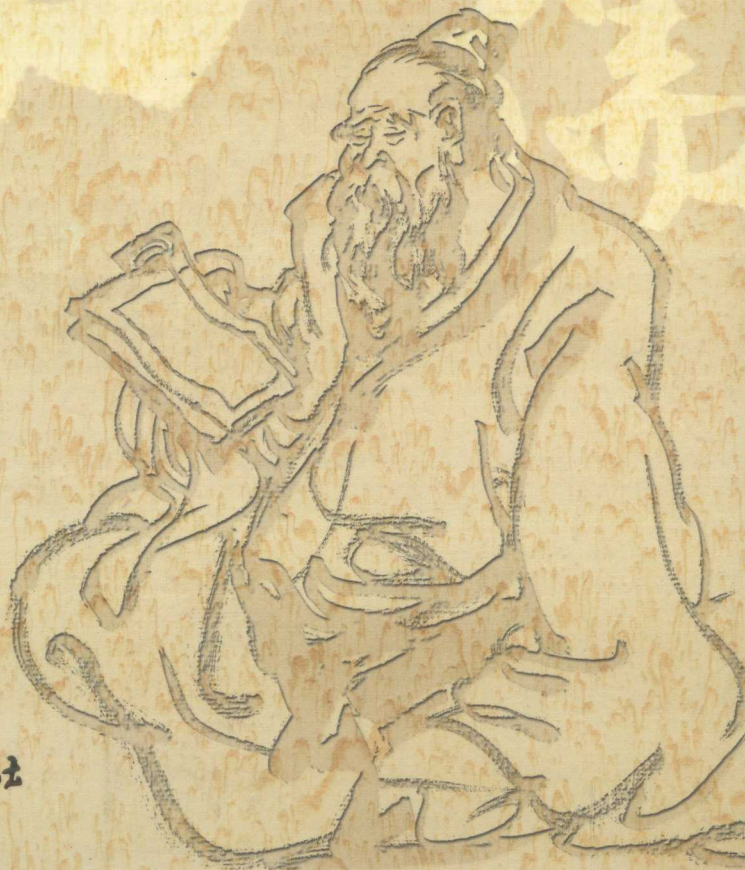


新儒·新新儒

東方文化與國際社會的融合

張炳煌敬書

魏萼·李奇茂·張炳煌 主編



文史哲出版社

新儒·新新儒

東方文化與國際社會的融合

張炳煌敬書

魏萼·李奇茂·張炳煌 主編



文史出版社

國家圖書館出版品預行編目資料

新儒·新新儒：東方文化與國際社會的融合 /
魏萼，李奇茂，張炳煌主編.-- 初版.-- 臺北市：
文史哲，民 91
面；公分
含參考書目
ISBN 957-549-479-2 (平裝)

1. 儒家 - 論文, 講詞等 2. 文化 - 論文, 講詞等

121.207

91019841

新儒·新新儒

東方文化與國際社會的融合

主編者：魏 萼 · 李奇茂 · 張炳煌
出版者：文 史 哲 出 版 社
登記證字號：行政院新聞局版臺業字五三三七號
發行人：彭 正 雄
發行所：文 史 哲 出 版 社
印刷者：文 史 哲 出 版 社

