合刊发表,并被收入《吴真人学术研究文集》^①。“五缘”文化说一提出,便得到海峡两岸学者的共同首肯,有人将其喻为是“连接海峡两岸大桥的五座桥墩”。紧接着便有《“五缘”文化与未来的挑战》长文在《亚太研究》1990年第1期发表。此文获得1990年5月国务院侨务办公室“第一届全国侨务工作研究论文评选”二等奖;据以节写的《“五缘”文化与亚洲未来》在上海社会科学院《学术季刊》1992年第2期发表后,《新华文摘》于同年第9期又予转载,并被译成英文,刊登在《SASS PAPERS》(4)上。五缘文化说得到社会的认可,影响也逐渐扩大,五缘文化研究也被列入上海市“八五”社会科学研究重点项目,五缘文化的研究就此发端并逐步开展。

五缘文化的研究,虽然与提出者个人研究的志趣有关,是提出者对管理科学化、民族化,亦即科学管理基本原则与运行机制的文化环境的思考有关;但真正促使其研究方向转变与升华的却是20

^① 林其锁:《“五缘”文化与纪念吴仞》,载漳州吴真人研究会编:《吴真人学术研究文集》,厦门大学出版社1990年版,第161—167页。

世纪 80 年代开始的改革开放社会实践。所以,五缘文化的提出和研究的展开,存在着隐潜性的社会背景,这是它的必然性。

近半个世纪以来,中国在“不断革命论”的主导下,生产关系、社会人际关系都处在激烈地变动和调整中。农村经过土地改革、合作化运动:从互助组、初级社、高级社到人民公社;城市经过民主改革、社会主义改造:从加工定货、统购统销到公私合营;社会经济从多种经济成分转变为单一的公有(全民和集体)经济,一切经济活动(生产、流通、消费)都被纳入国家统一计划之中。与公有制、计划经济基础相适应,通过繁多的政治运动,从上到下建立起严密的层控行政组织体制,无论是在农村还是城市,所有居民都被纳入行政化或准行政化的单位之中,从而把“社会人”变成了“单位人”,使本来相对自立的社区、家庭和个人的生活统统“国家化”,人的多元社会角色和多层次的社会人际关系,都被人为地简单化了;到了史无前例的“文化大革命”时期,甚至更加极端地被归结为惟一的阶级关系,人变成了依附性极强、个体意识全被漠视的“齿轮”和“螺丝钉”。这样,国家包揽一切,社会生产、生活,包括每个人的衣、食、住、行,生、老、病、死,就业、教育、赡养、娱乐,全由国家包下,全都纳入国家计划统筹和管理,党政不分,政企不分,经济政治混同,企业、单位办社会,单位成了“五脏俱全”的“小社会”,固有的、历史自然形成的“五缘”社会人际网络都被打破,民间互助福利、公益事业的资源也随之消失了。从历史的发展考察,从传统的“社会人”到“单位人”的转变,固然使主体人格发生转换,在打破封闭、狭隘、尊卑、保守、个体意识混沌的“家族人格”方面,不无积极的一面,但是过分漠视民族文化传统的历史联系和自然社会人际网络资源的做法,不仅扼杀了社区、家庭和个人潜力发挥的生机,而且也使单位和个人背上了实际难以承受的负担。同时,“大锅饭”也养成了主体人格的依赖性和惰性,竞争的机制没有了,社会

的活力也大大降低了。“实践是检验真理的惟一标准”，历史事实已经向人们展示：一切“国家化”的计划经济社会模式是行不通的。

1978年以后，中华大地吹起了“解放思想”的春风，随之改革开放的方针出台了。改革实践是从农村开始的，“家庭承包责任制”的实施，促进了家庭经济的复苏，也导致了传统家庭意识的复活，社会人际关系也出现了新的调整。随着改革的深化，工农商学兵一体、政经合一、政社不分的人民公社制度被废弃，代之而起的是代表政府职能的乡镇村组体制，行政与社会的职能开始剥离。由于行政和集体对农民家庭、个人在生产、生活干预力量的减弱，社区公共事业和社会互助的传统资源需求也随之上升，“五缘”社会人际网络的功能在新的条件下又开始发挥作用。在城市，随着改革方针的贯彻和深化，计划经济体制也逐步向社会主义市场经济体制过渡，单一的公有经济也被多种经济成分所代替。公有经济从权力下放、政企分开、减员增收到建立现代企业制度，生活服务功能也开始从单位中剥离出来，单位职能与社会职能又重新分开，“单位”概念也在人们头脑中逐渐淡出，以地缘为基础的社区，邻里关系、亲友关系也越来越多地受到关注和重视，计划经济体制下的“单位人”又“回归”到社会主义市场经济体制下的“社会人”了。这种“回归”并不是“复旧”，而是在新条件下的“转换”。从社会人际关系上说，旧有的家族网络中的封闭和尊卑，计划经济体制下对“单位”和“集体”的依附和依赖都被扬弃了；从主体人格上看，开放、进取、平等、竞争、个体意识明确的“社会人”站立起来了。相对自立的家庭、社区作为整个社会的细胞，基层的内部活力和生机又逐渐活跃了起来；民间“五缘”社会人际网络资源也重新得到重视并在社区建设中发挥其应有的作用。

