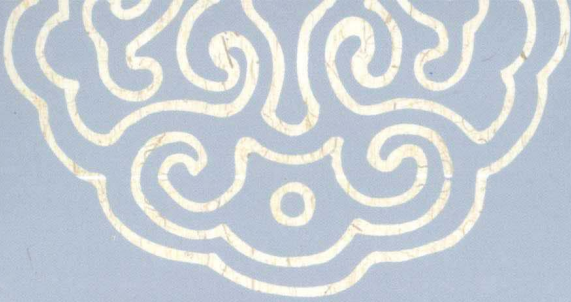




世界主要宗教 系统纲要

丁培仁 著
Shijie Zhuyao Zongjiao Xitonggangyao



四川出版集团
巴蜀书社

世界主要宗教 系统纲要

丁培仁 著

四川出版集团
巴蜀书社

图书在版编目 (CIP) 数据

世界主要宗教系统纲要 / 丁培仁著. —成都: 巴蜀书社, 2010. 12

ISBN 978-7-80752-707-7

I. ①世… II. ①丁… III. ①宗教—概况—世界
IV. ①B928. 1

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2010) 第 203143 号

世界主要宗教系统纲要

丁培仁 著

责任编辑	谢正强
出版	四川出版集团巴蜀书社 成都市槐树街 2 号 邮编 610031 总编室电话: (028)86259397
网 址	www. bsbook. com
发 行	巴蜀书社 发行科电话: (028)86259422 86259423
经 销	新华书店
印 刷	成都翔川印务有限责任公司
版 次	2010 年 12 月第 1 版
印 次	2010 年 12 月第 1 次印刷
成品尺寸	210mm×148mm
印 张	8. 75
字 数	230 千
书 号	ISBN 978-7-80752-707-7
定 价	23. 00 元

本书如有印装质量问题, 请与工厂调换

目 录

导 论	(1)
第一章 已经消失的宗教	(11)
第一节 古埃及宗教	(11)
古埃及历史及文明梗概	(11)
神灵	(13)
神话	(14)
灵魂观念与来世思想	(14)
巫术、占卜和宗教仪式	(15)
神庙、祭司和金字塔	(16)
第二节 古代巴比伦宗教	(17)
古代巴比伦历史及文明梗概	(18)
古巴比伦宗教的发展	(19)
神与神灵世界	(20)
神庙与祭司	(22)
礼拜与祭仪	(23)
巫术与占卜	(24)
神话与传说	(24)

第三节 古希腊宗教	(25)
古希腊历史、社会与古希腊文明	(25)
古希腊文明的宗教因素	(28)
古希腊的神及其特点	(29)
古希腊神话	(31)
仪式与祭司	(32)
古希腊宗教之基本精神	(33)
第四节 古罗马宗教	(34)
古罗马历史和社会梗概	(34)
古罗马的宗教崇拜	(36)
罗马神系	(36)
祭司与占卜	(37)
古罗马宗教的特征	(37)
第二章 闪米特类型宗教	(39)
第一节 犹太教	(39)
犹太族历史与宗教	(39)
经典	(42)
信仰与教义	(43)
派系	(46)
礼仪、教规	(47)
圣日、节日	(48)
犹太教与世界文化	(48)
犹太人入华	(49)
第二节 基督教	(50)
历史背景	(50)
耶稣	(51)

《圣经》	(52)
基本教义与信仰	(54)
教派与教制	(59)
古代基督教	(63)
基督教的国教化	(64)
中世纪基督教	(65)
宗教改革运动	(69)
清教徒“不奉国教”运动	(70)
俄罗斯与东正教	(71)
近代基督教	(72)
现代基督教	(78)
基督教在中国的传播	(81)
第三节 伊斯兰教	(85)
穆罕默德创教及其历史背景	(85)
伊斯兰教的兴起与扩张	(89)
经典	(93)
基本教义	(95)
主要教派	(97)
教法、禁戒与节日	(100)
现代伊斯兰教思潮	(102)
伊斯兰教在中国	(103)
第三章 印度次大陆宗教	(106)
第一节 印度教	(106)
印度社会与印度文明	(106)
印度宗教的共同特征	(110)
印度教的发展阶段	(111)

