



NLIC 2970637890

# 維摩詰經講記

平實導師◎著《第五輯》  
Venerable Pings Xiao

正智出版社

贈書

維摩詰經講記



第五輯

平實導師述

ISBN:978-986-83908-6-7

維摩詰經講記／平實導師述．— 初版．—

臺北市：正智，2008.07- [民 97]

冊； 公分

ISBN 978-986-83908-6-7 (第 5 輯：平裝)

1.經集部

221.721

97012836

維摩詰經講記  
——第五輯

著述者：平實導師

音文轉換：劉惠莉

校對：章乃鈞 陳介源 蘇振慶 蔡禮政 劉惠莉

出版者：正智出版有限公司

電話：〇一 28327495 28316727

傳真：〇一 28344822

111台北郵政73-151號信箱

郵政劃撥帳號：一九〇六八二四一

正覺講堂：總機〇一 25957295 (夜間)

總經銷：飛鴻國際行銷股份有限公司

231台北縣新店市中正路501-9號2樓

電話：〇一 82186688 (五線代表號)

傳真：〇一 82186458 82186459

初版首刷：二〇〇八年七月三十日 二千冊

初版二刷：二〇〇八年九月三十日 二千冊

成本價：二〇〇元

執著離念靈知心爲實相心而不肯捨棄者，即是畏懼解脫境界者，即是畏懼無我境界者，即是凡夫之人。謂離念靈知心正是意識心故，若離俱有依（意根、法塵、五色根），即不能現起故；若離因緣（如來藏所執持之覺知心種子），即不能現起故；復於眠熟位、滅盡定位、無想定位（含無想天中）、正死位、悶絕位等五位中，必定斷滅故。夜夜眠熟斷滅已，必須依於因緣、俱有依緣等法，方能再於次晨重新現起故；夜夜斷滅後，已無離念靈知心存在，成爲無法，無法則不能再自己現起故；由是故言離念靈知心是緣起法、是生滅法。不能現觀離念靈知心是緣起法者，即是未斷我見之凡夫；不願斷除離念靈知心常住不壞之見解者，即是恐懼解脫無我境界者，當知即是凡夫。

一切誤計意識心為常者，皆是佛門中之常見外道，皆是凡夫之屬。意識心境界，依層次高低，可略分為十：一、處於欲界中，常與五欲相觸之離念靈知；二、未到初禪地之未到地定中，暗無覺知而不與欲界五塵相觸之離念靈知，常處於不明白一切境界之暗昧狀態中之離念靈知；三、住於初禪等至定境中，不與香塵、味塵相觸之離念靈知；四、住於二禪等至定境中，不與五塵相觸之離念靈知；五、住於三禪等至定境中，不與五塵相觸之離念靈知；六、住於四禪等至定境中，不與五塵相觸之離念靈知；七、住於空無邊處等至定境中，不與五塵相觸之離念靈知；八、住於識無邊處等至定境中，不與五塵相觸之離念靈知；九、住於無所有處等至定境中，不與五塵相觸之離念靈知；十、住於非想非非想處等至定境中，不與五塵相觸之離念靈知。如是十種境界相中之覺知心，皆是意識心，計此為常者，皆屬常見外道所見，名為佛門中之常見外道，不因出家、在家而有不同。



如聖教所言，成佛之道以親證阿賴耶識心體（如來藏）爲因，《華嚴經》亦說證得阿賴耶識者獲得本覺智，則可證實：證得阿賴耶識者方是大乘宗門之開悟者，方是大乘佛菩提之真見道者。經中、論中又說：證得阿賴耶識而轉依識上所顯真實性、如如性，能安忍而不退失者即是證真如、即是大乘賢聖，在二乘法解脫道中至少爲初果聖人。由此聖教，當知親證阿賴耶識而確認不疑時即是開悟真見道也；除此以外，別無大乘宗門之真見道。若別以他法作爲大乘見道者，或堅執離念靈知亦是實相心者（堅持意識覺知心離念時亦可作爲明心見道者），則成爲實相般若之見道內涵有多種，則成爲實相有多種，則違實相絕待之聖教也！故知宗門之悟唯有一種：親證第八識如來藏而轉依如來藏所顯真如性，除此別無悟處。此理正真，放諸往世、後世亦皆準，無人能否定之，則堅持離念靈知意識心是真心者，其言誠屬妄語也。——平實導師——

