

中国伦理
思想史系列

先秦

儒家

道德论

许建良·著

X i a n q i n R u j i a D a o d e l u n

东南大学出版社



东南大学研究生教学用书建设资助项目
中国伦理思想史系列

先秦儒家道德论

许建良 著

东南大学出版社

·南京·

内 容 简 介

儒家道德是一个家喻户晓的古老话题,其研究成果虽然不胜枚举,但本书在立足现实的前提下,从资料出发,通过对孔子、孟子、荀子、《周易》道德思想的个案分析,借助帛书、郭店竹简等出土文献的营养,参照日本、美国汉学界的研究成果,以道法墨比较的天平,聚焦了天人、命、人性、仁爱、义利、诚信、智德、德欲、礼仪、德教、修身、人格十二个专题,不拘陈式,由史引论,语言简洁,较为全面地展示了儒家道德的全貌——形式上的人为中心,实质上的自己本位;不仅存在善恶对峙、德欲对立、义利对抗的局限,而且存有规范缺失、知识狭隘的弊端;道德本身缺乏应有的张弛。儒家道德是中国社会行程里的产物,儒家是中国文化的骄傲,但中国的现代化发展和中国古代文化思想研究的现实,要求我们重新深刻认识儒家道德的真正价值,从而来应对文化全球化的冲击和挑战。本书既是硕士研究生教学用书的睿智选择,也是一般读者了解中国儒家道德概貌的适宜读物。

图书在版编目(CIP)数据

先秦儒家道德论/许建良著. —南京:东南大学出版社,2010.12

中国伦理思想史系列

ISBN 978-7-5641-2555-4

I. ①先… II. ①许… III. ①儒家—伦理学—先秦时代—教材 IV. ①B82-092

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2010)第 245037 号

东南大学出版社出版发行

(南京四牌楼 2 号 邮编 210096)

出版人:江建中

网 址: <http://www.seupress.com>

电子邮件: press@seu.edu.cn

全国各地新华书店经销 南京玉河印刷厂印刷

开本: 700 mm×1000 mm 1/16 印张: 14.75 字数: 228 千字

2010 年 12 月第 1 版 2010 年 12 月第 1 次印刷

ISBN 978-7-5641-2555-4

定价: 28.00 元

本社图书若有印装质量问题,请直接与读者服务部联系。电话(传真):025-83792328

A BRIEF INTRODUCTION

Research on Confucian Morality in Pre-Qin Dynasty is common sense that Confucianism, as a unified ideology in China, takes a preference place in Chinese mind. There is dispute in the corresponding researches, but it is obviously irrational that the praise of Confucianism is absolute in the evaluation coordinates. Confucian moral philosophy shows human-centered value system in which human have a dominant position of all things. One result of this is to make human value their ability too much and hope to save the social world by their own goodness, which leads them to ignore thinking the security of social system. That leads human to form the behavior pattern of “themselves first, others second” and reflects their characteristics of selfishness. Thus, there does not only have the limitations of “the confrontation of good and evil”, “the opposition of virtue and desire”, “the resistance of appropriateness and benefit” but also the abuse of “the absence of codes” and “the narrowness of knowledge” in Confucian morality. That the flexibility and reality of moral itself is gone makes moral be away from human’s real life and hardly be put into practice, which should be alert and thoughtful. Clearly, Confucianism still has much useful thought for us to learn in terms of individual moral cultivation, but it also has many negative things in aspects of institutional culture. We must come out of the circle of Confucian morality to consider it and go beyond the boundaries of China to reflect and locate it. It is rea-

sonable to evaluate Confucian morality by starting from the data, being based on the forefront of Chinese Studies in the world, letting the fact speak, and being in comparison with Daoism, Legalism, Mohism, but we must not dismember and locate it from an isolation point. Confucian morality is created in the developing process of Chinese society. Confucianism is the pride of Chinese culture. However, the modernization of China and the reality of China's Ancient Civilization ask us to deeply reevaluate Confucian morality.

