

佛法修證心要

趙樸初題



丛书

楞严要解

元音老人 著



宗教文化出版社



佛法修證心要

丛书

趙樸初題



宗教文化出版社

楞嚴要解

元音老人 著



P320

图书在版编目(CIP)数据

佛法修证心要丛书——楞严要解/元音老人 讲述. - 北京:宗教文化出版社,2004

ISBN 7-80123-619-X

I. 佛… II. 元… III. 佛教-基本知识 IV. B94

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2004)第 078964 号

佛法修证心要丛书——楞严要解

元音老人 讲述

出版发行: 宗教文化出版社

地 址: 北京市西城区后海北沿 44 号 (100009)

电 话: 64095215(发行部) 64095221(编辑部)

责任编辑: 张秀秀 张伟达

版式设计: 司博文 陶 静

印 刷: 北京柯蓝博泰印务有限公司

版权专有 不得翻印

样本记录: 850×1168 毫米 32 开本 11.3 印张 250 千字

2004 年 10 月第 1 版 2004 年 10 月第 1 次印刷

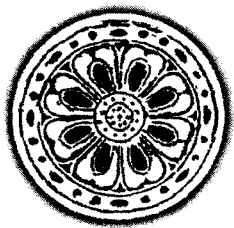
印 数: 1—3000

书 号: ISBN 7-80123-619-X/B·222

总 定 价: 88.00 元(共 5 册)



元音老人



出版说明

《楞严经》是佛法的瑰宝，开悟的关键。古来就有“成佛的法华、开悟的楞严”之赞叹。然而，由于其文字精练，言简义丰，同时有很多微妙之处非过来人难以讲得清楚，这就难免给现代人的阅读带来困难。

元音老人对《楞严经》的讲解十分透彻。但遗憾的是，老人讲《楞严经》的近百盘磁带大部分已散失。后经老人的弟子多方查找，目前已找到了三十多盘。并且在大家的努力下，这些已找到磁带中的内容被整理成文字，曾公布在互联网上(网址：www.yinxinzong.org)。

本文就是根据互联网上公布的内容编辑、出版的。目的是为了能让更多的学佛者尽早读到元音老人的这一法宝，同时也希望借此机会，能找到更多的元音老人讲《楞严经》的磁

带。

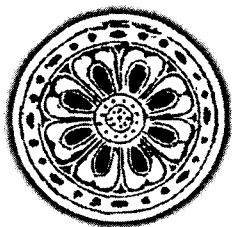
我们希望广大读者在共蒙元音老人法雨的同时,如果知道散失磁带的下落或相关信息,请及时地与我们联系。我们会尽快的整理、编辑、出版,以便更多的读者从中受益。

内容缺失之处,只引入简明目录。在目录标题后用*表示。

编者

2004年4月22日

要
解



目 录

出版说明 (1)

第一部分 见道分

《楞严经》卷第一 七处征心(空如来藏)	(2)
一、开经缘起 *	(2)
二、七处征心	(2)
(一)执心在内 *	(2)
(二)执心在外 *	(2)
(三)妄计潜根 *	(2)
(四)开合明暗	(2)
(五)合处随有	(5)
(六)计在中间	(15)



(七)一切无著	(21)
三、两种根本	(24)
四、十番显见	(43)
(一)举拳验见,显见非眼	(61)
(二)因尘悟见,显见不动	(71)
《楞严经》卷第二 十番显见	
(不空如来藏)	(82)
(三)观河定见,显见不灭	(82)
(四)颠倒昧见,显见无失	(92)
(五)八还辨见,显见无还 *	(93)
(六)前尘殊见,显见无杂 *	(93)
(七)舒缩例见,显见无碍 *	(93)
(八)文殊启见,显见不二 *	(93)
(九)是非违见,显见超情 *	(94)
(十)见见非见,显见离见 *	(94)
五、二种妄见 *	(94)
(一)别业妄见 *	(94)
(二)同分妄见 *	(94)
六、四科虚妄	(94)
第一科 五阴虚妄,本非因缘、非自然性	(94)
(一)色阴虚妄	(95)
(二)受阴虚妄	(103)
(三)想阴虚妄	(114)
(四)行阴虚妄	(118)
(五)识阴虚妄	(121)
《楞严经》卷第三 四科虚妄七大本真	
(空不空如来藏)	(126)

