

主 编/郑晓江 副主编/杨雪骋 饶国宾

天 经 注 我



SIX CONFUCIAN CLASSICS SERVE AS
MY NOTATION

象山学术及江右思想家研究

A Study on Xiangshan's
Scholarship and Jiangyou
Ideologists' Thoughts



社会科学文献出版社
SOCIAL SCIENCES ACADEMIC PRESS (CHINA)

主 编 / 郑晓江 副主编 / 杨雪骋 饶国宾

天 经 注 我



SIX CONFUCIAN CLASSICS SERVE AS
MY NOTATION

象山学术及江右思想家研究

A Study on Xiangshan's
Scholarship and Jiangyou
Ideologists' Thoughts



社会科学文献出版社
SOCIAL SCIENCES ACADEMIC PRESS (CHINA)

六经注我

——象山学术及江右思想家研究

主 编 / 郑晓江

副 主 编 / 杨雪骋 饶国宾

出 版 人 / 谢寿光

出 版 者 / 社会科学文献出版社

地 址 / 北京市东城区先晓胡同 10 号

邮政编码 / 100005

网 址 / [http: //www. ssap. com. cn](http://www.ssap.com.cn)

网站支持 / (010) 65269967

项目经理 / 钟 敏

电子信箱 / bianyibu@ssap.cn

责任编辑 / 林 毓

责任校对 / 许 静

责任印制 / 同 非

总 经 销 / 社会科学文献出版社发行部

(010) 65139961 65139963

经 销 / 各地书店

读者服务 / 市场部 (010) 65285539

法律顾问 / 北京建元律师事务所

排 版 / 北京亿方合创科技发展有限公司

印 刷 / 北京智力达印刷有限公司

开 本 / 889 × 1194 毫米 1/32 开

印 张 / 15.75

字 数 / 382 千字

版 次 / 2006 年 5 月第 1 版

印 次 / 2006 年 5 月第 1 次印刷

书 号 / ISBN 7 - 80230 - 061 - 4/B · 111

定 价 / 35.00 元

本书如有破损、缺页、装订错误，
请与本社市场部联系更换



版权所有 翻印必究



郑晓江 1957年6月生，江西万载人，专门从事中国哲学与文化的研究，尤擅生死哲学、生命教育的研究。国务院政府特殊津贴获得者，江西省高校中青年学科带头人。现任江西师范大学江右思想文化研究中心主任、道德与人生研究所所长、哲学与社会学系教授、硕士生导师，武汉大学传统文化研究中心兼职研究员，中国哲学史学会理事、中国实学研究会理事、中华炎黄文化研究会理事。已出版专著：《传统道德与当代中国》、《穿透人生》、《传统——现代人的两刃剑》、《中国人生精神》、《西方人生精神》、《中华民族精神之源》、《拷问人生》、《中国死亡智慧》、《杨简》、《祸福之门》、《生死智慧》、《善死与善终》、《中华贤哲》、《超越死亡》、《生命终点的学问》、《寻找人生的真谛》、《八千里路云和月》、《神游千古》、《中国生命学》。主编著作有：《宗教生死书》、《江右思想家研究》、《中国神秘术大观》、《中国死亡文化大观》、《中国生育文化大观》、《中国避邪文化大观》、《疗救人生》、《融通孔佛》、《解读生死》。另发表论文百余篇。曾应邀在台湾大学、辅仁大学、成功大学、高雄医学院、佛光大学、台北荣总、台中荣总、台湾耕莘护专、台湾新竹市文化馆、中山大学、华南师大、华中科技大学、湖北大学、中国农业大学、福建师范大学、南昌大学、江西师范大学等作学术演讲数百次。

江西省人文社会科学重点研究基地“南昌大学江右哲学研究中心”

江西师范大学江右思想文化研究中心

南昌航空工业学院江西思想家研究中心

共 同 资 助

主 编：郑晓江

副 主 编：杨雪骋 饶国宾

作 者：	崔大华	蔡方鹿	刘宗贤	王玲莉
	李承贵	郑晓江	赖功欧	钟小石
	饶国宾	朱人求	蒋九愚	姜文有
	陈学锋	肖会舜	胡可涛	葛维春
	吴定安	吴牧山	邓庆平	王小珍
	林宏星	徐春林	邹自振	罗伽禄
	钱振林	徐公喜	程林辉	曾华东
	彭传华	刘宣如	刘 飞	周建华

