

摩根解经丛卷

坎伯·摩根 著 钟越娜 译

以赛亚书



上海三联书店

坎伯·摩根 著 钟越娜 译

以赛亚书



上海三联书店

Copyright © 1985 Living Spring Publications

Simplified Chinese edition © 2011 Shanghai Joint Publishing Co. Ltd

This Chinese edition published by permission of Living Spring Publications, Temple City, CA 91780, U. S. A. and Shanghai Heavenly Stairways Bookstore Co. Ltd., Shanghai, P. R. C.

本书中文简体版权由上海三联书店所有。

未经许可,请勿翻印。

图书在版编目(CIP)数据

以赛亚书/(英)摩根(Campbell Morgan)著,钟越娜译. —上海:

上海三联书店,2011.1

(摩根解经丛卷)

ISBN 978-7-5426-3426-9

I. ①以… II. ①摩…②钟… III. ①圣经—解释 IV. ①B975

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2010)第 254338 号

以赛亚书

著 者 / 坎伯·摩根

译 者 / 钟越娜

责任编辑 / 邱 红

装帧设计 / 范峤青

监 制 / 任中伟

责任校对 / 张大伟

出版发行 / 上海三联书店

(200031)中国上海市乌鲁木齐南路 396 弄 10 号

http: //www. sanlian. com

E-mail: shsanlian@yahoo. com. cn

印 刷 / 上海叶大印务发展有限公司

版 次 / 2011 年 1 月第 1 版

印 次 / 2011 年 3 月第 2 次印刷

开 本 / 890×1240 1/32

字 数 / 120 千字

印 张 / 4.5

书 号 / ISBN 978-7-5426-3426-9/B·221

定 价 / 18.00 元

Copyright ©1985 Living Spring Publications

Simplified Chinese edition © 2011 Shanghai Joint Publishing Co. Ltd

This Chinese edition published by permission of Living Spring
Publications, Temple City, CA 91780, U.S.A. and Shanghai Heavenly

Stairways Bookstore Co. Ltd., Shanghai, P.R.C.

导 言

以赛亚是犹大的一个先知。他的整个事工都是在犹大境内施行的，他看到了犹大将受的责罚和安慰。另外他所说诸国的默示，是关于犹大邻近各国，和侵扰犹大之国的。他的视野并且扩及整个世界，包括了神全部的旨意。他清楚知道，神要藉着祂的选民，使万族蒙福；他从整个审判的过程中看见了全世界最终将得的祝福。

以赛亚书全书在说明两个事实：审判与和平，并且指出这两个事实在神制度里的相互关系。首先论到审判，他的信息指明审判将如何导致和平。最后论到和平，他的信息指明和平要在公义的条件下获得。在这两个主要的部分中间，是一段历史的插曲，它的第一部分与审判的预言有关，第二部分与和平有关。

以赛亚的信息是从人类历史上一个黑暗时期发出的。他在乌西雅、约坦、亚哈斯、希西家统治期间施行教导。与他同时代的何西阿是对以色列说预言，弥迦则是对犹大说预言。

这本书的教训显然是一致的，这也是我们主张本书作者为同一人时，最主要的论据。

这本书很自然地分成三部分：审判的预言（第一至三十五章），历史的插曲（第三十六至三十九章），和平的预言（第四十至六十六章）。

目 录

导 言

第一部 审判的预言

一、公开的事工(第一至七章)	2
二、私下的事工(第八至二十七章)	16
三、公开的事工(第二十八至三十五章)	47

第二部 历史的插曲

一、希西家的困境(第三十六章)	62
二、希西家的祷告(第三十七章)	64
三、希西家的疾病(第三十八章)	66
四、希西家的愚昧(第三十九章)	68

第三部 和平的预言

一、和平的旨意(第四十至四十八章)	70
二、和平的王(第四十九至五十七章)	95
三、和平的过程(第五十八至六十五章)	117
四、尾声(第六十六章)	133

第一部

审判的预言

第一至三十五章

审判的预言包括三部分。第一部分(第一至七章)包含了乌西雅、约坦、亚哈斯统治时期,这位先知在公开的事工中所传达的信息。第二部分(第八至二十七章)包含了这位先知与亚哈斯决裂后,在私下事工中的教导。第三部分(第二十八至三十五章)是亚述国威胁入侵期间,这位先知在公开事工中释放的信息。

