

Confucius and modern civilization
儒学与当代文明

纪念孔子诞生2555周年
国际学术研讨会论文集(卷一)

国际儒学联合会 编

执行主编 张学智



Confucius and modern civilization 儒學與當代文明

作者：余英時 著 朱英譯
原書名：Confucius and Modern Civilization

ISBN 7-309-04111-1
定價：25.00元



儒学与现代文明

——纪念孔子诞生 2555 周年
国际学术研讨会论文集(卷一)

国际儒学联合会 编

九州出版社

图书在版编目 (CIP) 数据

儒学与当代文明 / 国际儒学联合会编. —北京: 九州出版社, 2005. 6

ISBN 7-80195-331-2

I. 儒... II. 国... III. 儒学—关系—现代文化—学术会议—文集 IV. B222.05-53

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2005) 第 065594 号

儒学与当代文明

-
- | | |
|------|---------------------------|
| 作 者 | 国际儒学联合会 编 |
| 责任编辑 | 郑福臣 |
| 责任校对 | 刘建伟 |
| 出版发行 | 九州出版社 |
| 地 址 | 北京市西城区阜外大街甲 35 号 (100037) |
| 发行电话 | (010) 68992190/2/3/5/6 |
| 网 址 | www.jiuzhoupress.com |
| 电子邮箱 | jiuzhou@jiuzhoupress.com |
| 印 刷 | 河北徐水彩虹印刷厂 |
| 开 本 | 880×1230 毫米 1/32 开 |
| 印 张 | 70 |
| 字 数 | 2200 千 |
| 版 次 | 2005 年 6 月第 1 版 |
| 印 次 | 2005 年 6 月第 1 版 第 1 次印刷 |
| 书 号 | ISBN 7-80195-331-2/B·143 |
| 定 价 | 200.00 元 (全四卷) |
-

★ 版权所有 侵权必究 ★

出版说明

2004年10月，国际儒学联合会、中国孔子基金会、联合国教科文组织在北京联合举办了纪念孔子诞生2555周年国际学术研讨会，会议的主题为“儒学与当代文明”。来自世界各地的300多名学者和各界人士与会，共提交论文（包括论文提纲）190多篇。与会人数和提交论文数都超过以往同类学术会议。会后决定大会论文由作者修改定稿后结集出版。现将论文集的编辑体例说明如下：

一、本论文集书名袭用大会主题，定为《儒学与当代文明》。

二、论文次序依原会议发表次序，主题相近的编在一起；未及在会议上宣读的论文，统一排在卷末。

三、英文论文集中排在一起，放在中文论文之后。

四、原提交的论文提纲，篇幅过小者未编入论文集中。

五、原论文中的内容提要、关键词、作者简介等一律删去。

六、原论文为繁体字的，为避免繁简字体转换中出现错讹，皆保持原貌。

七、原论文的注文样式繁多，今统一为脚注，格式大体一律。

国际儒联秘书处曹建先生、李焕梅小姐为论文的收集、编排做了许多具体细致的工作，在此特地申谢。

本书编委会

2005年5月

目 录

卷 一

说忠孝——儒学的回顾与前瞻	任继愈(1)
儒家人文精神的核心价值	杜维明(8)
孔子儒家思想——中华文化的宝贵遗产	汤一介(13)
儒学在思考	牟钟鉴(24)
二十一世纪儒学的发展:理解人性与重建伦理	成中英(36)
儒学在当代的推陈出新	李锦全(48)
孔子的文明哲學與「仁學」的創造轉化	歐崇敬(57)
儒学精神与现代社会	万本根 蔡方鹿(64)
儒学与网络、生命、环境伦理	张立文(74)
儒学与当代生态环境建设	徐仪明(90)
论西方现代生态伦理学的“东方转向”问题	朱晓鹏(102)
华夏文化与 21 世纪的人类生态伦理	贾乾初(116)
论中国廉政文化的理论内涵、儒家传统及 当代实践方向	吴 光(126)
儒学官德与政治文明	姜国柱(135)
儒家伦理与当代政治文明	王殿卿(152)
《论语》的政治哲学与当代价值	刘示范(161)
儒家“民本”传统及其历史命运	陈寒鸣(164)
儒家民本文化论	曹德本(178)
孟子的民本主义	陈战国(181)
儒家的民本思想及其当代意义	陈增辉(192)
孔子智慧与 21 世纪的人类和平	贾顺先(209)

