



中国佛教百科

宗派 · 教职 · 称谓 · 教义

中国佛教

王志远 主编

第一卷

百 科



華齡出版社

宗派·教职·称谓·教义

第一卷

中国佛教

百科



王志远 主编



华龄出版社

【印度佛教宗派】

部派佛教

- ◇大众部
- ◇一说部
- ◇说出世部
- ◇多闻部
- ◇说假部
- ◇上座部
- ◇说一切有部
- ◇雪山部
- ◇犍子部
- ◇正量部
- ◇法藏部
- ◇经量部

◎专题：部派佛教

大乘佛教

- ◇中观学派
- ◇瑜伽行派

【中国佛教宗派】

早期佛教宗派

- ◇般若学

◇六家七宗

- ◇本无宗
- ◇心无宗
- ◇即色宗
- ◇毗昙学派
- ◇涅槃学派
- ◇地论学派
- ◇摄论学派
- ◇成实学派
- ◇俱舍学派

隋唐佛教宗派

- ◇三论宗
- ◇天台宗
- ◇山家·山外
- ◇三阶教
- ◇华严宗
- ◇法相宗
- ◇律宗
- ◇净土宗
- ◇密宗

禅宗宗派

- ◇东山法门
- ◇牛头禅

- ◇南宗
- ◇北宗
- ◇五家七宗
- ◇沩仰宗
- ◇临济宗
- ◇黄龙派
- ◇杨岐派
- ◇曹洞宗
- ◇云门宗
- ◇法眼宗

藏传佛教宗派

- ◇藏传佛教
- ◇藏密
- ◇宁玛派
- ◇噶当派
- ◇萨迦派
- ◇噶举派
- ◇希解派
- ◇觉域派
- ◇觉囊派
- ◇郭扎派
- ◇夏鲁派
- ◇格鲁派

佛教宗派

【佛教称谓】

- ◇七众
- ◇四众
- ◇沙门
- ◇比丘
- ◇和尚
- ◇比丘尼
- ◇沙弥
- ◇居士
- ◇僧伽
- ◇檀越
- ◇上人

- ◇法师
- ◇三藏法师
- ◇经师
- ◇论师
- ◇律师
- ◇大德
- ◇阿阇梨
- ◇头陀
- ◇释子

【佛教教职】

汉传佛教教职

- ◇三宝
- ◇三纲
- ◇上座
- ◇长老
- ◇首座
- ◇维那
- ◇住持
- ◇方丈
- ◇两序
- ◇典座
- ◇知客
- ◇行者

佛教教职与称谓

CONTENTS



◇游方	41	◇班禅额尔德尼	46
藏传佛教教职	44	◇章嘉呼图克图	46
◇喇嘛	44	◇哲布尊丹巴	46
◇活佛	44	◇嘉木样	47
◇大宝法王	45	◇堪布	47
◇达赖喇嘛	46		

【佛教基本教义】

佛教的宇宙观念	50	◇三世	63
◇四大	50	◇三学	63
◇世间	50	佛教的修证方法	64
◇五阴世间	50	◇止观	64
◇有情世间	50	◇禅	64
◇器世间	51	◇禅定	64
◇三界	51	◇四禅	65
◇欲界	51	◇四无色定	65
◇色界	52	◇四无量	66
◇无色界	52	◇四悉檀	66
◇六道	52	◇三解脱门	66
◇五趣	53	◇八解脱	66
◇四生	53	◇八胜处	67
◇阿修罗	53	◇七净华	67
◇五浊	53	◇神通	68
◇九地	53	◇三明	68
◇三千大千世界	54	◇十力	68
◇四劫	54	◇慈悲	68
◇阿僧祇	54	◇回向	69
◇刹那	54	◇十回向	69
佛教的因果观念	55	◇往相回向	69
◇缘起	55	◇回向利益他行	70
◇四缘	55	◇报身	70
◇因缘	55	◇法身	70
◇等无间缘	55	◇应身	70
◇所缘缘	55	◇变易生死	70
◇增上缘	56	◇分段生死	70
◇六因	56		
		◇十因	56
		◇五果	56
		◇业	57
		◇三业	57
		◇表业无表业	57
		◇引业	58
		◇满业	58
		◇烦恼	58
		◇根本烦恼	58
		◇随烦恼	58
		◇烦恼障	59
		◇所知障	59
		◇三毒	59
		佛教的基本学理	60
		◇法印	60
		◇三法印	60
		◇法轮	60
		◇四谛	60
		◇苦谛	61
		◇八苦	61
		◇集谛	61
		◇灭谛	61
		◇道谛	61
		◇四念处	62
		◇四正勤	62
		◇五根	62
		◇八正道	62
		◇十二因缘	62
		◇四有	62