目 录

绪 论	1
1. 整体性审视	3
2. 全面性把持	4
第一讲 天人论	9
1. “察天人之分”	12
2. 何谓天	12
3. “人能弘道”	14
第二讲 命论	19
1. 性命意义上的“命”	20
2. 使命层面上的“命”	25
3. 命令视域里的“命”	26
4. 命名角度的“命”	28
5. “天命”	29
6. 命运意义上的“命”	32
第三讲 人性论	36
1. 人为贵	37
2. 本性相近	39
3. 何谓本性	40
4. 本性为善	48

5. 本性为恶	51
6. 善恶对立形式的形成	54
第四讲 仁爱论	57
1. 仁的渊源	58
2. 仁的内容	60
3. 仁的功能	68
4. 仁的本质	70
5. 仁的途径	72
6. 仁学先“己”后“人”的语言形式	74
第五讲 义利论	79
1. 何谓义利	80
2. “义与利者,人之所两有”	83
3. “食无求饱,居无求安”	85
4. “先之以德”	89
5. “见利思义”	90
6. “去利怀仁义”	91
7. “杀身以成仁”	93
第六讲 诚信论	97
1. 何谓诚信	97
2. 诚信的产生	98
3. 诚信的本质	101
4. 诚信的功能	102
5. 诚信的当为依归	104
6. 诚信的政治实践	106
第七讲 智德论	110
1. 何谓智	112

2. 智的功能	115
3. 智的种类	116
4. 智的境遇预设	118
5. 智的实现	120
6. 智的价值定位	122
第八讲 德欲论	129
1. “德”、“欲”的释义	130
2. 人的学理设定	131
3. 欲望的制御	133
4. 以道制欲	135
5. 天理人欲的对立	137
第九讲 礼仪论	144
1. 礼仪的定位	144
2. 礼仪的基点	147
3. 礼仪的产生	148
4. 礼仪的目的	149
5. 礼仪的功能	151
6. 礼仪的内容	151
7. 礼仪的实质	153
第十讲 德教论	158
1. 何谓教化	158
2. 教化的目标	161
3. 教化的目的	162
4. 教化的功能	163
5. 教化的缘由	164
6. 教化的对象	167

7. 教化的内容	169
8. 教化的活性化	170
第十一讲 修身论	181
1. 修身可以解忧	181
2. 修身的价值定位	182
3. 修身的目标	186
4. 修身的一个新视域	188
5. 修身的方法	196
第十二讲 人格论	202
1. “仁以为己任”的士人格	202
2. “富贵不能淫”的大丈夫人格	204
3. “居仁由义”的大人人格	205
4. “食无求饱”的君子人格	207
5. “成能”的圣人人格	216
推荐阅读书目	219
后记	221

Contents

Preface	1
1. Entire scanning	3
2. Overall grasping	4
 Chapter 1 On Heaven and Human	9
1. "Knowing the divided between Heaven and Human"	12
2. What is Heaven	12
3. "It is Human to enlarge Heaven"	14
 Chapter 2 On Ming	19
1. "Ming" in terms of life	20
2. "Ming" in terms of mission	25
3. "Ming" in terms of command	26
4. "Ming" in terms of denomination	28
5. "Ming from heaven"	29
6. "Ming" in terms of fate	32
 Chapter 3 On human Nature	36
1. On human nature	37
2. Human is prized	39
3. What is human nature	40

4. The goodness of human nature	48
5. The evil of human nature	51
6. The formation of the confrontation of good and evil	54
Chapter 4 On benevolence	57
1. The origin of benevolence	58
2. The content of benevolence	60
3. The function of benevolence	68
4. The essence of benevolence	70
5. The method of benevolence	72
6. Confucian linguistic form of putting “oneself” before “others”	74
Chapter 5 On appropriateness and benefit	79
1. What is appropriateness and benefit	80
2. “Human posses both appropriateness and benefit”	83
3. “Eating without demanding excess and living without demanding comfort”	85
4. “Morality first”	89
5. “Thinking appropriateness when seeing benefit”	90
6. “Excepting benefit to have benevolence and appropriateness”	91
7. “Giving up body to achieve virtue”	93
Chapter 6 On integrity	97
1. What is integrity	97
2. The origin of integrity	98
3. The essence of integrity	101
4. The function of integrity	102

5. The basis of integrity	104
6. The political practice of integrity	106
Chapter 7 On wisdom	110
1. What is wisdom	112
2. The function of wisdom	115
3. The type of wisdom	116
4. The situation design of wisdom	118
5. The achievement of wisdom	120
6. The value orientation of integrity	122
Chapter 8 On virtue and desire	129
1. The explanation of “virtue” and “desire”	130
2. The academic design of human	131
3. The control of desire	133
4. Controlling desire by Dao	135
5. The opposition of Li from heaven and human’s desire	137
Chapter 9 On etiquette	144
1. The orientation of etiquette	144
2. The basis of etiquette	147
3. The generation of etiquette	148
4. The objective of etiquette	149
5. The function of etiquette	151
6. The content of etiquette	151
7. The essence of etiquette	153
Chapter 10 On moral education	158
1. What is moral education	158