第一部分的信息,大多数与犹太和耶路撒冷有关。第二部分则是论到诸国和这世界。第三部分则与神的选民以及这世界有关。

这段时期的公开事工,又可用先知有关乌西雅驾崩的异象为分界,将之区分为两部分。第一至五章,我们看到他在乌西雅执政期间所释放的信息;第六至七章,是他与亚哈斯分手之前的信息,从此以后他就开始专注于对余民的教导。

1. 乌西雅在位期间(第一至五章)

这段时期的预言又可分之为三。最先是对这个国家的严肃指摘,其次是呼吁的话,最后是严厉的谴责。

a. 指摘(第一章)

第一个信息的性质,是对这个国家发出的指摘。这里面揭示了耶和華和祂选民之间争论的原因,并且断言必然会有审判临到。

宣告争论(一 2~20):天地都被召来听耶和華对祂子民的抱怨,这个抱怨是祂以父亲的语气发出的。祂喂养、抚育大了孩子,他们却悖逆祂,这就是他们的罪了。神用无知的牲畜和愚昧的以色列人作比较,说明他们的罪是何等乖违常理。

紧接着这个抱怨的,是先知的呼吁。在这儿他描述了百姓的道德光景。这个国家充满罪恶,它承袭了恶行,又继续犯罪。百姓背弃耶和華,因为他们藐视这位以色列的圣者,以致他们与神疏远。

接着他说明他们遭受责打的原因。他用问话的形式,指出他们的受苦乃是自取其咎。因着他们自己的悖逆,遭致耶和華的责打。

然后他用比喻描述他们受的责难,好像一个人遍体鳞伤,伤口既没有包扎,也没有用药敷裹。接着他形容他们的土地、城邑的光景,也是用比喻的方法。这段陈述最后以一线希望的曙光作结束,因为

他提到了仅存的余民。

耶和華的信息再度响起。先知矫正当时一个普遍而有害的观念：认为与耶和華的关系是建立在外表的敬拜上。其实献祭和节期算不得什么，如果没有敬虔的生命相随，这些就会为神所憎恶。他以嘲弄性质的措辞称呼他们，他唤他们为“所多玛的官长”和“蛾摩拉的百姓”。他们亲近神的方式是虚假的。他们带来毫无意义的祭品和供物。耶和華的话生动地道出了祂的感受，“我也不能容忍”，“我都以为麻烦”，“我必遮眼不看”。祂随后指出，真正亲近祂的方法是道德的洁净，而不是外表的仪式；是公义的行为，而不是条文礼仪。

先知所宣告的争论，最后一部分是耶和華对祂子民的呼召。这呼召本身是用下列字句表达的，“你们来，我们彼此辩论。”如果他们顺服了这个呼召，其结果是毫无疑问的。愿意与神辩论，必然会产生的结果，就是从污秽中得洁净。不过，这要看他们的态度。顺服的将得着祝福，悖逆的将要灭亡。

宣布审判(一 21~31)：由于城市的腐败极其可怖，就必须有审判。先知用鲜明有力的言辞道出那种腐败的情形。这城市由原先的忠信，堕落到现今妓女般的光景；由公平公义的行为，堕落到举止如凶手。这种不忠实是由掺杂、作假所造成的。银子变成渣子，酒里也掺了水。问题在于他们的官长居心悖逆，与盗贼为伍，行政上贪污腐败，以致人民有冤无处申，寡妇无人照顾。

接着他描述了两审判的方法。第一种是为了复兴。报仇的击打，目的在带来洁净和复兴。有关这过程的描写，和前面先知所责问的过犯息息相关。由于他们的罪是因掺杂引起的，所以审判的目的在使他们由渣滓和杂物中得洁净；并且恢复他们的审判官，最后恢复这城市原先的地位，重新有公义和忠信。

审判同时也是在指责那些坚持犯罪的悖逆之人。报仇的击打必导致异端迷信的崩溃，并使那些拜假神的人归于灭亡。

因此，在这段争论里，清楚载明了耶和華和祂子民之间的状况。祂所申明的是祂对他们的照顾，以及祂以爱心供应他们一切的需要。祂所抱怨的是他们没有回应祂的爱，因此要有审判，以恢复丧失的秩

序。虽然这先知的信息中指出神的愤怒之火足以使人灭亡,但也充分证明审判之猛烈,乃是出之于爱,最终的目标是要让人与神和好。

b. 呼吁的话(第二至四章)