佛教教义



【中国佛教宗派教义】

中国早期佛教

◇有相	71
◇无相	71
◇无记	71
◇三科	72
◇五蕴	72
◇十二处	72
◇十八界	72
◇六根	72
◇六识	73
◇五眼	73
◇六境	74
◇我	74
◇我所	74
◇我持	74
◇无我	74
◇二执	75
◇毕竟空	75
◇恶取空	76
◇六波罗蜜	76
◇菩提	76
◇阿耨多罗三藐三菩提	77
◇真如	77
◇法界	78
◇实相	78



◇法性	78	◇化仪四教	89
◇佛性	79	◇化法四教	90
◇平等	79	◇三止观	90
◇如来	79	◇十不二门	90
◇解脱	79	华严宗	91
◇本觉	80	◇性起	91
◇始觉	80	◇四法界	91
三论宗	81	◇法界缘起	91
◇八不中道	81	◇六相圆融	92
◇八迷	81	◇因门六义	92
◇三是偈	81	◇相即相入	92
◇空假中	81	◇一即一切，一切即一	92
◇不二法门	81	◇三性一际	93
◇中道	82	◇性相	93
◇真俗二谛	82	◇五教十宗	94
◇假有	82	法相宗	95
◇假名	82	◇真空妙有	95
◇方便	82	◇色即是空	95
◇破邪显正	83	◇法相	95
◇般若	83	◇唯识无境	95
◇有漏智	84	◇本质	95
◇无漏智	84	◇三类境	96
◇三智	84	◇性境	96
◇道种智	85	◇独影境	96
◇一切种智	85	◇带质境	96
◇一切智	85	◇三界唯心	96
天台宗	86	◇八识	97
◇一念三千	86	◇末那识	97
◇十如是	86	◇阿赖耶识	98
◇性具	86	◇种子	98
◇三谛	87	◇习气	98
◇一心三智	87	◇熏习	99
◇一心三观	88	◇现行	99
◇十法界	88	◇三性	100
◇无情有性	88	◇三无性	100
◇六即	89	◇二障	100
◇五时八教	89	◇转依	100

CONTENTS



◇五种性	101	◇十六观	110
◇五位百法	101	◇实相念佛	111
◇有为	102	◇一行三昧	111
◇无为	102	◇九品往生	112
◇心王	102	◇十方往生	112
◇心法	102	◇二道	113
◇心所	102	◇二门	113
◇心不相应行法	102	密宗	113
律宗	103	◇五智	113
◇戒	103	◇五智三身	113
◇性戒	103	◇加持	114
◇遮戒	103	◇胎藏界	114
◇戒体	103	◇金刚界	114
◇戒相	104	◇即身成佛	115
◇律	104	◇声字实相	115
◇戒律	104	◇阿字观	115
◇广律	104	禅宗	116
◇五戒	105	◇顿悟	116
◇八戒	105	◇渐悟	116
◇十戒	105	◇棒喝	116
◇具足戒	106	◇正法眼藏	117
◇十重戒	106	◇以心传心	117
◇别解脱戒	106	◇不立文字	117
◇五逆罪	106	◇二入四行	118
◇十恶	106	◇壁观	118
◇十善	107	◇无念	119
◇菩萨戒	107	◇见性成佛	119
◇三聚净戒	107	◇是心是佛	119
◇化教	108	◇即心即佛	119
◇制教	108	◇四料简	119
◇静虑律仪	109	◇四宾主	120
◇南山三观	109	◇四照用	120
净土宗	109	◇回互不回互	120
◇净土	109	【因明与藏传佛教教义】	
◇净业正因	110	因明	121
◇念佛	110	◇能立	121
◇念佛三昧	110	◇能破	121
◇持名念佛	110		



◇现量	122
◇喻	122
◇五支作法	122
◇三支作法	123
藏传佛教教义	124
◇二种菩提心	124
◇续部	124
◇无上瑜伽部	124
◇四印	125
◇十相自在	125
◇六字真言	126
◇大圆满法	127
◇无身空行九法	127
◇空乐	127
◇六类一味	127
◇四庄严	127





FOLIAO

ZONGPAI

佛 教 宗 派

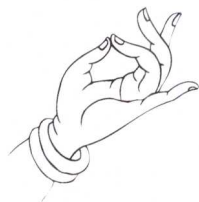


佛陀涅槃后的四五百年间，印度境内的佛教分成20多个部派，随后，大乘佛教便在印度境内应运而兴。而把与大乘相对的教派称为“小乘”。佛陀涅槃后约1000年之间，由于无著、世亲以至清辨、护法的唯识有的思想抬头，与原有的大乘空宗相对立，印度的大乘佛教又分成空有二宗；稍后，密宗的兴起，又将大乘佛教分为显密二教，这是印度佛教的大致情形。