序

我自从在 1994 年第一次到江西省抚州市金溪县参加“纪念陆象山诞辰 860 周年学术研讨会”以来，一直对象山先生、梭山先生、复斋先生的思想与学术情有独钟，先后有 11 次赴金溪，沉潜于象山哲学与文化，写出了十余篇有关的论文与随笔。2004 年 12 月 17 日至 19 日，我们在陆九渊的故里金溪县召开了“全国陆学与江右思想家学术研讨会”，主要讨论了三个方面的问题：陆九渊的学术思想、陆九渊的影响及后世评价、朱熹等江右思想家的学术与实践活动等。各位学者各抒己见，踊跃发言，积极提问，讨论热烈，真正体现了“百家争鸣”的学术精神，获得了良好的效果。今在编完会议的论文集之后，我不禁想起自己与杨雪骋教授等老师几年来奔走于铅山鹅湖书院、观音寺遗址，去寻访陆象山、陆复斋、朱熹、吕祖谦、辛弃疾、陈亮等先贤先哲之事迹，努力去接近他们的生命与学问的一段往事。兹将当时写的一篇东西录于此，与关心象山学术的读者共欣赏。

雄伟的武夷山脉，横亘于闽赣两省边界。她的主峰黄冈山海拔 2157.7 米，在铅山县境内伸展出一条支脉，支脉与支脉之间，是一片一片的沃土，养育着生于斯、长于斯的百姓，也培育出灿烂的文化。

鹅湖山下稻粱肥，
豚栅鸡栖半掩扉。
桑柘影斜春社散，
家家扶得醉人归。

这首唐人王驾的诗向我们展现了这一片土地上仙境般的生活。我曾徘徊在这片沃土，试图跨时空地去接近宋代几位重要的思想文化巨匠。

鹅湖山，是武夷山在铅山东部大支脉的主要山峰之一。山以湖得名，《鄱阳记》中记载：“山上有湖，多生荷，故名荷湖。东晋人龚氏居山蓄鹅，其双鹅育子数百，羽翮成乃去。更名鹅湖。”又有人说，此山“宛若冲天之鹅，展翥欲奋”，“又若荷之吐蕊”，是以形而得名。

唐大历中（766～779年），大义禅师在峰顶创建峰顶禅院。北宋初，禅院移至山下，后人称该寺院为“鹅湖寺”，其声名远播，曾为天下八大丛林之一。

南宋淳熙二年（1175年），朱熹、吕祖谦、陆九渊、陆九龄及其友朋弟子相聚于鹅湖寺，展开了被后世学者称为鹅湖之会的一场学术辩论。由于对我国古代的文化学术和哲学的发展与繁荣具有巨大影响，这场辩论成为中国思想史上的一座里程碑。

朱熹（1130～1200年），字元晦，南宋徽州婺源（今江西婺源县）人，生于福建尤溪，七岁后迁居福建崇安五夫里和建阳考亭。一生主要从事著述和讲学，哲学上发展了二程（程颢、程颐）关于理气关系的学说，建立了完整的理学体系，故有“程朱理学”之称。

陆九渊（1139～1193年），字子静，江西金溪人，曾在贵溪象山建精舍聚徒讲学，人称“象山先生”，为中国心学的创始人。陆九渊把儒家思孟学派的思想与佛教禅宗的某些思想方法结

合在一起，并根据程颢“天即理”、“天即心”的思想，提出“心即理”、“宇宙便是吾心，吾心即是宇宙”的主张。在方法论上，陆九渊与朱熹形成了一些紧张。

陆九龄，字子寿，学者称复斋先生，江西金溪人，生于绍兴二年（1132年），卒于淳熙七年（1180年），理宗宝庆二年（1226年）诏谥文达，是心学大师陆象山的五兄，与象山先生“自为师友，和而不同”。朱熹赞其“德业流风夙所钦”，时号“东南三贤”之一的史学家吕祖谦称道复斋先生：“极务实有功夫，可敬也。”复斋先生人品高洁，志向远大，又能脚踏实地；学问精进，而又虚怀若谷，故被时人誉为“海内儒宗”。