在广泛地说明了耶和华和祂子民之间的关系后,我们看见这位先知所提出的伟大呼吁。这呼吁一共有三部分,第一和第三部分是有关末日的异象,中间的部分在描述普遍的败坏,并论及审判。

有关末日的异象(二 1~4):这位先知置身于腐败的环境和审判之中,他得了一个异象,看到将来审判所要经历的各个事件。他看到神的殿被建立并被高举。那殿成了各方瞩目的中心,它不只是为了神的选民敬拜之用,更是对全世界开放的。在建立的日子,列国都要响应,前来敬拜神。

当祂的道从锡安发出,耶和华的言语由耶路撒冷出来时,各国的民都要被吸引,向前奔跑。他们若接受这道,就会发现生命的真道。在附带的声明里,他写下了这个新的秩序,“祂……教训……我们也要行祂的路。”

神圣殿的建立,以及祂的道由锡安发出,所产生的结果是,列国都解除武装,太平盛世继之而来。这现象是祂在列国间审判,在众民中定是非时发生的。没有人向这个仲裁的法庭上诉,因为这法庭是神管理的,有绝对的公义。当那日子来到,人们并不毁掉战争用的武器,而是将它们改造成谋求和平与繁荣的工具。刀要打成犁头,枪要铸成镰刀。

普遍的败坏以及审判(二 5~四 1):在那个粲然的启示之亮光中,这位先知开始论及他所处的境况。那是普遍的败坏和审判。他首先发出一个信息,藉着这信息,那异象的亮光照射在黑暗上,将黑暗显露出来。然后他宣告并且解释审判的过程。

光照在黑暗上头(二 5~22)。第一句话是呼吁。先知呼唤雅各家,要行在耶和华的光明中。也就是说,要以有关末日的那异象中所启示的思想,来观看一切事物的真相。

其次描述那普遍的黑暗。先说到神的选民因为环境和败坏的外族而受到的污染。他们“充满了东方的风俗”,学习占卜,并且击掌,

与外邦人同流合污。然后说到他们物质上的财富。他们有无数的金、银、马匹、车辆。第三点提到他们的敬拜偶像。由于和外族交往，为他们带来物质上的丰富，也使他们的虔诚受到了腐蚀。这样必然会导致整个民族的腐化，不管尊贵的、卑贱的，都堕落了。

值得注意的是，这一段的开头和结尾都是用绝望的语气。这先知一开始就宣布，神已经离弃祂的子民。在结束时先知又呼喊道，“所以不可饶恕他们。”这种记载似乎和这一部分开头提到的异象，以及结尾部分所表达的乐观大相乖违。但是只有用这样无望的语气，才能使悖逆的人们痛定思痛，因为后面紧跟着就是严厉的指责。

末日的光临到普遍的败坏之上，使先知不得不呼喊人们，要他们进入岩石之中，藏在土里，以躲避耶和华的惊吓，和祂威严的荣光。在建立异象中所看到的那秩序之前，必须先施行审判；审判时人必被降为卑，惟有耶和華被高举。

先知所描述的审判，第一个举动是要打破人的自大和狂傲。一切自高自大之人所信靠的、所夸口的事物，都要在审判过程中被击碎。先是自然界的東西：黎巴嫩的香柏树、巴珊的橡树、一切高山峻岭；然后是人手作的工：高台、城墙、他施的船只、可爱的美物；最后是人本身。

在耶和华的审判中，祂要兴起，使地大震动，所有的偶像必被毁坏。

在这个末日异象的亮光之下，他论到那普遍的败坏时，最后的呼吁是不要倚靠人。从这一点看，一切都是与神有关的，先是祂审判的程序，然后就是有关末日的第二个异象带来的复兴。

对一个败坏社会的审判(三 1~四 1)。先知既在思想末日异象所显示的败坏时，看出了审判是必须的，现在他就更详细地论到审判。既然说到不要倚靠人，现在他就开始观察耶和华的作为。

神的作为最先是要审判那些执政的官长。祂摧毁了政权，除去一切的权威、战士、审判官、谋士和各样有权势的人。

除掉了那些真正有能力处理政府事务的人之后，代之的是一些没有能力的官长；由孩童作他们的首领，使婴孩管辖他们。

如此必然会导致社会的混乱。人们彼此欺压，应该受管辖的人反而霸占了权柄。派任官长的条件，是看他们是否有能力供应人们的需要；而另一方面，有些人却出于自私，拒绝负起管理政事的责任。这实在是一个国家缺乏有能力政府的写照。一个国家若听由无能之辈管辖，必然会导致普遍的混乱。