佛教传入中国以后，最初并没有宗派的门户之见，后来随着翻译事业的逐渐鼎盛，佛典的大量译成，以及佛教思想家对于佛法的分类判摄，才有宗派的出现。中国佛教的宗派，最先成立的是鸠摩罗什所译传的三论学，这是印度空宗的法脉，到嘉祥大师而集大成。同时依据小乘的《成实论》而有成实宗；依据小乘有部的《俱舍论》而有俱舍宗。依据《涅槃经》而成涅槃宗；依据《十地论》而成地论宗；依据《摄大乘论》而成摄论宗；由达摩西来，传佛心印，而成禅宗；由唐代道宣专弘《四分律》，而成（南山）律宗；依据《法华经》，至智者大师而成天台宗；由玄奘大师西游归来，据《唯识论》而成法相宗；依《华严经》，至贤首大师而成华严宗；自慧远大师倡莲社专修持名念佛，至善导大师而成净土宗；最后由于唐代开元年间，由善无畏等“三大士”，译传了密部的经法，而成立了密宗。这样中国佛教共有十三宗之多，其中除了成实与俱舍两宗属于小乘佛教，此外都是大乘佛教。

此后，由于各宗的相摄相抗，十三宗仅剩下了十宗，涅槃宗归入天台宗，地论宗归入华严宗，摄论宗归入法相宗。晚唐以下的中国佛教，小乘不受重视，三论、唯识，已无人研究，密宗在中国只是昙花一现。故在中国最盛的是禅宗，以致禅宗的六祖惠能之下，又分出了五家宗派，五家之中以临济及曹洞二派发展得最盛最久。





◎大威德金刚



◎铜鎏金释迦牟尼像

佛教宗派 壹

印·度·佛·教·宗·派



在佛陀逝世的100年后,佛教内部由于对戒律和教义看法的不同,开始分裂。首先分裂为上座与大众二部,其后两部又继续分裂为二十部(据北传佛教)或十八部(据南传佛教)。这些部派对佛陀教义进行了大量的阐述,并形成许多学理的论争,而这些论争大大促进了佛教教理与义法的完善。

部派佛教

原始佛教分裂而成的各教团、派别的总称。据《大毗婆沙论》、《异部宗轮论》记载:佛陀入灭后百余年,因“大天五事”的争议,导致教团分裂为上座部与大众部。据南传佛教的《大史》、《岛史》记载,则是因为古印度东部跋耆族比丘提出的“十事”的争议,导致佛教分裂为上座部与大众部。据《异部宗轮论》记载:部派佛教一共二十部,大众部合本末共计九部,上座部合本末共计十一部。部派佛教时代,诸部派间主张各种教理学说且相互论争。教理上讨论的问题有佛陀论、僧伽论、菩萨论、凡夫论、修道论、禅定论、圣果论、色法论、补特伽罗论等。



大众部

又称圣大众部,是小乘二十部之一,与上座部并为最初的两大部。据

《异部宗轮论》所记载,佛陀入灭百余年后,大天比丘提出五条教义后,产生赞成的革新派比丘,与反对的保守派比丘。两派互相抗争,前者遂结成大众部,后者则结成上座部。大众部主要主张有:佛身无漏、色身无边、佛寿无量,并认为生死或涅槃皆为假名,人之心性本来清净,然由于动摇之故而受污染,此即后世大乘佛教思想的先驱。此外又主张“现在实有、过未无体”(仅有现在是真正的存在),从而与上座部的“三世实有、法体恒有”之说形成对立。

本派以央崛多罗国为基地而向四方传布,初时尚且一味和合,然而到了后世,则渐渐分裂,先后衍出一说部、说出世部、鸡胤部、多闻部、说假部、制多山部、西山住部、北山住部等,合其本部,共为九部派。



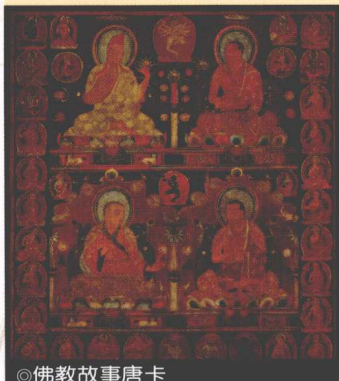
一说部

小乘二十部之一,属大众部系的学派。《文殊师利问经》译为“执一语言部”,《异部宗轮论》、《部执异论》、《十八部论》等译为“一说部”。《异部宗轮论述记》谓:“一说部,此部说世、出世法皆无实体,但有假名,名即是说意,谓诸法唯一假名,无体可得,即乖本旨。所以别分名一说部,从所立为名也。”一般认为是佛陀入灭200年间,从大众部分出的,主要驳斥大众部“现在有体,过未无体”的说法,否认有“唯一刹那”的现在法,强调“诸法无有实体,唯有假名。”



说出世部

小乘二十部之一。又称出世说部、出世间语言部、出世间说部、超世间家、出世部,是佛灭200年后从大众部分出的。在诸部派之中,一说部说一切诸法皆假,说一切有部主张诸法皆实有,而此部则主张出世间法是实,故称说出世。关于其所立的宗义,说出世部主张世间法从颠倒而生,由颠倒再生烦恼,由烦恼而生业,由业而生果报,既然是从颠倒而生,所以此世间皆是苦,是虚妄,是假,非实有。但出世之法不从颠倒生,有道及道果。道及道果皆是实有。道为通达二空之智,道果为二空之理,智与理并非颠倒,也非虚妄,因此是真实的。由此可知,道即是道谛,道果即