第二科 六入虚妄,本非因缘、非自然性·····	(126)
(一)眼入虚妄·····	(127)
(二)耳入虚妄·····	(131)
(三)鼻入虚妄·····	(135)
(四)舌入虚妄·····	(139)
(五)身入虚妄·····	(143)
(六)意入虚妄·····	(146)
第三科 十二处虚妄,本非因缘、非自然性·····	(157)
(一)色与见二处虚妄·····	(157)
(二)听与声二处虚妄·····	(160)
(三)嗅与香二处虚妄·····	(163)
(四)尝与味二俱虚妄·····	(165)
(五)身与触二俱虚妄·····	(169)
(六)意与法二俱虚妄·····	(171)
第四科 十八界虚妄,本非因缘、非自然性·····	(180)
(一)眼、色、色界,三处都无·····	(181)
(二)耳、声、声界,三处都无·····	(187)
(三)鼻、香、香界,三处都无·····	(192)
(四)舌、味、舌界,三处都无·····	(200)
(五)身、触、身界,三处都无·····	(204)
(六)意、法、意界,三处都无·····	(211)
七、七大本真·····	(224)
(一)地大 性色真空,性空真色·····	(233)
(二)火大 性火真空,性空真火·····	(242)
(三)水大 性水真空,性空真水·····	(250)
(四)风大 性风真空,性空真风·····	(257)
(五)空大 性觉真空,性空真觉·····	(262)
(六)见大 性见觉明,觉精明见·····	(273)



(七)识大 性识明知,觉明真识	(287)
八、妙心不灭	(306)
《楞严经》卷第四 不生不灭 合如来藏	(328)
九、三种相续	(328)
(一)世界相续	(338)
(二)众生相续	(349)
(三)业果相续 *	(354)
.....	

第二部分 修道分 *

4 《楞严经》卷第五 *	(354)
《楞严经》卷第六 *	(354)

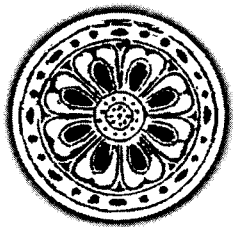
第三部分 证道分 *

《楞严经》卷第七 *	(354)
《楞严经》卷第八 *	(354)

第四部分 精研七趣五阴

中中流入大圆觉海 *

《楞严经》卷第九 *	(354)
《楞严经》卷第十 *	(354)



第一部分 见道分



《楞严经》卷第一 七处征心（空如来藏）

一、开经缘起 *

二、七处征心

(一) 执心在内 *

(二) 执心在外 *

(三) 妄计潜根 *

(四) 开合明暗

.....

“佛告阿难，汝当闭眼见暗之时，此暗境界，为与眼对？为不对眼？若与眼对，暗在眼前，云何成内？若成内者，居暗室中，无日月灯，此室暗中，皆汝焦腑。若不对者，云何成见？”

佛问阿难：当你闭眼看见黑暗时，这黑暗的境界是否与眼睛相对呢？如果相对，则黑暗的境界应在眼前。既然在眼前，

就不应该在身体的内部。如果你执意要认为,同样是黑暗,此黑暗与彼黑暗完全一样,没有区别,所以闭上眼睛看见的黑暗,就等同于看见身体的内部一样。如果真是这样,当你在一个黑暗房间里,没有日光、月光,也没有灯光的时候,所看到的黑暗应等同于你身体内部了。这样房间里面不就成了你的五脏六腑了吗?可见,这是不对的!所以,闭上眼睛看见黑暗的时候,如果黑暗的境界与眼睛相对,是不能称为身体内部的。如果不相对,你连看都看不见,就更不能说是身体内部了。因为我们看见什么东西,这个东西一定是在眼前,与眼睛相对。比如现在我看到在左边的录音机,在右边的茶杯,这些东西都是在我们眼前,与眼睛相对。否则,我是看不见的。

“若离外见,内对所成,合眼见暗,名为身中,开眼见明,何不见面?若不见面,内对不成。见面若成,此了知心,及与眼根,乃在虚空,何成在内?若在虚空,自非汝体,即应如来,今见汝面,亦是汝身。汝眼已知,身合非觉。必汝执言,身眼两觉,应有二知,即汝一身,应成两佛。是故应知,汝言见暗,名见内者,无有是处。”