这位先知接着宣布这个审判的原因。就百姓来说，是因为他们自己的罪。他们在言语和行为上，都违背了耶和華。他指出，他们的罪甚至表现在面色上，这尖锐地反映出他们的败坏来。

当先知目睹了百姓被恶者辖制、被孩童欺压、被妇女管辖时，不禁发出悲叹。

就耶和華来说，审判的原因是，祂在心中为百姓的好处着想，祂反对一切的欺压。执政者掠夺穷人、压榨百姓、搓磨贫穷人的脸，因此耶和華挺身而出，为他们辩护。

在所有人类的历史上，腐败的官员和放荡的女子之间，总是有极密切的关系。有关这一点，先知的指责相当严厉。他形容那些女子是狂傲、淫荡的，并声明耶和華的审判必临到她们。她们的放肆和奢华必被终止。她们的身体为疾病所侵，一切和奢侈、腐败生活有关的东西都将被除掉。最后男丁也要死亡，全地一片荒凉。锡安的城门必悲伤哀号。像往常一样，苦难临到这些女子，重重打击她们，因为她们的轻薄和淫荡，是促使百姓败坏的主要原因。

末日的异象(四2~6)：先知用“到那日”开头，我们不可忽略了个中的关系。那是指审判的日子。他在前面呼吁的言词里，最先看到的是末日的各种荣耀。从那时起，他就一直注视人们的败坏，并且加以申讨；他也观看到审判，并且赞同它的公义。他既看到审判的必要性，又发现审判将带来的拯救。这个论到末日的第二个异象，从某方面看，和先前那个异象有所不同。这个异象是针对余民的，他们是审判过程中剩下的。这是关于“以色列逃脱的人”，也就是“剩在锡安”、“留在耶路撒冷”之人的异象。这是关于耶和華洗去锡安的污秽，洗净耶路撒冷中杀人的血以后的情形之异象。

他描述三重视福。第一重是物质上的财富；第二重是道德上的

洁净——当主洗刷一切败坏的污点和血腥时，余民就成为圣洁了；第三重是耶和华大能的护庇，祂藉着白日的烟云、黑夜的火焰，彰显了祂对祂子民的照顾。

站在这个有关最后秩序的清楚异象之高峰上，这位先知经历了有关败坏和审判的异象，最后他用审判的第一个结果所表现的景象作结束。在这幅图画中，余民得到拯救，并且被建立。

c. 谴责(第五章)

以赛亚心中仍留着审判和审判的必要性之思想，他又发出了这个大谴责。他的谴责可分成三部分：控诉之歌，临到的灾难，审判的工具。

控诉之歌(五 1~7)：这个控诉之歌，包含了一个简单而为人熟知的例子，是有关葡萄园主人的权利。先知用这个例子，向百姓提出呼吁。这个比喻的本质，是要使他们同意，他所提到的审判是公平的。

以赛亚宣布，他要为他所亲爱的唱一首诗歌，论到他葡萄园的事。接着他就唱了起来。诗歌的主旨是谈耶和华的权利，这基本的权利就是对产业的绝对所有权。葡萄园是祂的产业，园中所种的葡萄也是祂的。这就足以保证，祂有权凭自己的喜好，对这葡萄园和里面的葡萄采取任何举动。

为了葡萄的生长，祂悉心照料着葡萄园，这事实更巩固了祂的基本权利。祂刨挖园子，捡去石头，为祂的葡萄园创造最好的生长环境，好让它们长得繁茂，结实累累。

祂最终的权利，就是期望它结果子。祂指望它能结出葡萄来。

这段叙述虽然简单，却充满令人折服的力量。葡萄园主在园中种下他的葡萄，他已经辛勤工作，预备好了土壤，并小心栽种。他必然盼望着结果，就是有葡萄结出来。

先知只用一个直率、简短的句子，就道出了葡萄的失败，“反倒结了野葡萄。”

这时先知插入了对百姓的呼吁，暂时中断这首诗歌。他的呼吁有两个层次。首先是询问，他还能为此葡萄园作些什么？这问题实际上是一项挑战。显然先知并不指望得到答案；他们只能同意，他能