◎佛教故事唐卡



位 于印度北方邦宗教名城瓦腊纳西以北10公里处的鹿野苑,由于是当年佛祖释迦牟尼成佛之后在此第一次说法收徒的地方,因此一直以来,鹿野苑在佛教历史上占据着特殊而重要地位。当年,释迦牟尼在菩提伽耶悟道成佛后,西行200公里,来到鹿野苑,随后就在这里对父亲净饭王派来照顾他的五个随从讲解佛法,向他们阐述人生轮回、苦海无边、善恶因果、修行超脱之道。五人顿悟后,立即披上了袈裟,成为世界上最早的佛教僧侣。至此,佛教最终具备了佛、法、僧三宝,成为真正意义上的宗教,并开始在印度兴起,最终成为这个宗教王国中的一派。

是灭谛(涅槃),所谓出世法,是指灭、道二谛,是真实法;而世间法系指苦、集二谛,是假法。

多闻部

小乘二十部之一。音译为婆收娄多柯、婆吼输底柯,又作得多闻部。约在佛灭200年间,由大众部中分出。此部教义是将佛的言教分为世间、出世间二种,讲佛的无常、苦、空、无我、涅槃寂静五音,能引导众生入出离之道,因此为出世教;而佛的其余言教则为世间教。此外,一般以“多闻”一词有“博学”义,所以说此部名称是源于部主或部众的博学,与佛弟子四众中的多闻众可能有关联。但据印顺《初期

大乘佛教之起源与开展》所讲,多闻决不是指一般广博的学问,而是指能于色等生厌离而引向解脱。印顺以为,此部以佛五音为出世法,与《杂阿含》经义有关,所以是依此义而名为“多闻”。

说假部

小乘二十部之一。又作施設论部、假说部假名部。此部主张世、出世法皆有假有实,因此名为说假部。《异部宗轮论》讲此部系佛灭后200年,从大众部分出的派别。关于此部所立的宗义,据《异部宗轮论》所述,共有七种,即:一、谓苦非蕴:以苦为逼迫之义,而蕴之体非逼迫。二、十二处非真实:以所依及所缘系积聚,

积聚之法皆非实。三、诸行相待:辗转和合,假名为苦,非由现在士夫之用而有苦。四、无非时死:以非时死系由先业,非由横缘而有非时死,过去曾行此横缘故今方横死,非无先业而有今之横果。五、先业所得之业增长为因而有异熟果:谓唯依业之殊胜方能感果,得等余法不招异熟,必依业之功能而得果时,其相用增长而成异熟因方感果,即业增长为因而有异熟果。六、由福故得圣道,道不可修:谓现修加行道亦不能得圣,故圣道不可修成,但由持戒。七、道不可坏:谓道之性相常住,无刹那灭,故不可坏。

寺庙中常见的一佛二菩萨二弟子塑像





密宗坛城唐卡



上座部

印度部派佛教的两大根本部派之一，又作圣上座部或长老部。佛陀涅槃后百余年间，教团统一，这称为原始佛教。其后，教团内部对戒律及教义产生异论，首度分裂成上座部及大众部两个根本部派。大众部是较进步革新的青年大众。反之，上座部则忠实地遵守传统，并以保守的长老们为代表，因此又称为长老部。不久，上座部又分裂成十一二部。其中，从最初上座部分出的这些部派部，是最广义的上座部。这些上座部系又大致可分为说一切有部、正量部、上座部等三大部。



佛塔



说一切有部

略称有部、有部宗、有宗，又称说因部，为小乘二十部派之一。约于佛灭后300年之初，从根本上座部分出。因为主张三世一切法皆是实有，因此称说一切有部。创始者为迦多衍尼子。迦多衍尼子著有《阿毗达磨发智论》，立八键度，判明诸法性相，是此派著名论师。其后有五百阿罗汉结集《大毗婆沙论》200卷，解释《阿毗达磨发智论》的文义，集此派教义的大成。



雪山部

又称雪山住部、上座弟子部、根本上座部、先上座部、本上座部。为小乘二十部派之一。约在佛陀入灭300年之际，从上座部分出“说一切有部”发展壮大，原上座部被迫迁至雪山，而称为雪山部。关于名称的来源，另一说认为表示贤圣渐少，宗风微弱，类于风雪的寂寞。