在不断深化改革、实现经济转轨和社会转型的同时，中国不断扩大对外开放。中国是一个人口众多的多民族国家，中华民族是

世界上最大的多元一体的民族。中华民族既有“天行健，君子以自强不息”的创业精神，又有“地势坤，君子以厚德载物”的包容胸怀。所以，尽管由于特定的历史和社会原因，在中国造成了“安土重迁”的一面，同时也存在着“舟车所至，人力所通，天之所覆，地之所载，日月所照，霜露所坠，凡有血气者，莫不尊亲”，“好男儿志在四方”、“以四海为家”的宽广进取精神。正因如此，中华民族经历了古代、近代和现代三次大规模的移民，从中原走向沿边，又经过移民和再移民，从本土走向海外、走向世界，形成了“有海水到的地方就有华侨”、“有人生活的地方便有华人”的世界奇观。目前，中国向世界各地的移民总数已经超过4000万人，遍布世界五大洲。尽管大部分华族移民已经入籍所在国，但他们仍是中华的裔孙，龙的传人，他们植根于心灵深处的同源共祖的血脉联系，是割不断的。在20世纪50年代后的近三十多年间，由于众所周知的原因，一方面是外力的封锁，另一方面是失误造成的自我封闭，祖国大陆同海外联系的网络被切断了，它不仅给台胞、港澳同胞、侨胞（以下简称“三胞”）及其亲属造成了精神上的痛苦，而且也给经济发展造成了严重的损失。拨乱反正和对外开放方针的实行，在敞开大门向全世界开放时候，首先开放的便是“三胞”和海外华人。二战之后发展起来的“三胞”及海外华人的财力库、智力库、网络库，自然在中国实现现代化的历史变革中成为“独特机遇”；而祖国大陆开放的自然、劳力和市场资源，也成了“三胞”及海外华人千载一遇的发展机会。两者资源的结合，除了经济利益的驱动，固有的“五缘”人际网络，便成了天然的纽带和桥梁。所以，对五缘文化资源的开发，首先从最早对外开放的东南沿海，特别是诸如福建、广东等侨乡开始，从不自觉到自觉，从感性到理性，社会实践成了理论的催生婆。

总之，中华民族传统文化、社会人际网络的嬗变，正是五缘文化说提出的基础；改革开放方针的实行，正是五缘文化说提出和研

究展开的隐潜性社会根源。

五缘文化研究的对象与基本内容

五缘文化研究是以华族社会结构与人际网络为主要对象,并把自己定位于文化学的制度行为层面。当然,这不是说五缘文化只是孤立地进行一个层面的研究,因为制度行为文化同精神文化和物质文化是彼此相连不能截然分开的。之所以这样定位,只是为了突出重点而已。在外延上,定位于华族社会,但华族已经走向世界,因此在诸如海外华人群体或者说华族族群的领域,也不能不联系友族的某些方面加以研究,否则就很难弄清五缘的传承与变异。

五缘文化从其研究对象出发,主要涉及的内容和范围有:

(1)华族社会结构与人际网络的历史嬗变。“社会结构是基础”,社会诸要素的关系及其构成方式,既包括社会经济结构,又包括社会结构。社会结构是从不同的社会群体角色、地位的互动关系网中抽象出来的模式,各个民族的社会结构既有人类社会发展阶段的共性,也有各自因历史道路不同而形成的个性。五缘文化首先要研究的是华族社会群体在不同历史时期的角色、地位、作用及其互动关系的状况,并在其传承与变异的发展规律中,探索现代华族社会群体在不同区位环境中形成的社会结构与人际网络的特点。

(2)中华传统文化核心价值观念与伦理思想的传承与变异。“价值观念是核心”,行为制度的模式与精神层面核心价值观念相表里。每个民族由于它的文化产生环境和发展的特殊性,因而形成了各自的基本特征,也就是人类学家斯图尔特所说的“文化核

心”，或者如丹纳在《艺术哲学》中所说的“原始地层”、“太古时代的花岗石”。文化核心是由传统（即有历史根源的和经过挑选的）观念特别是同这些观念密不可分的价值观念所构成^①。中华传统文化核心价值观念与伦理思想对华族社会结构人际网络的形成有直接联系，研究其传统与变异对五缘人际社会网络的形成与发展有重要意义。