臺北市羅斯福路一段七十二巷四號
郵政劃撥帳號：一六一八〇一七五
電話 886-2-23511028 · 傳真 886-2-23965656

售價新臺幣七二〇元

中 華 民 國 九 十 一 年 十 月 初 版

版權所有·翻印必究

ISBN 957-549-479-2

魏 序

—不做中國古代思想的奴隸—

淡江大學的校歌一開始就說到：浩浩淡江，萬里通航，新舊思想，輸來相將。這個儒家思想的基本精神就是要融合東方與西方的文化與思想。在東方思想方面，必須抓著中國文化的精華所在，要博覽中國古代的諸子群書，但不做古代思想的奴隸；在西方思想方面，必須吸收西方文化的精華，要精研西方當前的經典著作，但不做外來思想的殖民地。具體的說，我們不但不做儒家思想大漢沙文主義的狂夫，而且也不做盎格魯-撒克遜 (Anglo-saxon) 西方文化霸權主義的幫兇。換言之，要在潺潺滾滾的歷史長河和浩浩蕩蕩的時代巨輪中找到「致中和」的全球化本土主義 (Glolocalism) 價值觀的思想體系。具體的說，這個學術精神不但要做到「古為今用」，而且也要做到「洋為中用」，同時更要「與時俱進」的依據國內、國外主客觀情勢，賦予新時代、新思想生生不息的生命力。這一方面要從國情出發，面向國際，從本土出發，面向全球，使國情的現實與國際的理想接軌，使本土的文化與全球的價值得接軌。

太史公司馬遷有言：「通古今之變，究天人之際，成一家之言。」誠哉斯言。承蒙美國夏威夷大學成中英教授的鼓勵及鞭策，這次由淡江大學國際研究學院、北京大學國際關係學院及北京大學東西方文化研究中心等單位共同主辦的「東方文化與國際社會」國際學術研討會（二〇〇二年五月四日、

五月五日)正是要面對東西方文化的比較價值觀進行探討,同時也要尊重各地區、各國家的本土文化特色,兼具孫中山文化的涵義,進而尋找儒家文化在中國「文藝復興」與「啓蒙運動」中的新角色等等有關的問題。因此「新新儒家」的科際整合(人文與社會科學等的理論與實踐)意義正是本次會議討論的主要重點。

這次會議有來自中國大陸北京大學的學者梁守德、潘國華等十位教授,波蘭華沙大學漢學研究中心主任昆斯特(Mieczyslaw Kunstler)教授,義大利東方大學亞洲研究中心的史花羅(Paolo Santangelo)教授,以及美國史丹佛大學胡佛研究所資深研究員兼東亞部門主任馬若孟(Ramon H. Myers)教授,美國伊利諾大學亞太研究中心主任于子橋(George T. C. Yu)教授,美國夏威夷大學哲學系成中英(Chung-yin Cheng)教授等,還有港台許多知名的學者劉述先教授、鄒昆如教授、黃光國教授、張永雋教授、葉海煙教授等等人士共同參與此盛會,其意義非凡。

應讀者們的要求,本出版品正是蒐集這次「東方文化與國際社會」國際學術研討會學者們所發表的論文,彙集成冊。本著作的出版要感謝藝術家李奇茂教授(中國孔學會會長)、張炳煌教授(淡江大學文錙藝術中心副主任)、李靜之(淡江大學國際研究學院秘書)、鄭惠文(淡江大學國際研究學院助理)等的大力協助,若無他們的協助,這部著作的出版是不可能的。此外台北文史哲出版社彭正雄社長的支持,使本書得以順利出版,其功不可沒,特此致謝。

魏 萼 敬識 於淡江大學國際研究學院

二〇〇二年七月二日

成 序

—儒學三義與新新儒學的發展高峰—

儒學是一種動態發展的學問，其動態發展係來自人的自覺，自覺人的潛力、自覺人的價值，也自覺人的問題，也許正因為人有問題，而不得不自覺以克服之，並進而實現與發揚人的潛力和價值。基於此，儒學形成一套重視德行，重視實踐、重視人際、重視環境的倫理、政治、文化生態的哲學體系，此一體系形成並非歷史的偶然，而為人之為人的必然與應然所致。

儒學內含的動態性導向儒學能夠外在發展的三個面向：面向行為（德—道德）、面向真實（道—道體）、面向學問（知—知識）。三個面向在理想上彼此相連，貫通為一，但在現實上，由於歷史和社會因素，或基於人的發展的需要，卻可以倚輕倚重，導向儒學焦點性的分野以及程序性的差別，因而有不同面貌的儒學。下面我就儒學三面向論述古典儒學（倫理儒學）、新儒學（道體儒學）和新新儒學（知識儒學）的差別，並指出當此 21 世紀人類社會重組、經濟重組之際，我們必須重視知識儒學，並基於知識儒學以實現倫理儒學與道體儒學。