犍子部

又称跋次子部、跋私弗多罗可住子部、可

住子弟子部、婆雌子部。为小乘二十部之一。有关此部的分派，有很多说法。依照《异部宗轮论》记载，此部是自佛陀入灭后300年，从说一切有部所分出；《舍利弗问经》及南传《岛史》等，则说它从上座部分出。依照真谛的说法，此部属于舍利弗的法系，舍利弗作《阿毗昙论》，其弟子罗睺罗大弘其说。其教义是将一切事物分为过去、未来、现在、无为、不可说等五藏，认为均属实有，特别主张有补特伽罗（我），称之为不可说，以此补特伽罗与五蕴不即不离（非即非离蕴），实际上是承认有生生死轮回的主体。而后世大乘教如来藏系统，实与补特伽罗思想有较大的关系。



正量部

又作三眉底与、三摩提、式摩、弥离底、弥离、圣正量部、正量弟子部、一切所贵部、三弥底部，小乘二十部之一。是佛灭后300年，与法上部、贤胄部、密林山部同时从上座犍子部分出的学派。据《异部宗轮论述记》所载，因其判定是非所以称之为“量”，量无邪谬所以称之为“正”，因此而得名。正量部教理与犍子部差异不大，唯生灭论是其特色所在。主张大凡事物的生灭有主因、客因二种原因。主因是生、住、异、灭等四相中的生与灭，客因即种种因缘。



◎印度佛教造像



法藏部

又作昙无屈多迦、昙摩崛多、达摩及多、法密部、法正部、法镜部，小乘二十部之一。据《异部宗敎论》载此部是在佛灭后300年中，自化地部分出。据窥基《大乘法苑义林章》载，此部的形成，有“五藏说”，即：经、律、对法（阿毗达磨）、明咒及菩萨五藏。此五藏说，是将根本大众部的杂藏改为菩萨藏而已，其余四藏与大众部说相同，因此其教法分类，来自大众部当无可疑。其中，此部特别重视咒与菩萨藏，违背化地部的宗旨，最终导致分立而成为后来密教的端绪。



经量部

又作僧迦兰提迦、修多罗论部、说度部、说转部、说经部、经部，为小乘二十部派之一，是从说一切有部分出的部派。此派开创者鸠摩罗驮为3世纪末北印度咀叉始罗国人，著有《喻鬘论》、《痴鬘论》、《显了论》等。4世纪的室利罗多为此派中兴之祖。一切有部重视论书，而经量部却重视经书，并将经视为正量，因此称经量部。此部派立心物二元论，否定有部所主张的万物实有说，认为只有四大与心为实在，并由于四大与心相辅相成，而令个体的生死相续不断。又主张唯有现在为实在，而过去仅属曾经的实在，未来则是未来的实在，至于现在不存在的仅为一种种子的存在而已。此即后世唯识种子说的起源。而且此宗派的教义，含有许多大乘佛教的要素，可视为后来中观佛教的基础。



佛头像



罗汉图·清金廷标

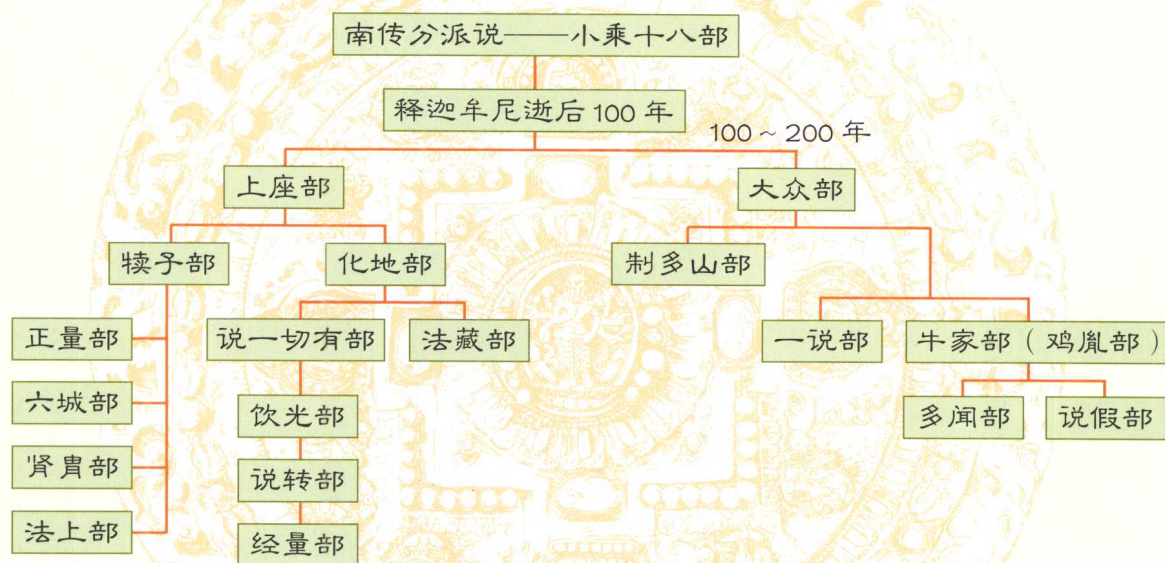
图画罗汉一尊，袒胸赤足，盘腿席地而坐。旁边一童子焚香。山上白云缭绕，隐露山岩树枝，气势非凡。画右上有清高宗弘历题四言诗一首。人物面部勾线填色，衣纹流畅，顿挫有法，以战笔写出轻柔质感。