（3）华族社会五缘性社团组织的产生、演变及其在现代进程中的状况和发展趋势。社会团体是社会人际网络的载体，五缘性社团是华族社会五缘人际网络的载体，它是休戚与共、利益相关、彼此依赖、有共同归宿感且有目的的特定社群组织起来的，它使“五缘”文化物质化而成为了有形的实体。“五缘”性社团随历史发展而不断改变自己的形态和功能。研究其演变状况，揭示其变化规律，特别是在现代化进程中的组织形式和功能的转换，对全球业已存在的9000多个华人社团的生存与发展有极大的现实意义。

（4）五缘文化对华族社会经济发展的影响、作用，特别是五缘社会网络对华人企业管理模式和华商经贸网络的形成发生的影响和作用。文化与经济是互动的，文化既反映经济又作为主体行为的指南和网络联系作用于经济。现代管理科学研究的最新成果表明：作为经济行为主体的人以及由其组成的企业、合作伙伴、社群体的心理水平状态，亦即普遍心理特点、心理冲突、心理平衡、心理价值、心理判断，不仅取决于经济利益的驱动，而且也受特定的民族、特定地区文化传统和习俗的直接影响。五缘文化既是中国传统文化与现代生活的交汇，其对华族经济运营和管理模式的科学化、民族化影响是毋庸置疑的，特别是对正在形成中的世界华商

^① 克罗伯·克拉克洪：《文化：对各种概念和定义的批判性评论》，载《新社会学辞典》，上海译文出版社1987年版，第75—76页。

经贸网络的影响和作用,是尤为值得重视的。

(5)五缘文化在改革开放,引进“三胞”和海外华人资金、人才和管理经验以发展地区及企业经济中的地位与作用。中国的对外开放,是全方位的对全球开放。但是改革开放二十余年的实践证明:“三胞”和海外华人的投资对祖国大陆现代化进程发挥了重要的作用。在引进“三胞”和海外华人资金过程中,五缘文化明显地表现出它的纽带和桥梁的巨大功能。如何开发和运用五缘网络资源以推动地区经济发展,各个地区的政府、社团组织,特别是沿海地区,已经积累了十分丰富的经验,这也是一笔巨大的财富。我们的任务就是要同实际工作者结合,将他们的经验上升为理论,即一方面使五缘文化说的内容更加丰富和充实,另一方面也使实际工作者变“自为”为“自觉”更有效地发挥五缘文化的实际作用。

(6)五缘文化对中国广大农村蓬勃发展的乡镇企业管理模式和城乡社区建设的影响和作用。中国乡镇企业的崛起,是中国亿万农民的伟大创举,由乡镇企业为经济主体的6万多个小城镇起着辐射农村经济和促进城乡一体化的巨大作用。由于乡镇企业大多为不离本乡本土的农民所创办,而中国农村相当多的地方“聚族而居”的社会结构基本上尚未有实质性的变化,所以乡镇企业内部无论是人员结构、人际关系、管理模式,都与五缘文化相关。所以,研究五缘文化在乡镇企业中的影响和作用,对促进乡镇企业在经济转轨的新时期开创新局面有积极意义。随着改革开放的不断深化和社会主义市场经济不断发展,城乡社会生活正在发生巨大而深刻的变化,经济成分和经济利益的多样化、社会生活方式的多样化、社会组织形式的多样化、就业岗位和就业方式的多样化,其趋势已经越来越明显了。在社会转型期,强化社区建设已经成为新世纪的战略目标。社区是两个文明建设的载体,也是建设具有中国特色社会主义伟大事业的组成部分。鉴于社区的区域性、社会

性、群众性和公益性的特点,“社区是个家,建设靠大家”,除了政府的领导、协调和必要的支持外,其建设的主要依靠是“内动力”,也就是“内发式”的发展。五缘文化的凝聚、调谐功能及其网络资源,应该在社区建设中充分发挥作用。

(7)五缘文化在促进海峡两岸民间交流、实现祖国统一大业,促进全球炎黄子孙团结、共同振兴中华,增强各国人民友谊,促进世界和平和发展中的地位和作用。海峡两岸人民共祖同根本是一家,五缘关系密切,但台湾岛内极少数人却打着“本土化”的旗号搞分裂;岛内有“台独”分子,国际上有“护独”势力。但是,祖国统一的历史潮流,是任何人也不可阻挡的。实现和平统一、完成祖国统一大业正是 21 世纪包括海峡两岸人民在内的全体中华儿女的神圣任务。研究海峡两岸的五缘联系,驳斥“台独”分子歪曲和伪造历史的谬论,促进民间交流,凝聚两岸民心,共同反“独”促“统”,对促进祖国统一大业具有重要意义。研究五缘文化在世界各地华侨华人社会的传承与变化,以充分发挥其纽带桥梁作用,促进全球华人的大团结,共同振兴中华;同时充分发挥他们的“双人脉”网络优势,增强世界人民的团结,为世界的和平与发展、为争取人类更美好的未来而共同奋斗。