我們可以把重視道德行為看成古典（先秦）儒學的特徵，把重視道體本心看做宋明以來新儒學（當代新儒家也一併在此分類之中）的精神所在，但重視知識，擴大知識的探索，然後轉知識為價值（轉知為智為德），以打破社群及族群之

歷史偏執和蔽塞無知，發揮人性的多重創造力，建立一個多元一體、和諧繁榮的人類社會，則是一個發展中的、方興未艾的、具有未來性的新新儒學的典範。

古典儒學是為己之學，也是為仁之學，為己所以為仁、為仁所以為己。仁者愛人，愛人之道在充實自己、修持自己、提升自己、規範自己，從「己所不欲、勿施於人」做到「己欲立而立人、己欲達而達人」。這種重視行為，追求人格完美的修持是古典（先秦）儒學的基本精神，也是孔子倡導儒學以化成人性的初衷，開展與實現禮樂社會與王道政治的起點。稱之為倫理儒學，自然極為恰當。

新儒學（包含當代新儒學）具有強烈的道體意識，從道體根源上肯定人性之德、人性之真，同時也著重建立一個生命流行，萬物化生的本體宇宙觀和天地人一體並存的生態哲學。人之道德修持有其形上的基礎，也有其倫理與心理的需要，表現為性即理、心即理的雙重道德形上學命題。發展至今，當代新儒家主張返本創新、回歸本心，在道德基礎建立民主政治與科學知識（所謂內聖開出新外王），本質上與宋明理心學並無二致，故總稱之為道體儒學可也。

倫理儒學與道體儒學均為儒學之重要面向，應時代與歷史的需要而發展演進，但若不能超越歷史，則將囿於歷史，陷於歷史，而不能面對時代與人性發展的訴求，把人性和人類社會推向更高的價值，更高的存在境界。周易「生生不已」，大學「日新又新」之義在於與時偕進、通變變通，開物成務、化成天下。故為儒學者，不可不面對 21 世紀人類全球化的發展，從多種層面與多向努力來促進人類社會、經濟、政治、法律、倫理、科技的改進、革新與創造，期以實現人

類持續生存發展、和平融合、共享繁榮和尊嚴，以達永遠的崇高。欲達到此一崇高理想目標，也就不能不十分重視知識，重視自然之客觀結構與物能、物性之自然性向，不以人役物，也不以物役人。人與物，亦如人與人，必需互動發展，人必需從中獲取知識，擴大知識，不斷改進知識，以知識作基礎，建立合理的制度和準則，實現效率和價值並重的知識經濟與知識政治，同時也實現開拓人性、滿足人性的雙理（管理與倫理）平衡和諧的社會需求。重視知識，即所以外在的掌握人性，修持道德，即所以內在的體察人性，合知識與道德，即所以實現人性社會於知識社會之中，此可謂為「合外內之道，故時措之宜」的知識儒學，此即我所謂之新新儒學。

21世紀的人類面臨空前巨大的無形危機、無形的恐怖、無形的壓迫、無形的煩憂，唯為從儒學身心內外多面向切入，方能解除此一魔障。作為知識儒學的新新儒學（新新儒家）力求打破無知愚昧和成見，以清明的、開放的求知理性，追求自然、社會與人文、自我的知識，以及與其相應的德性和價值，雙管齊下、雙輪並進，為全體人類，解除困境、解決問題，並創造一個美好和諧的人性社會。