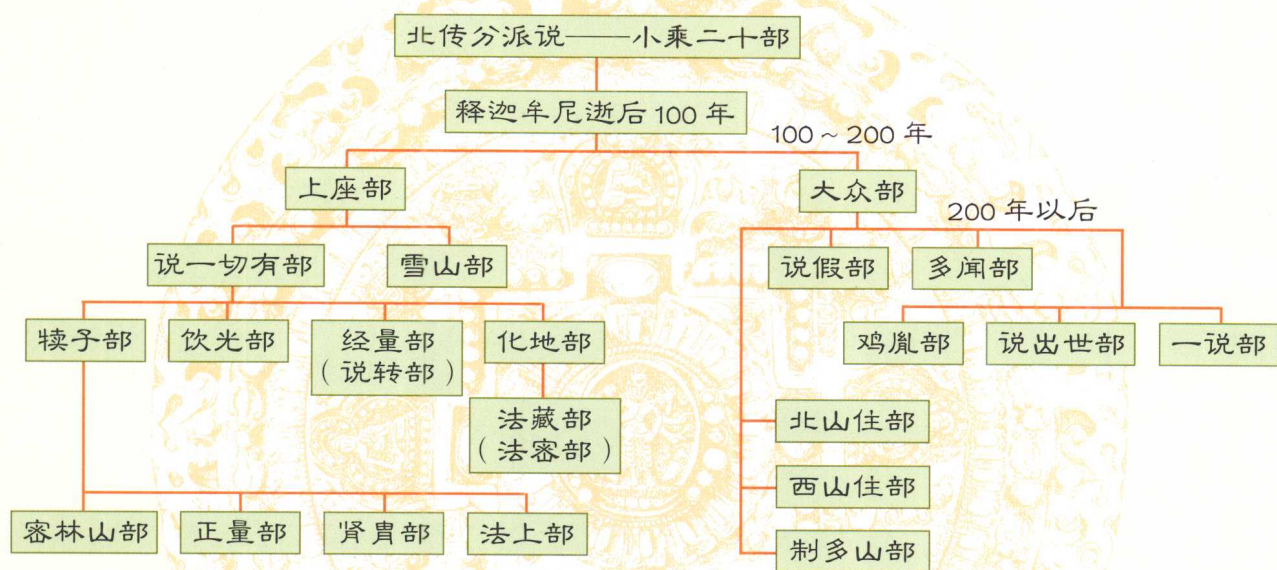


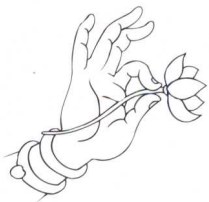


部派佛教

部派佛教是从原始佛教分裂出来的各个教团、派别的总称。释迦逝世后100年，佛教开始分裂为上座部和大众部，这称为“根本分裂”。此后，两部又进一步分裂，形成十八部或二十部，称为“枝末分裂”。据《异部宗轮论》载：部派共二十部，即：释迦逝世后200年，从大众部分出一说部、说出世部、鸡胤部等三部，进而又分出多闻部、说假部。在释迦逝世后200年后期，又分出制多山部、西山住部、北山住部。这样，大众部本末合为九部。上座部在释迦逝世后300年初分为一切有部和雪山部，进而从说一切有部中分出犍子部，从犍子部分出法上部、贤胄部、正量部、密林山部；又从说一切有部中分出化地部，从化地部分出法藏部。释迦逝世后300年末，从说一切有部分出饮光部。释迦逝世后400年初，从说一切有部分出正量部。这样，上座部本末共十一部（见图示二）。据南传史书为十八部，即去掉上述西山住部、北山部。此外，部派名称和传承关系也稍有差异。







◎印度梵天头像



◎大威德金刚

大乘佛教

1世纪左右形成于印度,它是北传佛教的主流。大乘思想根源于某些早期部派,强调菩萨胜过阿罗汉,宣称人人皆具菩提心可以成佛。主要倡导空、中道、六度、菩萨行、多佛、三乘分别如一心本二净等思想。后逐渐形成两大派部,即中观派与瑜伽行派。



中观学派

以龙树的《中论》为基础,宣扬空观的学派。认为由世俗的名言概念所获得的认识,皆属于戏论范围,称为俗谛;只有依照佛理而直觉现观,才能证得诸法实相,此为真谛。从俗谛而言,因缘所生法,一切皆有;由真谛而言,一切皆无自性,皆“毕竟空”。然而“世俗有”即是“毕竟空”,“毕竟空”即存在于世俗有中,若不依俗谛,则不得第一义;不得第一义,则不得涅槃。即在理论上,统一性空与俗有;在认识上和方法上,统一名言与实相、俗谛与真谛,在宗教实践上,统一世间与出世间、烦恼与涅槃,即所谓假有性空,不著有、无二边的观点,即称中观。与瑜伽派对立。迄印度大乘教末期,此派一直是两大潮流之一。