2. The goal of moral education	161
3. The objective of moral education	162
4. The function of moral education	163
5. The reason of moral education	164
6. The object of moral education	167
7. The content of moral education	169
8. The zing of moral education	170
 Chapter 11 On moral cultivation	181
1. Moral cultivation can remove trouble	181
2. The value orientation of moral cultivation	182
3. The goal of moral cultivation	186
4. A new perspective on moral cultivation	188
5. The method of moral cultivation	196
 Chapter 12 On human character	202
1. Officers' human character of "benevolence is his burden to sustain"	202
2. Real man's human character of "no being lewd when being rich"	204
3. Wise man's human character of "being benevolence through appropriateness"	205
4. Gentle man's human character of "eating without demanding excess"	207
5. Sage's human character of "making human capable"	216
 Recommended books	219
Postscript	221



论

众所周知,道家、儒家、法家、墨家在中国思想史的舞台上都实现过辉煌,但是,在中国占统治地位是儒家思想,这对儒家思想家而言,应该是一个欣慰。不过,儒家学说的创始人孔子对自己的学说似乎并不满意,也没有什么优越感。下面的故事就可以告诉我们这一点:

有一天,孔子、老子和如来佛三位圣人在极乐世界里相遇,他们一致哀叹,在这个堕落的时代,世风日下,人心不古,他们优秀的教义在“中央帝国”没有什么进展。一番讨论之后,他们一致认为,尽管他们的教义精妙绝伦,令人赞叹,但如果没有一个永恒的榜样,人类就无法实践这些教义。因此,他们决定,分头到人间找一个可以担此重任的人。他们立即行动,四处找了一段时间之后,孔子首先遇见一位德高望重的老人,见孔子来了,老人端坐不动,只是请孔子坐下,和他谈起古代的教义以及今天人们对它的忽视。老人在言谈之中表现出对古代圣言了如指掌,其渊博的学识和敏锐的判断力使孔子极其高兴,他们谈了很长时间,孔子准备告辞。但孔子起身要走的时候,老人却没有起身相送。孔子找到一无所获的老子和如来佛,把自己的经历告诉了他们,并建议他们也轮流去拜访那位端坐的哲人,看看他们对他们两人的教义是否一样精通。老子先去,他极为兴奋地看到,这位老人对道教的熟悉不亚于老子本人,其口才与热情也堪称典范。老子也发现,尽管这位老人态度上极其尊敬,却一直坐在那里不动。同样,如来佛也获得了令人惊喜的成功,老人还是没有起身,但他对佛教内在含义有着深刻的洞察,这是不多见的。(《中国人的德行·多元信仰》,第343~344页)^①

^① [美]亚瑟·亨·史密斯著、陈新峰译《中国人的德行》,北京:金城出版社2005年1月。

老人的不动,是因为他下身是石头,无法行动。这预示人们,儒家等学说只能饱其口福,无法在生活里实行,对此津津乐道的人,都是石头身,所以只能停留于口头。这是西方人对儒家等中国思想的评价,自然值得我们认真思考。

与道家、法家、墨家相比,儒家不该有不满足,尽管没有切实付诸实践的內力,但总是不失在思想意识领域统治地位的特殊待遇。可以说,儒家虽然是一个古老的话题,但却是一个不断在翻新的课题。众所周知,在一定意义上,称儒家道德为中国道德,也并非任何惊人之举,儒家道德实际就是中国道德的代名词。在这样的境遇里,儒家道德研究之多也就纯属自然、见怪不怪的事情了。本课题以这样一个古老的课题为研究对象,自然不是无视已有研究成果的事实,如果是那样,无疑是沽名钓誉地玩学术游戏之举了;以道德哲学为切入的学术视觉和平台,也不是追求标新立异之举,当然,也不是为了昭示儒家道德哲学阐释标的重要性;仅仅想做的是,客观全面地审视儒家道德,让文献自身说话,以史引论,决不理念先行,人云亦云。

众所周知,中国不仅有“六经注我”、“我注六经”的正相反的学理追求,而且对此谁是谁非的评价争论。显然,在六经与人的关系里,绝对不是简单的谁决定谁的问题,如果一方决定另一方的推论成立,无论在什么意义上,都将是对人自身的限制,对文明的狭隘理解,这是人本身所不能容忍的事情。在人与六经的关系里,一方面人就是人,六经就是六经;另一方面,六经是人类生活实践经验的总结,人是六经的创造者和见证人;因此,人可以通过六经来反观自身的文明进化历程,从而调适自己当下的生活实践;正是在这个意义上,才有古老课题的不断翻新研究。虽然我们可以说,任何古代思想的研究都是当下的研究、现实的研究。但也不是说当下研究就可以无视古代文献的客观性,纯粹抽取只言片语而为我所用即所谓的“建构”。其实,严格而言,这样的行为不是真正的研究,最多也只能是想当然的行为,这是科学研究的大忌,因为,它缺乏起码责任意识的树立。但是,综观中国儒家思想的研究,就不得不感叹,我们至今都身陷这种大忌的旋涡之中,始终无法得到自拔。究其深层的原因,不外乎儒学国学化的不当定位,误把现象当成了本质,从而松懈了中华子孙静观自身的意欲,当然,随之失去的是优