这时,阿难反驳说:如果我的心能离开身体,就可以与身体相对(这就是“内对”),这样闭眼看见的黑暗,就可以称为看见身体的内部了吧?!对此,佛继续开示:假如你的心真能离开你的身体,与身体相对,而你又将闭上眼睛看见的黑暗称为看见身体内部,那么睁开眼睛为什么看不见你自己的面孔呢?就像我的心在你的身体外面,我就可以看见你的面孔,但你自己却看不见,这就说明你的心不可能离开你的身体。假如有人强辩:我有特异功能,我能看见自己的面孔。假如你真的能看见你自己的面孔,那么你这个觉知之心和你的眼根就在虚空之中,就不在你的身体里,这自然就不是你的身体!否则,



我释迦佛能看到你阿难的面孔，释迦佛就是你阿难了，显然这是不可能的。再进一步说：如果你的心在虚空中，在你身体之外，你的眼睛能看见，但你的身体也不应该有知觉，就好像你能看见我吃饭，但你永远不会饱一样，因各有所属。如果你硬要说：身是身，眼是眼，有两个知觉，那么你阿难一个人就应该成两个佛了，这是不可能的。其实，身不离心，心不离身，身心是一致的，不可能有两个知觉。所以阿难将闭上眼睛看见黑暗称为看见身体内部的说法是错误的。

阿难错就错在执著在妄念上，不知道回光返照。比如修禅宗参话头贵在起疑情，当参“念佛是谁？”这个话头时，这个“念佛是谁”的念头一直在心里转。在此疑情中，妄念“啪”一断：这时并不是死人，而是了了分明，这是什么？这时要回光返照！当下一觉，便可亲证真如实性了。你要是在那念：“念佛是谁，念佛是谁……”没有用！即使念上几十年也不得消息。对于修净土念佛法门的人，同样如此：“阿弥陀佛，阿弥陀佛……”念到心行路绝，心念停止的时候，能念之心和所念之佛一时脱落。这个时候，也是要回光返照，当下一觉，便可亲证真如实性。这就是净宗人说的“花开见佛悟无生”。有些人不懂，当念佛念到恰到好处时，身体没有了，佛号也没有了，他倒惊讶了：“哎呀，我怎么离开佛了，空了，不行，不行”，这样妄念一起，就错过亲证本性的时机了。这都是因为我们不知道用功的诀窍啊！我们念佛要念到无能念，无所念，这才是念佛三昧。真正证到三昧之时，既无能念，也无所念，赤裸裸地悟出来了，不需要再废口舌。这就是我们所说的“言语道断，心行路绝”。有很多修行的人就是不知道用功的诀窍，不知道时时回光返照，反被各种外境迷惑。实际上，我们眼前的各种境界都是由妄心蕴积而成，“色受想行识”五蕴中的色蕴就是由于我们坚固妄想，蕴积而成。当我们将妄想打破，境界当下消

殒,这时大地平沉,虚空粉碎。真如佛性豁然现前。所以佛非常慈悲,总是反复叮嘱:在什么处、什么处……,就等于我们宗下所问的是什么?是什么?……。都是言下指归,都是要我们能在当下回光返照,亲证本来。可惜,阿难尊者就是不理睬言下指归,一会儿说在这里,一会儿说在那里,说来说去都不对!

关于“七处征心”我们已经讲了四处:一执心在内,二执心在外,三是妄计潜根,四是开合明暗。这四处都是阿难从世法上想出来的,已被佛一一否定。但是阿难一向多闻,他听过很多佛菩萨讲经,道理研究得很细。他想:既然从世法上讲不对,那我就从出世法上来讲。所以“七处征心”的后三处征心就是从出世法上来讲的。假如不是阿难多闻,让一般人来讲,还讲不出这些道理。所以,不要说阿难多闻不好,多闻也有多闻的好处啊!下面我们再来看经文:

(五)合处随有

“阿难言,我尝闻佛开示四众:由心生故种种法生,由法生故种种心生。”