此派以龙树为始祖,历经提婆、罗睺罗跋多罗、青目、婆薮开士等人。到6世纪初,有佛护、清辨二论师作《中论》的注释。其

后中观派分裂为佛护系的具缘派与清辨系的依自起派。前者的月称论师曾对清辨的《中论》注释予以激烈抨击,其思想传入西藏而广泛流传;后者则以观誓等论师为代表人物。七八世纪之际,中观派与瑜伽派有交流沟通的趋势,终于形成寂护、莲华戒等中观瑜伽派,与密教同时流传,直至印度佛教的灭亡为止。



瑜伽行派

印度大乘佛教二大学派之一,是与中观派对立的学派。以《解深密经》、《瑜伽师地论》为思想根据,主张行“瑜伽行”的唯识说,因此名为瑜伽行派或唯识派,又称瑜伽宗。此派在印度,分裂为有相唯识派与无相唯识派。传到中国后,则形成法相宗(或称唯识宗、慈恩宗)。此派在印度之成立与发展的时期,约在4至8世纪间,大约属于印度佛教的中期。在教义方面,此派将一切法作组织性的分类,构成其精密的认识论、心理理论与实践论。其学理上的成立,受大乘中观派与小乘部派(尤其是说一切有

部)的影响很大。

此派在印度发展数百年。其间,学者辈出,著述甚多。此派的始祖相传是弥勒。相传四五世纪时,弥勒在印度宣说《瑜伽师地论》、《分别瑜伽论》、《辩中边论颂》、《大乘庄严经论颂》等书,提倡唯识中道的宗旨,开瑜伽派的基础。其后,无著稟其教旨,著《摄大乘论》、《显扬圣教论》、《大乘阿毗达磨集论》等书,为此派学说奠定坚实的基础。无著之弟世亲又撰《摄大乘论释》、《辩中边论》、《唯识二十论》、《唯识三十论颂》、《十地经论》、《大乘百法明门论》、《大乘五蕴论》、《六门教授习定论》等书,盛弘弥勒、无著的学说。世亲的门人陈那,也为一代名匠。陈那提出“境不离识”的主张,使“唯识无境”的唯识学在性质上有所改变。他又作《佛母般若波罗蜜多圆集要义论》、《观所缘缘论》、《无相思尘论》、《入瑜伽》等书,阐扬此派学说。又作《集量论》、《因明正理门论》,为因明学开展出新方向。



释迦牟尼与众弟子像



支

遁(314~366)字道林,世称支公,亦曰林公,别号支硎。东晋高僧,陈留人。魏晋时代,玄学流行,名士清谈,蔚然成风,支遁精通老庄之说,佛学造诣也很深,他世代崇信佛教,曾著《圣不辩之论》,《道行旨归》,《学道戒》等论书,在《即色游玄论》中,他提出“即色本空”的思想,创立了般若学即色义,成为当时般若学“六家七宗”中即色宗的代表人物。善草隶,好畜马。



◎释迦牟尼像

佛教宗派 贰

中·国·佛·教·宗·派



佛教传入中国之后,即与本土文化相即相融,逐渐形成中国佛教。随着佛教在中国的开展,由于经典传承与教义观念的不同,逐渐形成不同的学派。至陈隋之际,不同的学派与教团,寺院经济相结合,遂形成不同的宗派。佛教宗派的产生,意味着佛教在中国完成了本土化历程,而宗派的出现,也促进中国佛教的进一步发展与繁荣。

早期佛教宗派

中国佛教的宗派,最早成立的是在东晋时代鸠摩罗什译介的三论或四论宗,同时依小乘的《成实论》有成实宗,依小乘有部的《俱舍论》而有俱舍宗,依般若则有“六家七宗”,等等。



般若学

中国佛教学派之一。东汉末年支娄迦谶译出《般若道行品经》后,般若类经籍开始陆续传入中国,经魏晋而至南北朝,在当时玄学影响下,形成一代学风。在后秦鸠摩罗什有系统地传译龙树、提婆的中观学派学说之前,中土阐发般若思想方面,即已形成所谓“六家七宗”,后因罗什的介绍而达于高潮。一般称这种对般若义理的研究为般若学,为魏晋南北朝时期

佛教的基础理论,并影响到隋、唐的有关宗派,如三论宗就是直接沿袭般若学的传统。



六家七宗

东晋时代的般若学派别的总称。自汉末迄刘宋时代,《般若经》流行。当时为理解般若思想,一方面依据老庄玄学之义,理解论释《般若经》义,产生“格义佛教”;另一方面则出现对“空”的思想的真正理解,这些派别总括称为“六家七宗”。据刘宋庄严寺昙济的《六家七宗论》、隋代吉藏的《中论疏》等载,六家七宗是指:一、本无宗,包括道安、僧睿、慧远等的学说。二、即色宗,关内的“即色义”与支道林的《即色游玄论》。三、识含宗,是于法兰的弟子于法开的学说。四、幻化宗,是竺法汰的弟子道壹的主张。