作的都已经作了。因此他立刻问及失败的原因。

没有人回答。因此这诗歌继续唱下去，述说审判的事，并启示耶和華的最后权利。葡萄园将被摧毁，园中的葡萄也是如此。不再有雨降下，滋润大地。

这个比喻的本质是，听到的人都应该承认，园主对于葡萄园和葡萄具有最后的审判权。这乃是根据早先所论到的那三点事实：先是对产业的所有权，其次是悉心照顾园子，最后是园主有期望结果子的权利。既然不结果子，毫无疑问的，他就有权予以摧毁。

先知立刻直率地将他的诗歌实际运用出来，他声明，“万军之耶和華的葡萄园，就是以色列家；祂所喜爱的树，就是犹大人。祂指望的是公平，谁知倒有暴虐；指望的是公义，谁知倒有冤声。”

临到的灾难(五 8~24)：这样作实际上是要迫使百姓的良知定自己的罪。接着这位先知立刻就说明当时普遍的罪孽，将带来的灾难。首先是针对那些独占土地，以及因而压迫穷人的人；其次是针对那些官长的放荡生活；第三是针对那些坚持行不义之事，并对神的作为嗤之以鼻的人；第四是针对道德上的混乱，也就是不辨是非；第五是针对假智慧；第六是针对那些曲解公义的审判官。

第一个灾难是针对独占者(五 8~10)。这位先知只用寥寥数字，就生动地描绘出那些独占者的贪婪、自私，给百姓所带来的后果；他们强占了别人的房屋和土地，以致百姓无地可居。

耶和華在祂仆人的耳中，轻声说出祂对独占者必定要有的审判。那些“又大又美”的房屋，将成为荒凉；土地也要荒芜，变成不毛之地。

第二个灾难是针对普遍的放荡(五 11~17)。这些人终日饮酒狂欢，歌舞宴乐，毫不顾念耶和華的作为。

这样的放荡必带来百姓的毁灭。他们必要被掳，甚是饥渴，还要被下在阴间；不论尊卑，一律被降为卑。

对于这种放荡的情形，耶和華的审判是不可避免的，因为它是圣洁、公义的。城市要成为荒场，流浪的羊群将在废墟上吃草。

第三个灾难是针对不信(五 18~19)。这先知首先论到不信的表现，就是坚持犯罪。他用“以虚假之细绳牵罪孽”、“以套绳拉罪恶”来

形容他们的罪。这种坚持犯罪、行不义的事，表明他们的不信神，特别是不信先知论到的有关神的作为。不要忘记，先知在形容这种坚持犯罪的情形时，也包含了审判的暗示。以虚假的细绳牵罪孽、以套绳拉罪恶，就是说他们必因此被俘掳。这也是所罗门话语中的基本思想。“恶人必被自己的罪孽捉住，他必被自己的罪恶如绳索缠绕”（箴五 22）。

第四个灾难是针对道德的混乱（五 20）。这也是不信所产生的必然结果。生命真正的中心是神，人如果失去对神的信心，必然引起混乱。就像人的中枢神经若受伤，必然会产生混乱一样。先知首先描写了这个混乱的基本观念：称恶为善，称善为恶。然后他描述这种观念所导致的行为：以暗为光，以光为暗；以苦为甜，以甜为苦。

第五个灾难是针对那些愚昧而自大的人（五 21）。这也是道德的混乱所带来的必然结果；而道德上的混乱主要是因他们不信神而产生的。人自以为聪明、通达，实际上却是愚昧、冒失的。这里基本上是指那些执政的官员，并为下面最后一个灾难预先铺路。

第六个灾难是针对那些曲解公义的人（五 22~24）。先知一开始就描写到执政官的醉酒情形。他们终日放纵饮酒，因此他形容他们，“勇于饮酒，以能力调浓酒。”

结果产生了一批醉醺醺的官僚，他们完全为贿赂所腐化；公义的原则已经荡然无存。

这些景况带来了审判；有烈火燃烧，摧毁了一切根和花朵，因为他们厌弃万军之耶和华的训诲。

我们可以拿导致这些灾难的景况，和前面的审判之歌结尾处论到的景况互相参看，那里指出了神抱怨的原因。耶和华指望公平，看到的却是暴虐；祂指望公义，却听到冤声。整个动向表明了接下去该作的是：好好默想一下。但先知首先看到的是自私。自私就是废弃了神的王权，结果人们用酒来刺激自己，寻找满足。那些不信神的人，还冷嘲热讽地为这种行为辩护。结果就造成了道德上的混乱。就执政官来说，是他们的骄傲；对百姓来说，是对公义的曲解。