## 自序

大乘法之證悟，不許外於教門；若外於經典聖教開示，而言「所悟雖異於教門，然亦是宗門之悟」，當知即是錯悟，其所悟必定已經異於宗門之悟，教門所說法義正是說明宗門所悟內涵故。《維摩詰經》是佛門照妖鏡，一切錯悟之師，都不敢援引此經來印證自己之所悟。一切六識論之邪見者，譬如應成派中觀見者及自續派中觀見者，都迴避此經的檢驗；或曲解此經，使經義偏離原意而符合其六識論邪見；故意以意識境界來解釋此經正理，取代為六識論之法義。

他們之所以會有如是行爲，都因所悟錯誤而無法以此經義來為自己印證所致。此經中言：「不會是菩提，諸入不會故。」又言：「知是菩提，了眾生心行故。」同一真心，竟言無知無覺而不會六入，復言其實有知，能了知眾生七識心之心行，則使墜於意識境界之自續派中觀見者及應成派中觀見者，都無所適從；亦使墜於離念靈知意識心境界之禪門錯悟者，不知所從，是故心中每每排斥之，或故意以曲解之手段，扭曲經義來印證自己之所「悟」。然而意識心不論修至如何微細，都不能超過非想非非想定中之意識；三界中一切最細意識心，無過於此，過此境界即無意識存在；而意識心不能通過此經如是法義之驗證，

故錯悟之說法者只能以意識心的不同方向來解說此部經文。

然而如是經文中之真正意涵，其實都是說第八識如來藏之本來清淨性與功德性，證明其非無而有真實性，亦證明其常住本來涅槃之中；若以意識解之者，都無法免於曲解經義之大過；卻異口同聲主張其曲解後之經義是佛說，即成爲謗佛者，佛陀所說從來不是他們曲解後之義理故。由是故說，此經是禪宗證悟者自我印證之極重要經典，亦是錯悟者亟思加以曲解之重要經典；由此可以證明此經法義之熏習，對於禪門求悟般若禪者之重要性了！今以如是緣由，加以詳實宣講後，整理爲文字，以口語化之易懂言語出版，藉以助益禪門大師與一切學人，使能建立正知正見而趨向正確方向求悟，庶能真實悟入般若正理。然求悟禪宗般若禪之人，仍必須先詳讀《識蘊真義》及《阿含正義》，確實斷除我見以後，方能藉此詳解而真實悟入法界實相心如來藏，方能發起實相般若智慧，實階第七住位不退，成爲位不退菩薩，轉入內門廣修菩薩六度萬行；不斷我見而參禪者，終無真悟之可能，當代一切禪宗大師與學人，於此皆應注意。