忠恕之道与世界和平及环境保护	李存山(219)
中国儒家文化与 21 世纪全球化下的世界新秩序	许抗生(235)
论儒家伦理思想与社会和谐稳定的关系	李玉洁 黄有汉(241)
由《論語》所見的易學思想	石連同(247)
从虞翻易学看汉儒以象解《易》方法	林忠军(258)
易理——曾国藩成功的指导原则	阎 韬(272)
儒家易及其在易学发展史上的地位	李书有(274)
全球化时代的中国儒学	姜林祥(290)
经济全球化与儒家和谐观念	于民雄(301)
儒学对经济全球化的积极作用	周颖南(312)
儒学与经济全球化	沈素珍(317)
儒家政治文明理念的透视	陈荣照(329)
强者更需要儒学教育	周桂钊(340)
《四书》在俄罗斯	嵇辽拉(350)
“天下”观念与儒家文明	郑家栋(355)
儒家生态伦理思想与生态环境保护	李天辰(362)
从人生境界到生态意识——王阳明	
“良知上自然的条理”论析	张学智(368)
阳明的良知学与生态伦理观念	林宏星(381)
王阳明的格物实践及其本体论转变	陈清春(398)
从“述而不作”看儒家经典诠释的理论特质	李翔海(410)
韩儒丁茶山經學思想之論據	南明鎮(419)
《公羊》学在历史上的衰落及其意义	黄开国(436)
全球化下的中國國民精神文明	李壽林(448)
中国哲学的人文资本内涵及其现代价值	丁德科(455)
不断丰富、发展中华民族传统美德的内涵	张利民(465)
复礼、为仁、君子——孔子思想的三个支撑点	周 山(469)
论孔子的天命、人性及政治价值依据	王 杰(488)

卷 二

论孔孟的仁义与天道	方光华(495)
-----------------	----------

孟子对孔子仁学的推进及其思想史意义	白 奚(504)
论儒家的宗教情怀	单 纯(516)
儒学与基督教对话与互补的必要性	李 霞(532)
儒教之“天”与基督教之“上帝”	
——由儒教是否宗教引起的文化反思	周可真(546)
基督教和儒教在十九世纪的接触——基督教入南洋	
先驱米怜研究	龚道运(560)
儒教(儒学)在越南的演进和影响	范翠恒(563)
论儒家的百姓日用之学	刘志琴(568)
生活儒学——儒家哲学的重建	黄玉顺(579)
本虚而实——儒家教化理念的立身之所	李景林(592)
世俗化:儒学当代发展的基本路向	蒋国保(604)
儒学正统的重建	
——王船山思想的特质与定位	陈 来(618)
儒学的发展:争鸣和独尊的互动	陈卫平(632)
从中西方文明融合与对话看儒学的	
世界意义与未来命运	邵龙宝(652)
近代中国人的认同危机及其重建:以康有为与孔教会为例	
.....	干春松(670)
孔教运动的再估价	颜炳罡(682)
中国文化形象的世纪性转折	景海峰(697)
栗谷革弊更张的改革思想	崔龙水(711)
论韩国朱子学者李退溪关于“情”的性理学思想	李甦平(719)
当代日本儒学的民间形态	钱 明(729)
儒教的知识遗产与当代日本社会	串田久治(733)
神与圣人的“乐”	金秉骏(746)
一个谜的揭示——儒学对于中国古代宗教理性化的	
作用和意义	邹昌林(762)
儒學與儒教,文廟與武廟	龔鵬程(780)
从神守制度看儒家的宗教性问题	吴 锐(799)
孔、孟大道之旨要與儒學在宋代衍變之大端	方俊吉(806)