南宋淳熙二年，时号“东南三贤”之一的史学家吕祖谦希望朱学与陆学“会归于一”，特邀朱熹与陆九龄、陆九渊共赴铅山鹅湖寺集会讨论。行前，陆九龄对象山说：此番我等去鹅湖，正为学术之会通，如果我们兄弟之间先自不同，又何望在鹅湖之集上能会同？象山先生觉得有理，便与复斋先生致辩，从早至晚，俩人讨论毫无倦意。到后来，复斋先生觉得其弟的观点有道理，赋诗一首云：

孩提知爱长知钦，古圣相传只此心。

大抵有基方筑室，未闻无址忽成岑。

留情传注翻蓁塞，着意精微转陆沉。

珍重友朋相切磋，须知至乐在于今。

象山先生听后，认为整首诗突出道德之“心”乃人从小就有，且要求人们不必沉溺在烦琐的经传和注释内讨生活，是有道理的；但此诗又说到人的心乃古圣贤一脉相传，则“微有不安”，可进一步商量。两兄弟与学生友朋于是启程至闽赣官道旁的鹅湖寺。而朱熹与吕祖谦等一行人从福建之寒泉精舍出发，至

武夷山观赏九曲美景，并在六曲的响声岩留题，最后才到目的地鹅湖寺。约五六月间，鹅湖会讲正式开始，吕祖谦首先发问：复斋先生近来于学有何新见？先生吟上诗相答。朱熹一听，回顾吕祖谦先生说：“子寿早已上子静船了也。”象山先生又说自己在路途中得和诗一首，云：

墟墓兴哀宗庙钦，斯人千古不磨心。
涓流滴到沧溟水，拳石崇成泰华岑。
易简工夫终久大，支离事业竟浮沉。
欲知自下升高处，真伪先须辨只今。

此诗与复斋先生之诗有相通之处，但又有重大的不同。象山先生认为人之道德心是人本身自有，而非古圣贤相传的；且认定自己开创的心学是“易简工夫”，可以永恒长久，为人们普遍接受；而朱熹的理学则是所谓“支离事业”，且浮沉不定，难以为人掌握。朱子听后“色变”，大为不快，遂各自休息。鹅湖之集就这样拉开了序幕。据《陆九渊集》记载，鹅湖之集双方辩论了十余个问题，陆家二兄弟“莫不悉破其说”。陆氏门人朱亨道回忆说：会讲中双方最大的分歧在“为学之方”上。也就是说，朱子之意要求人们在对古圣贤书的“泛观博览”之后，逐渐提升自我之道德境界；而二陆子则认为人们应该首先去“发明本心”，而后再去博览群书。所以朱子指陆学“太简”，而陆子则认为朱学“支离”。朱陆之学看来是难以会通为一了，而陆九渊更是年轻气盛，想在会讲中提出一个令朱子难以回答的问题：尧舜之前有何书可读？意思是说，至孔子删定诗书后，天下人才有书可读；尧舜之前是无书可念的，那么，没有读书的尧舜为什么又能成圣人呢？这个问题的确会令朱子及其门人处于尴尬的境地。所以，私下里复斋先生“止之”，以使会讲保持良好的氛

围，这充分体现出复斋先生谦谦君子“消争融隙”的宽厚之风。

不过，虽然朱陆之学难以会通，朱子也还是承认这种讲论是大有益处的。他写道：“前月末送伯恭至鹅湖，陆子寿兄弟来会，讲论之间深觉有益……”吕祖谦亦云：“某留建宁凡两月余，复同朱元晦至鹅湖，与二陆及刘子澄诸公相聚切磋，甚觉有益。”鹅湖之集，讨论虽不够充分，争辩中不免有些意气，但无论是朱吕方还是二陆方，均受益匪浅。

陆九龄、吕祖谦、陆九渊、朱熹逝世后，人们钦仰四入之道德文章，在鹅湖寺西侧兴建“四贤祠”以做纪念。淳佑十年（1250年），朝廷赐名“文宗书院”，历代多兴毁。明初修复时更名为鹅湖书院。