佛子 平實 謹序

公元二〇〇六年仲冬 於竹桂山居



目次

自序.....序001

第一輯：

〈經題釋義〉.....001

〈佛國品〉第一.....043

〈方便品〉第二（待續）.....269

第二輯：

〈方便品〉第二.....001

〈弟子品〉第三.....020

〈菩薩品〉第四（待續）.....236

第三輯：

〈菩薩品〉第四……………001

〈文殊師利問疾品〉第五（待續）……………197

第四輯：

〈文殊師利問疾品〉第五……………001

〈不思議品〉第六……………068

〈觀眾生品〉第七……………130

〈佛道品〉第八（待續）……………277

第五輯：

〈佛道品〉第八……………001

〈入不二法門品〉第九……………059

第六輯：

〈香積佛品〉第十（待續）	2
2	9

〈香積佛品〉第十	0
0	1

〈菩薩行品〉第十一	0
0	2
2	2

〈見阿閼佛品〉第十二	1
1	3
3	4

〈法供養品〉第十三	2
2	8
8	0

〈囑累品〉第十四	3
3	4
4	3

〈文殊師利問疾品〉第五	0
0	0
0	1

〈文殊師利問疾品〉第五	1
1	0
0	7

〈菩薩品〉第四	0
0	0
0	1

〈菩薩品〉第四	0
0	0
0	1

《維摩詰菩薩所說不可思議解脫經》卷中

〈佛道品〉第八（上承第四輯〈佛道品〉未完部分）

〔爾時會中有菩薩名普現色身，問維摩詰言：「居士！父母妻子、親戚眷屬、吏民知識悉爲是誰？奴婢僮僕、象馬車乘皆何所在？」於是維摩詰以偈答曰：

智度菩薩母	方便以爲父	一切衆導師	無不由是生
法喜以爲妻	慈悲心爲女	善心誠實男	畢竟空寂舍
弟子衆塵勞	隨意之所轉	道品善知識	由是成正覺
諸度法等侶	四攝爲伎女	歌詠誦法言	以此爲音樂
總持之園苑	無漏法林樹	覺意淨妙華	解脫智慧果
八解之浴池	定水湛然滿	布以七淨華	浴此無垢人
象馬五通馳	大乘以爲車	調御以一心	遊於八正路
相具以嚴容	衆好飾其姿	慚愧之上服	深心爲華鬘
富有七財寶	教授以滋息	如所說修行	迴向爲大利

四禪爲床座	從於淨命生	多聞增智慧	以爲自覺音
甘露法之食	解脫味爲漿	淨心以澡浴	戒品爲塗香
摧滅煩惱賊	勇健無能踰	降伏四種魔	勝幡建道場
雖知無起滅	示彼故有生	悉現諸國土	如日無不見
供養於十方	無量億如來	諸佛及己身	無有分別想
雖知諸佛國	及與衆生空	而常修淨土	教化於群生
諸有衆生類	形聲及威儀	無畏力菩薩	一時能盡現
覺知衆魔事	而示隨其行	以善方便智	隨意皆能現
或示老病死	成就諸群生	了知如幻化	通達無有礙
或現劫盡燒	天地皆洞然	衆人有常想	照令知無常
無數億衆生	俱來請菩薩	一時到其舍	化令向佛道
經書禁咒術	工巧諸伎藝	盡現行此事	饒益諸群生
世間衆道法	悉於中出家	因以解人惑	而不墮邪見
或作日月天	梵王世界主	或時作地水	或復作風火
劫中有疾疫	現作諸藥草	若有服之者	除病消衆毒