易简功夫——宋儒的经学取向	杨世文(820)
北宋五子理解视野中的孔子	王新春(838)
宋明理学的时代意义	邓立光(844)
理学理欲观小议	张锡勤(849)
“生之谓性”与二程的“复性”之路	向世陵(853)
张载理观探微	
——兼论朱熹理气观与张载虚气观的关系问题	林乐昌(867)
《儒藏》“史部”编纂之基本构想	舒大刚(885)
朱子编定四书的启示	钱逊(900)
《四书》：儒家人文信仰的奠基	朱汉民(909)
论杨万里的儒学思想——兼及诚斋与紫阳的关系	郑晓江(916)
从历史发展的周期看儒学的“中道”及其前景	陈锐(935)
忠恕之道是三大文明对话的基础	张践(946)
中庸之道的现代思考	徐儒宗(954)
传统儒学的“诚”、“信”：愿望的道德和义务的道德——兼由“诚”、“信”	
意蕴差异看当代诚信道德建设的理路	肖仕平(963)
大司徒的礼教思想	林素英(972)

卷 三

儒家礼治文化的创造性转化与重建	张新民(997)
人文礼教与封建礼教	陈杰思(1004)
儒学的仁礼关系及其现代诠释	孔令宏(1012)
对创造力与儒家传统的若干反思	田浩(1023)
儒学与文明对话	
——浅谈康有为《大同书》和现实性问题	竹内弘行(1030)
儒学的当代思考和未来展望	王思义(1033)
论郭店楚简“情”的内涵	丁四新(1038)
儒家主流地位的确立	陈静(1059)
儒家文化与古代科技并非对立	乐爱国(1077)
“忠恕”与“和而不同”	
——维护和促进世界和平的孔子智慧	王钧林(1088)

儒家“和而不同”思想

与 21 世纪人际关系 庄素芳(1096)

求和与应变 兰喜并(1105)

和而不同 求同存异

——孔子诞辰 2555 周年的哲学思考 徐 诚 寿杨宾(1110)

从“亲亲互隐”的争论谈儒家伦理的普遍性问题 郭齐勇(1115)

全球伦理与儒家中庸 何 俊(1120)

用儒学精神推动东亚的合作与发展 彭 林(1124)

从政治学视角看儒学：“内圣”缘何开不出“外王”？

——论儒家伦理政治的学理缺陷及其对

..... 田广清 孙学敏(1128)

公共性——儒家适应现代化需求的关键 方尔加(1140)

發展孔教儒學是國家的當務之急 湯恩佳(1158)

儒家的情商 艾皓德(1163)

道德形而上学体系之内、外 赵敦华(1166)

儒家关于道德之根据的论述 董 平(1184)

孔氏南宗的三个特点 刘蔚华(1196)

孔子乐教思想的现代意义 龚妮丽(1200)

“老子是殷商派老儒”可以成立 解光宇(1211)

儒学与中国大学精神 郭齐家 储朝晖(1216)

马来西亚华文独立中学所体现的儒家思想 龚道明(1238)

再论儒学在未来教育中的地位 范 鹏(1241)

德川幕府“孝”的思想研究 徐晓风(1247)

先秦儒家与道德存有

——牟宗三道德存有论献疑 杨泽波(1257)

略说儒学的现代开展 郭 沂(1273)

马一浮的学术思想 李明友(1288)

守先待后，薪火常传

——金景芳与马一浮的学术渊源 吕绍纲 朱翔非(1293)

关于儒学价值的深层思考 苗润田(1306)

從儒學文獻、思想到人文多元價值 鄭吉雄(1314)

欧化与国粹之外的第三条路线

——辛亥革命时期中西文化调和思潮初探 叶瑞昕(1333)

中國特色與道統復歸

——論孔子德禮與政刑兼行的政治思想 郑彝元(1345)

中国管理哲学序论 葛荣晋(1364)

儒家反酷刑的理论和实践 俞荣根(1372)

儒道德治精神与圣功法门 詹石窗(1386)

中国的君子人格理想 龚 群(1396)

苏绰《六条诏书》的儒学思想评析

——兼谈北朝儒学 李中华(1407)

“因循”与建安——景初之际曹魏官方政治哲学 王晓毅(1422)

试论儒学对清代壮族文人思想的影响 韦玖灵(1437)

成年毛泽东与儒学 王兴国(1457)

毛泽东对孔子思想的吸取和发挥 许全兴(1472)

叩问良知的“不能”

——关于儒家道德理性的反思与检讨 丁为祥(1487)