鹅湖之会是中国思想史上一个划时代的里程碑式的事件，也是儒学史上的一段佳话。它给后世留下了开展学术争论的优秀传统。鹅湖之会是儒学内部不同思想和学术观点的争论，朱陆都是当时儒学的巨擘，他们之间通过争论来辨明真理，消除分歧，谋求统一的努力是值得赞赏的，这有利于学术观点的深化和发展。鹅湖之会后，通过开展学术争论来进行教育的会讲在书院教育中逐步形成制度，并成为书院的重要教学方式。这种会讲有如今天的学术讲座、学术研讨会，是交流学术观点、开展学术争论的重要形式。

鹅湖之会也为平等地开展学术争论树立了榜样。尽管在这次争论中，因为陆九渊年轻气盛的举止而使朱熹“大不怿”，但朱熹并没有以自己在学术上的声望和年龄上的优势来压制陆氏兄弟，也没有与陆九渊结怨，思想学术观点上的分歧并没有影响他们之间的友谊。会后他们各自反省自己的偏颇之处，同时仍然进行争论，他们之间一直保持着深厚的友谊。

淳熙八年（1181年），朱熹邀请陆九渊到白鹿洞书院讲学，陆九渊做了“君子喻于义，小人喻于利”的讲演，朱熹对这个

讲演评价很高。朱熹在听陆九渊的讲演过程中，“深感动，天气微冷，而汗出挥扇”。陆九渊一讲完，朱熹即离席言曰：“熹当与诸生共守，而无忘陆先生之训”，认为陆九渊“发明敷畅”，“愚到明白”，切中学者隐微深痼之病，“听者莫不悚然动心”。朱熹“犹惧其久而或忘之，复请子静笔之于简，而受藏之”，“寻以《讲义》刻于石”，并在讲义后题识。在后来与门人的通信中，朱熹一再称赞陆九渊的义利之说“说得分明”，“说得好”。陆九渊后来对自己当年在鹅湖会上的年轻气盛表示了歉疚，他对朱熹始终是尊敬的。在批评朱熹“学不见道，枉费精神，遂自担阁”时，仍认为朱熹是“泰山乔岳”。朱陆之间这种在学术观点上既不妥协又互相尊重的态度，是值得后人学习的。鹅湖之会成为中国古代学术争鸣的代名词，成为学术平等精神的象征。鹅湖书院也因此而成为中国儒家的学统所在，在中外的中国文化研究的学者心目中具有很崇高的地位和吸引力。

八百多年后的今天，我们的世界发生了很大的变化，我们面临着很多的问题，在探讨人类生存发展的种种问题的过程中，出现了许许多多的观点和学术流派，各门学科的思想非常活跃，思想学术的传承创新仍在发挥着重要的作用。我们的时代需要探索，我们的时代需要创新。在这种探索和创新当中，争论，依然是十分重要的。只有通过争论，才能辨明真理，只有通过争论，才能选择最有说服力的观点和理论。争论仍然是我们通向真理的重要途径。

鹅湖之会后十三年（1188年），浙江的思想家、词人陈亮邀请在福建的朱熹到南宋名将、爱国词人辛弃疾隐居的铅山紫溪相聚，共商抗金复国大计。朱熹因故未到，而辛陈二人“憩鹅湖之清阴，酌瓢泉而共饮，长歌相答，极论世事，逗留弥旬乃别”。辛陈相会，同游鹅湖寺，十余天相聚，情深意浓。陈亮方辞别东归，辛弃疾离情难忍，又从后追赶，欲留陈亮再住几日，而陈亮

却已走远，无奈的辛弃疾只得投宿村野。入夜，从邻人处传来悲怆悠远的笛声，辛弃疾遥望陈亮归去的方向，惆怅无限，悲情难抑，吟哦一阕《贺新郎》，将报国无门的忧愤，相聚无期的离恨，寄托其中：

陈同父自东阳来过余，留十日，与之同游鹅湖，且会朱晦庵于紫溪，不至，飘然东归。既别之明日，余意中殊恋恋，复欲追路。至鹭鸶林，则雪深泥滑，不得前矣。独饮方村，怅然久之，颇恨挽留之不遂也。夜半，投宿泉湖吴氏四望楼，闻邻笛悲甚，为赋贺新郎以见意。又五日，同父书来索词。心所同然者如此，可发千里一笑。