近年來，魏?教授從經濟學的立場研究儒學，成果甚豐，也得到相同的結論，並提出發展新新儒學的理念，實在令人欣慰和感佩。

新新儒學整合倫理與真實（包含經濟實利）的努力，更發揮了儒學成人成己的精義。從此意義言之，新新儒學超越了古典儒學與新儒學而又包含之。作為儒學資源與現代自然社會與人文知識的大整合，新新儒學也可說是儒學發展的一個高峰。

成中英 序於台北旅次
二〇〇二年八月二十五日

黃 序

—新新儒家的崛起—

此次淡江大學與北京大學聯合舉辦「東方文化與國際社會」國際學術研討會，邀請國內外專家學者，齊聚一堂，討論「新新儒家」的科際整合問題。就一個多年來致力於發展「本土社會科學」的心理學者來看，是深具時代意義的。我從一九八〇年代開始，致力於發展「本土心理學」，後來逐漸察覺到：所謂「心理學本土化」的問題，其實是國內社會科學界，乃至於整個科學界，對西方科學哲學缺乏相應的理解所造成的問題。因此，我一面有系統地研究西方的科學哲學，一方面以之作為其礎，分析中華文化傳統，並據以發展本土心理學。多年來的經驗，使我深深體會道：華人本土社會科學的發展，本質上是一種「會通東、西文化」的過程，唯有「究中西之際，窮古今之變」，才有可能「成一家之言」。

因此，當魏萼院長邀請我參加此次研討會時，我立刻毫不遲疑地答應下來，並撰寫一篇論文，題為「從新儒家到新新儒家」，說明我對於這個問題的看法。在我看來，「新儒家」的主張本質上是一種「實踐哲學」，「新新儒家」則應當是一種「社會科學」。這樣的觀點和魏萼教授在〈新「新儒家」釋疑〉一文中的論點是十分類似的。更值得注意的是：哲學界前輩劉述先教授在〈現代新儒學發展的軌跡與展望〉一文中指出：新儒學思想由第二代到第三代的發展，是由「尊德性」到「道問學」的轉向；成中英教授在〈第五階段儒學

的發展〉一文中不僅指出西方「現代性」和中國「古典性」的對比，而且指出：新新儒學發展的重大工程在於「貫通東西、融合東西」。在此次研討會上所發表的各篇論文更是清楚地反映出：不論是從那一種社會科學的立場在討論華人社會中的問題，都不可能不吸納西方重要的學術典範，更不可能迴避掉儒家的文化傳統。

這許許多多的跡象已經很清楚地顯示：新新儒家的時代已經來臨。以在華人社會中從事社會科學研究做為終身職志的學者，在認清此一時代趨勢之後，如何在自己的研究領域中「融匯東西」，以加強自身「道問學」的本事，是我們最需要嚴肅思考的問題。

國家講座教授 黃光國

二〇〇二年七月一日

新儒·新新儒

東方文化與國際社會的融合

(東方文化與國際社會國際學術研討會論文集)

目次

魏序 (不做中國古代思想的奴隸)	1
成序 (儒學三義與新新儒學的發展高峰)	3
黃序 (新新儒家的崛起)	7

第一篇 儒學、新儒學、新新儒學

一、第五階段儒學的發展與新新儒學的定位	成中英..... 3
二、現代新儒學發展的軌跡與展望	劉述先.....21
三、孟子與聖奧斯定人性論比較	鄒昆如.....29
四、從新儒家到新新儒家	黃光國.....41
五、新「新儒家」釋疑	魏 萼.....61
六、當代新儒學與台灣的本土化——一項悠關文 化抉擇的課題	葉海煙.....89
七、普世倫理與全球化——一個儒家觀點的考察	高柏園.....99
八、從儒學史略論當代新儒家的自我肯定與自我 期許	張永雋.....125
九、新儒學知識論	林國雄.....137