倡导和实践逻辑分析方法的典范 郑万耕(1499)

儒学演变与中国儒学史之断限 赵吉惠(1507)

世纪中国儒学研究的回顾与展望 傅永聚 韩钟文(1519)

卷 四

儒学在二十世纪的历史命运 羊涤生(1531)

儒学社会价值功能的历史考察和前景展望 方同义(1546)

孔朱孝论与现代伦理 何乃川(1555)

儒学价值观与民族精神的培育 宋志明(1563)

儒学与未成年人思想道德建设 韦克义(1573)

儒学的特征与当代道德的建设 田光辉(1578)

道統與當代大陸新儒 梅約翰(1587)

技术信息化时代与儒教的作用

——多元化社会的矛盾与调和 刘权钟(1596)

略论孔孟荀的“和平”伦理 宋荣培(1608)

明末清初三學案與王學左派	佐藤鍊太郎(1620)
儒学经济思想当今的省思	苏新鋈(1627)
全球化条件下儒学对西方文化的态度	蔡德贵(1637)
从解释学的角度看儒家的礼	金圣基(1647)
孔子思想的現代教育意義 人價值的自覺與追求	黃君良(1672)
儒学何在? 儒学何为?	
——试论儒学的现存状态和未来命运	刘东超(1684)
近现代中国儒学地位与社会转型的思考	刘宗贤(1697)
儒学的人文—反人文悖论与人的全面发展	涂可国(1715)
儒家文化教育传统对“儒家文化圈”的影响与启示	于建福(1726)
孔孟德治思想的现代反思	余怀彦(1740)
宋代理学天人关系论	陈谷嘉(1746)
从仁看东西方文化的融合与互补	王国轩(1765)
《孝经》的道德观念及其现实价值	黄 钊(1770)
儒家对在追求利益的社会中出现的	
矛盾衝突问题的观点	李哲承(1777)
儒学在英国的传播	朱仁夫(1793)
普世倫理之尋求與道德哲學的更高綜合試探	
——儒家倫理哲學的資源	劉國強(1803)
儒学与越南的政治文化	潘文阁(1819)
道并行而不相悖	
——21 世纪世界文明发展走向之我思	钱耕森(1829)
论汉代春秋公羊学的意义和价值	严 正(1836)
战国时期的禅让思潮与“大同”“小康”说	
——兼论《礼运》的作者与年代	梁 涛(1845)
‘Man can enlarge the Way. It is not the Way that enlarges man’; Po-	
etics in the Analects of Confucius and their fate in modern times	
.....	柯蔼蓝(1855)
Post Modern Confucian Synthesis of Scientism and Traditionalism	
.....	Mary Phillips(1869)

Globalization and the Crisis of Modern Values

..... Richard N • Stichler(1880)

Universally valid notions in classical rujia (so — called Confucian) ethics: The claim to universal validity in classical rujia ethics.

Draft version. Gregor Paul(1903)

Confucianism and Conscientiology

..... Kevin de La Tour Simone de La Tour (1919)

To observe mistakes of two schools of old jingxue and to build up pre—sinology as a new branch of sciences

..... L • I • Golovatcheva(1942)

Confucius' Spirituality in the Analects : A Zen, Psychoanalytic, and

Postmodern Hermeneutics 吕武吉(1955)

说忠孝——儒学的回顾与前瞻

国家图书馆 任继愈

中国传统文化有三大支柱，号称“三教”（儒、佛、道），三大文化支柱中，儒家占主导地位。汉朝统一后，儒学成了主流。这固然得力于汉朝的大力提倡、鼓励、支持；主要原因还在于儒学本身。儒学构建的理论体系，适应了封建制度下，多民族统一大国的需要。政治支持是外因，思想体系符合需要是内因。

中国地处亚洲东方，春秋战国以前，东西相隔万里，不通声气，与欧洲没有往来。秦汉统一后，东西双方有了互相交往的可能，世界上开始知道有中国，是汉朝以后的事。多民族统一大国为儒学提供了生存发展的土壤，政治需要为儒学提供了登上舞台的条件。儒学又不断从理论上丰富、完善、指导这个统一大国进行有效的统治。中国两千多年来，儒家推进中国社会前进，建立了不世之功。