这段经文中“由心生故种种法生,由法生故种种心生”这两句话在佛教中具有非常重要的意义,所以我们先讲一下。这两句话简单的来讲就是:由于我们的心念动(即“心生”)的缘故便产生种种的现象(即“法生”);又由于种种现象的产生,再使我们产生种种的心。这里的“法”字是指世间的事事物物等一切现象,但这两句话中的两个“心”字,仔细推敲是有区别的。

《大乘起信论》中说:无明熏真故……。我们的真如佛性,



即真心，本来具足智慧德相，本来就是大圆镜智、平等性智、妙观察智和成所作智。但由于无明的熏染，真心中生出了妄心，智慧变成了识：大圆镜智变成第八识；平等性智变成第七识；妙观察智变成第六识；成所作智变成前五识。第八识叫阿赖耶识，其功用就像一个大仓库，不管好坏各种念头都往里收藏；第七识叫末那识，是第六识的根子，叫意根，执著有我，因为有我之故，一切都为我着想；第六识，就是我们平常说的意识，也就是我们平常人所说的心，我们一般人对心的认识仅停留在这一层上。因为无明的熏染，真心中生出了妄心，妄心再动，反过来复熏无明，使妄心动得更加厉害了。这就是因还果、果继因、因起果、果再还因，反复熏染，引起妄境。引起妄境的过程就是第七识的功能，因第七识是传送识，位于六识与八识之间。妄境一升起便产生种种现象，这就是“由心生故种种法生”。所以，这一句话中的“心”就是指第七识。由此我们可以看出，世间的种种现象、种种境界都是由我们的妄心创造的，都是虚妄不实的。但是虚妄的境界一经产生，反过来会再熏染我们的妄心。比如，贪财之人看见金子就会生出占有之心，好色之徒看见美色就会生出贪恋之心……，这就是妄境反过来再熏染妄心，使我们的第六意识产生种种分别，心念变易，这就是“由法生故种种心生”。所以这一句话中的“心”是指第六识。因此这两句话中同样是“心”，但其意义不同。

真心与妄心的最大区别就在于：真心是不动的，而妄心生灭不已。第六意识受环境的影响，跟着前五识，即眼耳鼻舌身转，变化不定。下面给大家讲一个公案：临济祖师的传法弟子三圣慧然禅师，得道之后，游访到仰山。仰山有位大禅师，是泐山灵佑的传法弟子，叫仰山慧寂禅师。有一天，朝廷有位官员来访，仰山问：你是什么官职？官员答到：我是推官。推官是当时朝廷的一个官职，主要职责是观察世上不平之事。这

时仰山禅师将拂尘一举问：你推得这个吗？推官答不上来。仰山禅师问其他人，没有人能回答。于是仰山禅师派侍者去问三圣禅师，看看三圣禅师怎么答。侍者跑到凉棚，三圣禅师正在那里养病，侍者说明来由，问：还推得这个吗？三圣答道：“咳，祸生也！祸生也！”。“祸生也”就是祸事生出来了。为什么是祸事生出来了呢？因为“由心生故种种法生”，妄心一动，就是祸生！侍者回去告诉仰山禅师。仰山禅师想看他是否悟得透彻，于是对待者说：你再去问他，不知生出什么祸了？这一次，三圣禅师厉声答道：“再犯不容！”这就是说：心不能再动了，还什么祸不祸的，本来一法不立，净裸裸，赤洒洒，毫无所得。仰山禅师赞叹道：三圣慧然禅师真是了不起。所以，心不能动。心一动种种法就生出来了，并且彼此互为因果，互相和合。

当我们理解了“由心生故种种法生，由法生故种种心生”两句话的含义之后，再看这段经文：

“我今思惟，即思惟体，实我心性，随所合处心则随有，亦非内、外、中间三处。”

阿难说，我曾听佛讲法，开示四众（“四众”即四众弟子。就是指出家二众比丘、比丘尼；在家二众优婆塞、优婆夷。）：“由心生故种种法生，由法生故种种心生。”所以，我想：我现在能够思想的这个思维体，就是我的心性，随着境界现前，这个思维体与之相合，我的心就产生了。所以它是无处不在的，不只是在内、在外、或在中间。这是阿难根据佛所说的“由心生故种种法生，由法生故种种心生”这句话推断出来的，但阿难却只着重后面这句话。所以阿难所说的思维体，就是妄心，就是第六识。因为第六识，它势力最强，无论什么地方，什么时间，无处不在。