第二篇 東西文化的融合

- 一、羅馬帝國傳入中國的科學文化 …………… 劉增泉……193
- 二、跨文化管理與中西管理文化之融合 …………… 賴賢宗……215
- 三、東方式的「解構」與「建構」：論「存有之道」的開顯可能——一個東西方哲學對比的觀點 …………… 林安梧……235
- 四、中西文化裡的戰爭與和平 …………… 邱垂亮……263
- 五、中國傳統中的非自由主義傾向 …………… 許振洲……275
- 六、歐洲意識與亞太意識的比較 …………… 李義虎……291
- 七、東西方文化之異同與美國強勢文化之衝擊 李本京……303
- 八、中西方的法律觀念比較——試析中國緣何缺乏法治傳統 …………… 唐士其……315

第三篇 各地區文化的特色

- 一、試論近代中國的文化民族主義 … 王 聯，陳忠衛……339
- 二、現代企業有效經營方法與中國文化的淵源關係 陳定國……351
- 三、自律、有序、和諧：關於老子無政府狀態高級形式的假設 …………… 葉自成……369
- 四、當代國家與少數民族身份的能動性——以金秀瑤族為例 …………… 石之瑜……381
- 五、90年代以來中國人「國際觀」的變遷與發展 朱 鋒……401
- 六、文化價值，制度運作，與國家發展：台灣經驗的歷史制度與心理文化取向之分析與詮釋 …………… 魏 鏞……423
- 七、台灣面對新挑戰：衝突信念的調和 …………… 馬若孟……457

第四篇 孫中山先生與國際社會

- 一、孫中山先生與歐美憲政的權力分立論 ………謝瑞智……467
- 二、孫中山先生與歐洲 ………許智偉……479
- 三、文化全球化的內涵與爭論 ………翁明賢……487
- 四、全球化與中國大陸民族認同 ………謝政諭……503
- 五、Pioneer Globalist : Dr. Sun Yat-sen and
Globalization ………于子橋……517
- 六、Russia Between East and West : the
Everlasting Debate ………彼薩列夫……523
- 七、Globalization and the Moral Issue……馬良文……541
- 八、Two main types of difficulties in translation
botanical names from Chines ………昆斯特……567
- 九、The Chinese Traditional Approach to Emotions :
a Rich Heritage in the World Culture to be
Discovered……史花羅……577
- 十、Towards A Consultative Rule of Law Regime
in China A Socio-Cultural Explanation for
the Polity Difference Between China and
the West……潘 維……637

附 錄

- 一、「東方文化與國際社會」國際學術研討會議程 ………715
- 二、「東方文化與國際社會」國際學術研討會與會學者名單
(論文發表者) ………723

第一篇

儒學、新儒學、新新儒學

1

第五階段儒學的 發展與新新儒學的定位

成中英

從儒學內在的發展邏輯來看，儒學面臨的問題是如何從個人的道德修持經社群的改造而達致人類社會的修齊治平。驗之於中國政經的歷史，儒學實際達到的成果與階段性的成就大都停留在個人的道德修持與一般性的社會與政治的局部改造上面，更無論長期持久的優良效果。相反的，歷代累積的歷史效應往往是負面的，沈陷的，封閉的。這可以用皇權專制的深化與惡化來說明。自漢之宰相至宋明之門下中書內閣的發展標誌出皇權的集中內化，也標誌出皇權的逐步腐化與走向敗亡。儒學作為內聖外王之學，經漢儒的通經、宋儒的體道，拒絕成為皇權專制衰亡的賠葬品，是否能在新的現代的政經體制上實現其理想又成為儒學的時代課題。更深入的問題是在政治與社會歷史的發展中，儒學曾扮演了什麼樣的角色？它曾促進了什麼樣的改革？它又遭遇到什麼樣的失敗？在 21 世紀的今天，儒學能否促進現代化與現代性的順利產生？它能否把中國與東亞帶向新時代的政經發展？它能否成為提升人類社會品質的文化力量？所謂新時代的政經發展指的是政治的民主化、經濟的自由化。政治上的民主化的含義是全民在