封建社会本是社会发展前进的必经阶段，世界各地间社会历史条件不同，因而各具特色。西方欧洲的奴隶社会和资本主义社会发展得比较充分而典型；中国的封建制社会发展得比较充分而典型，而中国的资本主义发展得不够充分，不够典型。本来生产力低下的小农经济，由大一统的国家集中调配使用，可以发挥出最大效益。

《礼记》这部儒家经典为封建社会的宗法制度提供了理论依据，巩固了上升时期的封建制度，它强调“孝”立身治国的重要作用。《礼记》教导家族成员祭祀祖先时要从感情上把死人当活人看待，培养宗教感情，形成宗教心态。“斋三日，思其居处，思其意志，思其所乐，思其所嗜，斋三日乃思其所为斋者”。“君子三日斋必见其所祭者”，这才算完成“孝子之志”。

“慎终追远，民德归厚矣”，^① 儒学把孝道与社会风气的淳厚，国家的安危联系起来。“王者父天母地，为天之子也”，“天子之位受之

^① 《论语》。

于天，不受之于人”，忠与孝已编织在一起了。

《孝经》说孝是“天之经，地之义，民之行”，孝的原则被说成为宇宙最高原则。反之，任何危害社会的言行都被认为是“不孝”的，把中央集权的君主专制与家长为核心的小农经济社会有机地统一起来，君权神权合一，政治与宗教合一，从而完成了封建社会宗教神学体系。

《西铭》继承了《孝经》的思想，张载（1020～1077）提出人与天地万物同出一源，人的本性也是天地万物的本性。他对孝做出了神学的解释：“乾称父，坤称母。”天地是人的父母，人都是天地的子女，对百姓万民，都应看作同胞兄弟，对万物应看作朋友。君王是天地的长子，大臣是长子的管家人。宋朝二程（程颢、程颐）把张载《西铭》这篇文章与《孟子》置于同等地位，予以高度的赞扬，这是可以理解的。

中国几千年间稳步发展有很多因素，其中多民族的封建集权制度应当是一个基本因素。多民族共同参与国家建设，集中群体智慧，有长江黄河两大流域广大地区作为活动舞台。既有广土众民物质保障的政治实体，又有统一而持久的儒家思想保障，这是世界上其他几个文明古国所不具备的。再加上中国几千年来全国通用的官方文字^①，有共同信奉的宗教^②，这一点在古代尤为必要。有共同接受的封建专制政体，各民族互利以经济联系，^③共同维护的长江大河的水利系统，共同维系国家安全保障（外御侵略，内防内乱）等等。在众多条件中，儒家的忠孝原则起着不可取代的作用。

在忠孝教化下，把众多民族^④团结起来，形成文化共识，形成民族团结的精神纽带。此外，公元前后传入中国的佛教，本土成长的道教，公元7世纪传入中国的伊斯兰教，都接受了儒家的忠孝观念，用自己的教义与儒家配合，起着辅助王化的作用。

明代中期直到清代^⑤鸦片战争，西方基督教多次到中国传教，由

① 汉字。

② 儒教。

③ 提倡引导的物资交流如：茶、盐、铁等等。

④ 今天还有56个。

⑤ 1840年。

于不肯与儒家的忠孝信仰相配合，多次传入都未能立足。鸦片战争后，在大炮的保护下，才在中国存在下来。佛教最初传入，提倡出家，不参与政治，与中国儒家敬天法祖的信仰发生矛盾，遭到抵制，为了生存，后来向儒家妥协，主张佛教徒也要敬礼君王，跪拜父母，把忠孝信仰纳入佛教教规之内，论证出家是“大忠”“大孝”。佛教大师慧远在庐山讲授儒家的《丧服经》，儒佛两家合流，互相支持。