劫中有飢饉 現身作飲食 先救彼飢渴 卻以法語人

劫中有刀兵 爲之起慈心 化彼諸衆生 令住無諍地

若有大戰陣 立之以等力 菩薩現威勢 降伏使和安

一切國土中 諸有地獄處 輒往到于彼 勉濟其苦惱

一切國土中 畜生相食噉 皆現生於彼 爲之作利益

示受於五欲 亦復現行禪 令魔心憤亂 不能得其便

火中生蓮華 是可謂希有 在欲而行禪 希有亦如是

或現作姪女 引諸好色者 先以欲鉤牽 後令入佛道

或爲邑中主 或作商人導 國師及大臣 以祐利衆生

諸有貧窮者 現作無盡藏 因以勸導之 令發菩提心

我心憍慢者 爲現大力士 消伏諸貢高 令住無上道

其有恐懼衆 居前而慰安 先施以無畏 後令發道心

或現離姪欲 爲五通仙人 開導諸群生 令住戒忍慈

見須供事者 現爲作僮僕 既悅可其意 乃發以道心

隨彼之所須 得入於佛道 以善方便力 皆能給足之



如是道無量 所行無有涯 智慧無邊際 度脫無數衆

假令一切佛 於無量億劫 讚歎其功德 猶尙不能盡

誰聞如是法 不發菩提心 除彼不肖人 癡冥無智者】

講記：這一品進行到這裡時已經快結束了，當機菩薩就出來講話。菩薩要有法眼，知道什麼時候是自己當機，該出來說話。大迦葉尊者讚歎了菩薩們以後，會中有一位菩薩稱爲普現色身，就出來問話，讓維摩詰菩薩有機會再說妙法，作爲這一品的總結。問的是說：什麼是真實的佛法？真實成佛之法應該怎麼修行？可是到底什麼是真實的佛法呢？真實的成佛之法是應該普現色身。而這個普現色身又是應該怎麼普現？這得要請維摩詰居士來開示，不然，跟隨文殊師利等人而來的這些菩薩與聲聞們，又能夠聽到什麼更勝妙的佛法呢？所以這時普現色身菩薩就出面故意請問：「居士啊！你的父母妻子、親戚眷屬以及爲你做事的人，乃至爲你提供意見的人，到底都是哪些人？」因爲進到他這個房間來，一直都無人來服侍，只是一個空房間。所以接著又問：「你的奴婢僮僕以及你的象馬車乘，又都到哪裡去了呢？」一般人剛聽到時可能以爲普現色身菩薩也許真的在問他：出門時是否沒有馬車可以坐？是不是都要自己走路？爲什麼都沒看見車乘僮僕？但他這

是特地提出來問，要讓維摩詰菩薩詳細說明成佛之道：佛道是應該如何普現色身？不是一念不生什麼都不做而能成佛的。所以他故意這樣問。

維摩詰菩薩當然也知道這是幫他做個引子，讓他有機會可以詳細說明：佛道是要怎麼樣進入修行過程中來成佛。所以他就說：「智度菩薩母，方便以爲父，一切衆導師，無不由是生。」以智慧而度彼岸，所以智慧是菩薩的母親。你問我的母親何在，我就告訴你：我的母親就是智慧，讓我能到彼岸。智慧到彼岸即是般若波羅蜜，般若就是智慧，波羅蜜多就是到彼岸，所以智度就是般若波羅蜜，般若波羅蜜就是菩薩的母親。然而光有般若波羅蜜也無法成佛，得要有種種方便，運用善巧才能明心、才能見性乃至得一切種智，所以說方便是菩薩的父親。換句話說，菩薩在世間法中的父親、母親不足道哉，父母親是提供菩薩一個色身及成長的環境。但是成佛不是靠父母親，是靠般若波羅蜜，也就是智慧到彼岸；也靠種種方便，如果沒有種種方便，不能夠發起般若智慧，就沒有究竟的波羅蜜。所以一切諸佛、十方三世諸佛，都要從智度菩薩母及方便父才能夠出生；假使沒有智度母、沒有方便父，就沒有一切已成的諸佛。

這裡照例要提點一下：智母或者叫作度母，不是西藏密宗講的明妃、佛母，也

不是他們的綠度母、紅度母，因為那是他們妄想所施設的；方便父也不是他們講的：「男性的金剛乘行者，因為有下體金剛杵堅硬不壞而稱為金剛行者；又因為在雙身法中有種種方便善巧，能使明妃及自己到達最高的樂觸，由方便善巧而叫作方便父。」那都是他們的邪淫妄想，把佛法胡亂改變，不是真實佛法。他們把雙身法中與男人行淫的明妃叫作佛母、度母，是因為明妃能夠幫助男性證得樂空雙運的淫樂境界，把那個行淫的樂觸境界當作報身佛的快樂果報，所以說她叫作智慧母、佛母，她能「度」男人到「報」身佛的樂觸境界中，所以名為度母。佛法可以被他們妄想到這個地步，真是難以想像吧？而他們確實是這樣做的，一千多年來的天竺坦特羅（譚崔）「佛教」——後來的西藏密宗，一直都是如此的荒唐。

「智度指的是般若波羅蜜，菩薩以般若波羅蜜為母。在二轉法輪般若經中也說「般若若是菩薩母」。可是般若的證悟不是在雙身法上修的，般若的證悟是從親證如來藏之後而發起的，未證如來藏就沒有實義般若可說，最多只是意識理解上的相似般若。而藏密的譚崔（坦特羅）雙身法所得的第四喜（最強烈的淫樂遍身觸覺）都與佛法的般若無關，因為般若若是法界萬法本源的智慧，無任何六塵中的觸覺，所以西藏密宗的淫樂法可真是荒唐！如果諸位有詳細讀過《狂密與真密》五十六萬字的