审判的工具（五 25~30）：先知立刻又转到对审判的明确宣告上。

他先描述耶和华的愤怒。他用“所以”这个承接词，表示前面宣告的那些带来灾祸的情景，正是引起神怒气的原因。这怒气已经在临到他们的审判中显明出来；但神的怒气还未消除，因为世上的罪孽深重。

他接着描写将临到的战争。毫无疑问的，这里是指亚述国的入侵。耶和華竖起大旗，招来远方的军队。他们飞快而来，毫不疲倦，也没有软弱的神态。他们装备精良，有锐利的箭，正张弓待发；马蹄硬如坚石，车轮好像旋风。

亚述大军来势汹汹，好像狮子扑向猎物，将他们叼去，无人能救回他们。先知形容这场突击获得压倒性的胜利：好像海浪席卷而过，大地因着这审判的云彩，而变得黯然无光。

到这里，先知在乌西雅当政期间所预言的信息结束了。这段期间，国家丰盛富足，但百姓却远离了神；并且执政的都是一些不公平、暴虐无道的官长。

2. 约坦、亚哈斯在位期间（第六至七章）

这一节论到约坦和亚哈斯在位期间所发生的事。又可分成两部分，首先述说先知看到的有关乌西雅驾崩的新异象，其次说明他与亚哈斯遭遇的经过，这件事使他暂时中断了他的公开事工。

a. 先知的新异象（第六章）

乌西雅死的时候，以赛亚蒙召，开始一个新的事工。这一段中我们将看到他为了这个事工，所作的特别预备。其中包含了一个赐给他的异象，以及一个临到他的声音。

异象（六 1~7）：这个临到他的异象是关于至高之主的，这可由他所用的“亚多乃”（Adornai）看出来。虽是一个异象，却包括了双重的事实，都与神的本性有关，也就是祂的荣耀和祂的恩典。

荣耀（六 1~4）。这位先知是在乌西雅统治期间长大的。从童年起，他想到的他族人的宝座，就是乌西雅拥有的这个宝座。从他在乌西雅当政期间所作的预言里，可以看出这位先知对于当时百姓的败坏情形知之甚详。在论到他们的经文中，除了开始时为了说明以赛

亚事奉的日期，而提到乌西雅之外，都没有再提到他的名字。这表示以赛亚熟知，乌西雅当政初期的表现是相当优秀的；至于他患麻风病的那些年，则不必为政府负任何责任。因此他一死，在这位先知看来，整个国家就因着百姓的光景，面临许多难题。空下来的王位由约坦继承，他素性良好，但缺乏领导能力（见代下二十七 1~2）。

就在这个时候，那有关主的荣耀之异象临到了以赛亚。他的第一个异象是，神是超然的，这可从他使用“亚多乃”一词看出。他声称看见祂高高坐在宝座上。当世上的王权由当时以赛亚所知惟一的君王手中坠落时，地上的宝座空了，以赛亚看见那活着的神，祂手中的王权永不坠落，祂的宝座永不虚悬。这个异象的目的，是要给他无比的勇气，使他重新确信，不论世上的政权败坏到何种地步，一切事情还是在神的管理之下。

他定睛看这异象，看到了撒拉弗，并且听见他们所唱的歌。他们侍立在主前面、上头、四周。他们的态度敬虔而活泼，他们每一个都被形容作“用两个翅膀遮脸”，这样他们就不能看见；又“用两个翅膀遮脚”，这样他们就不会被别人看到；又“用两个翅膀飞翔”，好不停地服事主。撒拉弗将他们看到的异象唱出来，首先是连着三次肯定耶和华的圣洁，第二部分是宣告祂的荣光充满全地。对他们来说，神的旨意是至高的，完全不因人类的失败和败坏而受阻拦；他们的诗歌也暗示，他们确信神的旨意最后终必实现，因为他们了解耶和華的性格。

面对此异象，先知的最后一个意识就是：门槛的根基震动，全殿充满了烟云；这预表物质是短暂的，而耶和華的奥秘和崇高是无穷的，祂是至高的主。

恩典（六 5~7）。紧接着就是恩典的启示，这和荣光的启示一样奇妙。面对着耶和華敞露的荣光，这位先知喊出自己的需要。他明白耶和華的圣洁，也开始意识到自己的罪孽，并想到与他同居住的百姓也是一样罪孽深重。

他的呼喊立刻得到了回应。有一个撒拉弗，是那位大君王的仆役，显然得到王的授命，飞到先知面前，手里拿着红炭，是从坛上取下