化、舒适自己的诸多机会。本研究将紧贴中国建设的客观现实,在世界文明文化的氛围里,对儒家道德思想做整体全面的理解。

1. 整体性审视

儒家道德思想必须加以整体性的审视,绝对不能肢解孤立地来为我所用。

在儒家思想发展中,“新儒家”的概念自然已经不是人们所陌生的事情了,海外研究也有把宋明理学家等称为新儒家的用例。但是,就目前的情况而言,习惯称为新儒家的当指海外的一批汉学思想家。可以说这是文化发展的一种世界现象,不能孤立而毫无条件地跟儒家思想联系到一起,或者说捆绑在一起径直作为量考儒家思想现实价值的砝码。其实,海外这些儒家思想的推崇者,生长的土壤不是中国本土,他们在海外提倡推重儒家思想,显然是适应所在环境文化的需要,为他们所推重的儒家思想因子,自然是“适者生存”的结果。实际上,对海外的汉学家而言,推崇儒家的思想,是一种世界文化嫁接的实践尝试,虽然我们现在还无法对此进行整体价值的评价,但这种勇敢的尝试是值得肯定的。

当我们面对这一现实时,首先应该注意的是,“适者生存”的“适者”是适应海外的环境,“生存”是儒家思想因子在海外环境里存在生长发展的需要,尽管是非常局限的。显然,我们不能因为儒家思想产生于中国本土,就可以把海外的现象作为无需思考和过滤的继续推重儒学的依据。海外环境里存在的文化预设和形成的客观价值体系都跟原儒家思想所依托的背景不同,也跟我们现实的环境相异,所以,对海外这些成果的借鉴,必须克服这内在的双重相异。这是整体性要求之一。

先秦儒家文献当中,虽然《孟子》的思想比较可靠,但反映孔子思想的《论语》是对话录,自然不是孔子本人的作品,这是无争的事实;《荀子》的思想也比较复杂,道家、法家思想的影响随处可见;《周易》不仅《易经》和《易传》存在明显的时间差异,而且《易传》十翼形成在时间上同样差异明显,这一现实本身要求我们对儒家思想做整体性的理解,不能一叶障目、断章取



义,诸如把《论语》说成政治哲学、修身哲学的研究法,应该说本身就是断章取义的做法,不值一提。中国有儒家,作为一种学术现象,是中国人的骄傲。但是,长期以来,儒学没有在理性的轨道上得到发展,尤其在经过汉武帝时代“罢黜百家,独尊儒术”的强化和定位以后,儒学就驰入了一条不健康的轨道,尤其到理学和心学。尽管经过魏晋玄学、近代思想家、五四新文化运动等的冲击,但都未能在根本上改变这种趋势。所以,儒学成为统治中国的思想,致使其他思想都不约而同地失去了生发力量的资源性利用的机会,在这样的境遇里,儒家思想本身无疑也失去了由张弛而带来的自然优化的绝好机会。

儒家思想的深在本质在整体上是“自己本位”,这至今并没有引起国人的重视,反而从儒学推重“仁”出发,而把儒学说成具有集体主义倾向的思想,简直是反其道而行之,关于这一点,日本思想家也注意到了,诸如涩泽荣一就说:

在中国,尽管有上流社会,有下层社会,但却不存在成为社会中坚的中流社会。识见、人格都非常卓越的人物虽然不能说少,但从国民整体来观察时,个人主义、利己主义却很突出,缺乏国家观念。由于缺乏真正的忧国之心,一个国家而不存在中流社会,国民全体缺乏国家观念,可以说这是中国现今最大的缺点。《〈论语与算盘·实业与士道·应以相爱忠恕之道交往〉,第164页》^①

个人主义、利己主义在价值天平上,显示的都是“自己本位”;对此,《礼记·中庸》就有“成己,仁也;成物,知也”(《礼记·中庸》,第1633页上)^②的总结。这是应该引起我们充分注意的地方。

以上是整体性审视的必不可少的课题。

2. 全面性把持

分析儒家道德哲学,不仅需要整体性审视的原则,而且必须依仗全面性

^① [日]涩泽荣一著、王中江译《论语与算盘——人生·道德·财富》,北京:中国青年出版社1996年12月。

^② [清]阮元校刻《十三经注疏》,北京:中华书局1980年10月。