大一统的多民族的统一大国，除了有效的统一政权，还要培育社会共识，忠孝是古代中国从上到下，君民共同遵循的社会共识，“孝”是维系以家为生产单位的家长制的最高原则。“忠”则是团结多民族共同效力中央政权的稳固剂。这两者都是支持中国封建社会的精神支柱，忠孝原则贯彻中国古代社会发展的全过程。封建社会前期，“孝”的地位重于“忠”，比如汉代的皇帝的谥号都有一个“孝”字，如“孝惠”“孝景”“孝文”“孝武”……等。直到魏晋南北朝，还是“以孝治天下”。从赵宋王朝^①开始，一直到清末^②，近一千年间，君主中央集权不断加强，臣民始终处在弱势地位，忠的地位逐渐重于孝。且不说皇帝与百姓之间的天地悬隔，统治者上层，君臣间关系，也越来越悬隔。汉唐时，君臣坐而论道，宋代开始朝廷宰相大臣不设座位，上朝时始终站着。明清时大臣只能跪着奏事，自然只能听皇帝的训示，更无从讨论问题。当忠孝两者不能兼顾，需要在忠孝两者必须选择其一时，“移孝作忠”被认为是合理的，而不允许“移忠作孝”。如果家长当了汉奸，他的子孙家属也跟着当汉奸，这个“孝”就变得毫无价值。与春秋时期的忠孝轻重刚好颠倒。《史记·管晏列传》记载，管仲青年时，从军作战经常打败仗，“三战三北”。他的好朋友鲍叔不以他为懦，理解他“家中有老母”，怕战死了无人奉养老母，违反了孝道。专诸刺王僚，要等到侍奉老母逝世后才去舍命行刺。这种例子很多，不必多举。

中国尽管民族不同，但是大家共同接受了儒家的忠孝思想。宗教信仰形成民族之间的共识。皇帝出自少数民族血统的辽、金、元、清历代王朝，都完全继承了儒家的文化传统，以忠孝为治国纲领，元、清两朝版图比汉唐时期有所扩大，儒家的忠孝观念也推广到更

① 公元九世纪。

② 1911年。

边远的省份。

“忠”“孝”的道理是古代圣人说出来的，但不是圣人想出来的。社会存在决定了忠、孝的坚实地位。忠孝原则成为古代中国社会至高无上的纲领，根本原因在于它符合了中国古代社会需要。大一统国家，离了“忠”这个最高信仰原则，则无以对全国进行有效管理；古代社会，孝是维系小农经济个体农民的核心原则。

1911年辛亥革命以后，几千年的君主制被推翻了，全国长期陷于混乱，军阀割据，列强觊觎侵占中国领土。1900年八国联军也曾试图瓜分中国。列强在非洲曾经用地图上的经纬度标志分割殖民地，有的非洲国家的国界呈直线形，这种“杰作”1900年曾试图再演，但遭到中国人民强烈抵抗，才打消了瓜分中国的妄想，他们要在中国培植代理人，每个军阀的背后，都有某一外国的支持。与古代中国相伴生的忠孝两大精神支柱，也发生信仰危机。

传统的信念，忠的对象是皇帝，皇帝即国家，皇帝的权力来自天赐，故称“天子”。辛亥以后，皇帝不存在了，失去了皇帝，皇帝依靠的“天”也失去神圣的光环，效忠于谁？这一精神支柱垮了。有的主张恢复帝制，因为违反历史前进方向，也失败了。在战乱中农民无田可种，失去土地的农民成了流民，有的变成出卖劳动力的工人，城市也出现了现代化的工厂。田园式的生活不能维持，孝道所维护的家长制也受到冲击。

中国古代社会，一家数口，父母子女朝夕相聚，共同下地生产，回家一灶吃饭，家庭成为最基层的生产单位和消费单位。进入近代社会，农民不得不分散谋生，有的进城当工人，有的逃荒外出，有的远走他乡或流浪到海外。北方冀、鲁、豫农民多到东北谋生，号称“闯关东”；南方浙、闽、粤失地农民多下南洋，也有远到南北美洲的。旧的家庭解体了，“孝”的地位也随着社会生活的改变有所淡化。

在古代，“忠”的功能不只是为了君主，也包涵维护国家有效统治的思想。“孝”的功能不只是为了家长的权威，还是维持种群繁衍的社会准则。

帝制不存在了，消逝的是君主制，但多民族的统一中国还存在；小农经济破坏了，但广大农村人口还在。家庭还是每个公民的生活生育的基点。几千年来国家要统一，成为各族人民的共识，人们一