把酒长亭说。
看渊明、风流酷似，
卧龙诸葛。
何处飞来林间鹊，
蹙踏松梢微雪。
要破帽、多添华髮。
剩水残山无态度，
被疏梅、料理成风月。
两三雁，
也萧瑟。
佳人重约还轻别。
怅清江、天寒不渡，
水深冰合。
路断车轮生四角，
此地行人销骨。
问谁使、君来愁绝。

铸就而今相思错，
料当初、费尽人间铁。
长夜笛，
莫吹裂。

辛陈的聚会，传为佳话，后人称为“鹅湖之晤”。

鹅湖书院，历经数百年的风雨洗刷，至今仍然屹立在武夷山下这片仙境般的土地上，是那样的苍茫、凝重、深沉……

最后，要说明的是，本论文集的出版，得到了江西省人文社会科学重点研究基地“南昌大学江右哲学研究中心”、江西师范大学江右思想文化研究中心和南昌航空工业学院江西思想家研究中心的共同赞助。

郑晓江记于赣江之畔“神游斋”

2005年5月11日

目 录

CONTENTS

序	1
---------	---

象山心学思想之特质

论朱陆之争	崔大华 / 3
-------------	---------

陆九渊心学之特征及其与经学的关系	蔡方鹿 / 13
------------------------	----------

一 陆氏心学之特征	13
-----------------	----

二 陆氏心学的经学观	20
------------------	----

陆九渊思想探源	刘宗贤 / 27
---------------	----------

一 陆九渊与陆氏家学	27
------------------	----

二 陆九渊学系	32
---------------	----

三 从朱陆之争看陆九渊心学的立学基点	34
--------------------------	----

象山诚学的心学旨趣	王玲莉 / 50
-----------------	----------

一 本体之诚	50
--------------	----

二 诚者自成	54
--------------	----

三 诚能化德	58
--------------	----

象山的学术思想

象山视域中的佛教及其检讨 李承贵 / 65

- 一 “同异异端”与“是非异端” 65
- 二 “大偏之学”与“明手锄头” 68
- 三 “在世为公”与“出世求私” 73
- 四 “儒体佛用”与“阳儒阴释” 78

“死生大矣”

- 陆象山生死哲学探微 郑晓江 / 84
- 一 生死态度：“亦自然” 84
- 二 生死价值论：“刀锯鼎镬底学问” 93
- 三 生死超越论：“煌煌在宇宙间” 98
- 四 简短的结论 103

象山儒学之实学性质及其展开 郑晓江 / 105

- 一 问题与方法 105
- 二 象山儒学的根基：“实理” 107
- 三 象山儒学的发显：“实德” 112
- 四 象山儒学的本质：崇本务实 118

陆象山的“正心”、“正理”、“正道”论 赖功欧 / 126

- 一 作为道德基础的“正心”论 127
- 二 作为核心的“正理” 130
- 三 由“直道”而“正道”的政治观 134

论陆九渊哲学的本体论思想 钟小石 饶国宾 / 137

- 一 夹杂着片面的客观唯心主义本体论思想的心学
本体论——“太极”为万事万物的终极之理 138
- 二 呈现出浓厚的二元论乃至多元论色彩的心学
一元论思想——摄天、道、理、性于心的一元论 141

讲明与践履

- 象山教化理论与实践 朱人求 / 146
- 一 民之于道，系乎上之教 147
- 二 士之于道，由乎己之学 152
- 三 一意实学，躬行践履 156
- 四 几点思考 160

陆学与禅学释辨 蒋九愚 姜文有 / 165

陆象山心学的实质是道德人学 陈学锋 / 180

- 一 陆象山心学理论中所探讨的人是“道德人” 180
- 二 陆象山心学理论中所探讨的“心”是“人心”和“道心”相统一的“道德人”的心 181
- 三 陆象山创立心学的目的是教人成为一个
“志道”、“践道”、“备道”的“道德人” 183
- 四 陆象山的心学是道德本体论、道德认识论和
道德方法论相统一的道德人学 185

从道德修养思想论陆九渊的伦理主体意识 肖会舜 / 188

- 一 “吾心即宇宙”与“心即理” 188