五缘文化研究理论的出发点

历史唯物主义认为:生产方式是社会生活的基础和社会发展的决定力量,它包括生产力和生产关系。从人类社会历史的发展看,人类社会的生产包括物质资料的生产、再生产和人类自身,亦即人的生命的生产、再生产。因此,社会生产关系也有两种:一是人类在物质生产资料的生产、再生产过程中相互结成的社会

关系；二是人类在自身生命的生产、再生产过程中结成的社会关系。这两种生产关系的综合，便是马克思所说的“一切社会关系的总和”。

关于人类的两种生产，马克思主义创始人都曾作过明确的论述。恩格斯在《家庭、私有制和国家的起源》第一版序言中说：“根据唯物主义观点，历史中的决定因素，归根结底是直接生活的生产和再生产。但是，生产本身又有两种。一方面是生活资料即食物、衣服、住房以及为此所必需的工具有的生产；另一方面是人类自身的生产，即种的蕃衍。一定历史时代和一定地区内的人们生活于其下的社会制度，受着两种生产的制约：一方面受劳动的发展阶段的制约，另一方面受家庭的发展阶段的制约。”^①马克思在《资本论》中，在把人作为劳动力载体进行考察的时候，也多次阐述了人的自身生产和再生产的观点。他说：“劳动力当作活的个人的能力，方才是存在的。所以，它的生产，是以他的存在为前提。假定个人是存在的，劳动力的生产，就是他自身的再生产或维持。”^②又说：“劳动力的所有者，是会死的。他在市场上出现要成为继续（这是货币不绝转化为资本的前提条件），劳动力的出卖者就必须‘像每一种活的个体一样，由生殖’来维持他自己。由消耗和死亡而从市场夺去的劳动力，至少要由等数的新劳动力，不断地予以补充。所以，生产劳动力所必要的生活资料的总和，还须包含补充员——劳动者的儿女——的生活资料。”^③还说：“各种劳动力的使用，又是由生产方式规定的，但会在劳动者家族的再生产费用上，和成年男性劳动者的价值上，引起大的区别。”^④在马克思、恩格斯合著的《德

① 《马克思恩格斯选集》第4卷，人民出版社1972年版，第2页。

②③④ 马克思：《资本论》第1卷，郭大力、王亚南译，人民出版社1956年版，第181、182、637页。

意志意识形态》中更提到：“生命的生产——无论是自己生命的生产(通过劳动)或他人生命的生产(通过生育)——立即表现为双重关系：一方面是自然关系，另一方面是社会关系；社会关系的含义是指许多个人的合作，至于这种合作是在什么条件下，用什么方式和为了什么目的进行的，则是无关紧要的。”^①

人类社会客观存在的两种生产，形成了两种生产关系。作为“五缘”基础的亲缘(包括血亲和姻亲)关系，就是人类生命生产和再生产过程直接形成的社会生产关系。这种社会生产关系与物质资料生产和再生产过程所形成的社会生产关系比较，有以下几个特点：

第一：自然性。这种社会关系的发生，是自然而然的，是不以个人的意志为转移的，是非人为选择的结果。每一个人一出生，就处在既定的关系之中，子女不能选择自己的生父和生母，而父母也不能任意选择自己的亲子和亲女，一切都自然而然地产生，所以具有与生俱来的“先天性”。相比之下，物质资料的生产和再生产过程形成的社会关系，则是以社会劳动分工为基础，而人在社会劳动分工中，是可选择、可变动的，不是与生俱来自然形成的。

第二：本原性。由于“任何人类历史的第一个前提无疑是有生命的个人的存在。因此第一个需要确定的具体事实就是这些个人的肉体组织，以及受肉体组织制约的他们与自然界的联系”。^②人类社会是由许许多多生命个体组成的，没有生命个体也就没有人类社会，也不会有人类社会的物质资料生产和再生产；有了人类生命个体的存在和延续，才有物质资料生产的存在和延续。所以，人类自身生命的生产和再生产，以及在这个生产过程中所形成的社会关系，具有本原性。亲缘关系是人类社会在任何时候都不能摆

^{①②} 《马克思恩格斯选集》第1卷，人民出版社1972年版，第34、24页。