五、心无宗,包括竺法温、道恒、支愍度等人的学说。六、缘会宗,于道邃的“缘会二谛论”。七、本无异宗,为本无宗的支派,有竺法琛、竺法汰的学说。七宗之中,就基本观点而言,一般以本无宗、即色宗、心无宗三家为当时般若学说的主流。



本无宗

东晋时期般若学六家七宗之一。此派认为:无在元化之先,空为众形之始,所以称本无。魏晋以来,支持者众多,各出异义,多为般若各家所通用。据历代注疏传记所载:该宗认为世界在空、无等自然状态经由元气变化而成,故称本无。南朝陈时,小招提寺的慧达在其所撰的《肇论疏》中,指明此为道安所言,吉藏的《中观论疏》也同其说,则此说当无疑议。其次,《中观论疏》中所说本无,乃是僧睿所称的性空,意为一切诸法本性



印度风格的释迦牟尼坐像



◎佛教唐卡

◎唐卡

空寂，也即性空缘起、缘起无性之意。此“非有，有即无；非无，无亦无”的主张，因其非但否定有，同时也否定无，故佛教称之为“恶取空”。僧肇认为此说与般若思想不符，于是在《不真空论》卷三破斥本无义。然而《中观论疏》讲其所破者乃是本无异宗，而不是道安的学说。

心无宗

东晋时期般若学六家七宗之一。吉藏于《中论疏》中讲其代表人物为温法师，主张空“心”（不执着外物）不空“色境”。然据《世说新语·假譎篇》记载，“心无义”是支愍度所立，刘孝标的注将“心无”解释为佛的虚静而无所不知的一切种智，重点放在“心虚”上，而不强调对外境的否定。《肇论·不真空论》：“心无者，无心于万物，万物未尝无。此得在于

神静，失在于物虚。”

即色宗

东晋时期般若学六家七宗之一。吉藏的《中论疏》认为这一宗有两家：一为关内即色空，认为色无自性；二为支道林所倡导的即色是空。前者指即色义，主张色天自性尚未领会因缘所生，也没有领会色的本性就是空。而支道林指出人所认识的色，只是概念下的色，并不是事物原貌，而概念中的事物也不是事物自己构成的，它是人的思维想象之下的建构，因此，人们所见到的色，实际是空无一物，毫无具体内容的东西。这个色可以说就是空。

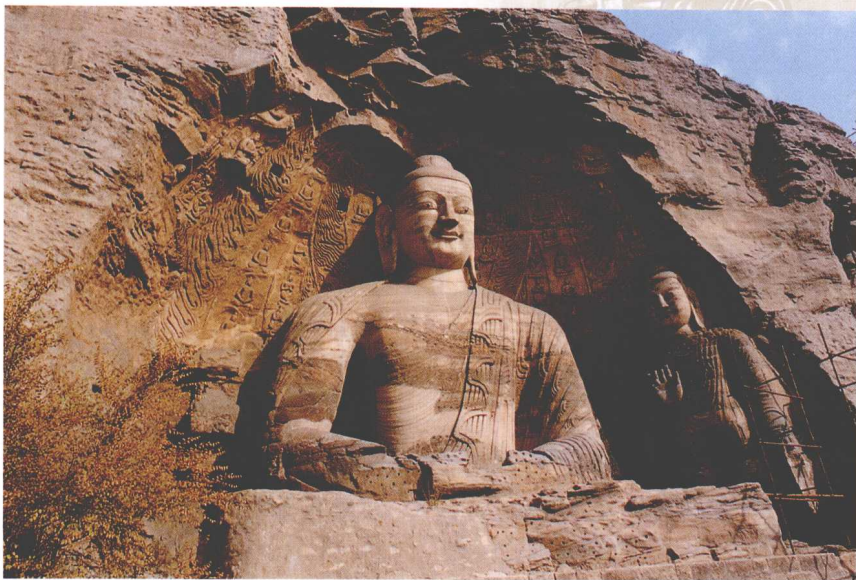
毗昙学派

中国佛教学派，也称毗昙宗，起

云冈石窟佛龛

于南北朝，以讲习说一切有部阿毗昙义学而得名。其学者被称为毗昙师。说一切有部毗昙传入中国后，先传译于北方，而其义学的讲习则开始于南地，宋、齐、梁、陈各代皆有盛说的高僧。道安是北方重视毗昙学的第一人，他曾与僧伽跋澄共译《鞞婆沙论》（《广论》），并著《鞞婆沙论序》，倡导研习。慧嵩是北方最著名的毗昙学者，师从当时著名的论师智游听受毗昙、成实之学，熟习小乘，有“毗昙孔子”的称号。

毗昙学说的要点是：根据有部



佛陀立像