印度教的经典·····	(111)
信仰与教义·····	(112)
象征·····	(115)
祭祀与神庙·····	(116)
行事与节日·····	(117)
教派·····	(118)
传播·····	(118)
第二节 佛 教·····	(119)
佛教的创立·····	(120)
佛教的发展分期·····	(121)
部派佛教(南传,巴利语系)时期·····	(121)
大小乘对峙时期·····	(122)
密教时期·····	(124)
佛教在中国的传播·····	(124)
在亚洲的传播·····	(129)
在欧美的传播·····	(132)
基本教义·····	(132)
教义变化·····	(134)
信仰与崇拜对象·····	(135)
经典与大藏经·····	(137)
译经事业·····	(143)
分派·····	(145)
寺院组织·····	(150)
僧伽制度和戒律·····	(152)
佛事仪式和节日·····	(154)
第三节 耆那教·····	(156)

教祖·····	(157)
教义与信仰·····	(157)
教派、历史与现状·····	(158)
节庆·····	(159)
第四节 锡克教·····	(159)
经典、教义和信仰·····	(159)
教规·····	(160)
锡克教与锡克族·····	(160)
礼仪、风俗和节日·····	(161)
第四章 东亚宗教·····	(162)
第一节 中国传统祭祀宗教·····	(162)
中国社会与中国文明·····	(163)
神话与德治·····	(166)
不同的宗教观念制造了中、日两国各自的政治现实·····	(168)
儒教与中国传统祭祀宗教的关系·····	(171)
中国传统祭祀宗教的性质与基本特征·····	(181)
东亚宗教的共同特征·····	(185)
上帝与天·····	(188)
诸神、鬼·····	(191)
神职人员·····	(197)
祠庙与祭祀·····	(199)
祀典与淫祀·····	(204)
民间信仰·····	(209)
以中国台湾民间信仰为例看传统祭祀宗教的最新发展·····	(210)
第二节 道教·····	(214)
也谈道教·····	(214)

历任教势·····	(226)
经典和《道藏》·····	(228)
教义和宇宙观·····	(230)
神仙信仰与谱系·····	(236)
教派与道士·····	(237)
戒律·····	(242)
科仪与道教节日·····	(243)
道法·····	(246)
炼养方式·····	(247)
第三节 神道教·····	(250)
日本社会与日本文明·····	(250)
神道的定义·····	(254)
神道教的起源和原始神道·····	(255)
神社神道·····	(256)
理论神道·····	(257)
国家神道·····	(259)
教派神道·····	(261)
神道教的神、神话、神社和祭典·····	(263)
参考文献·····	(267)
后 记·····	(271)

导 论

宗教是一种普遍的文化现象，也是较为普遍的社会现象（特有人神关系，也存在人的交互和共同作用构成的关系），二者合起来，可以说宗教是一种普遍的社会人文现象。据《国际文传研究公报》1990年第1期的统计，全世界信仰宗教的人数总计达41.97亿人，约占世界总人口的78.8%。尤其是第三世界，信徒人数增长较快。如果考虑到20世纪90年代世界范围的宗教热，那么，目前宗教信徒比那时还要多是可以肯定的。2000年最新统计，世界人口60.55亿，信教人数为51.37亿，约占世界总人口的84%，增长速度惊人。

据1989年统计，分布情况如下：

基督教徒17亿多，其中欧洲、拉丁美洲各4.1亿，非洲2.93亿，亚洲和北美差不多都在2.35亿以上。三大派中，罗马天主教人数最多，有4.7亿余人，其中拉丁美洲就有3.9亿，新教徒3.5亿余，以北美居多。

伊斯兰教徒9.24亿余人，主要集中于亚、非，其中亚洲6亿多，非洲2.6亿余人。

印度教徒排名第三位，总计有689205100人，主要集中在印度次大陆，在亚洲就有6.85亿人。

佛教徒 311438000 人，亚洲就占了 3.1 亿人。

锡克教 1700 余万人，耆那教 3581500 人，也主要集中于印度次大陆。

犹太教徒 17357000 人，散布于美、欧，以色列本国反而不是最多。

巴哈伊教徒 5072000 人，分布较广。

神道教徒 3205300 人，但这个数字不可信。

按：在此之前，《1977 年英国年鉴》的统计说，在亚洲和美洲共有神道教徒 6100 多万人。二者出入如此之大，基于什么标准统计出来的，并不清楚。从历史上看，“神道”是相对于外来的佛教而言的日本本土奉神之道的总称，神社奉神乃其基础，始自 1868 年明治维新以复兴天皇统治为宗旨的国家神道就是以此为基础发展而来的。到近代，有狭义的神道，有广义的神道，前者是指神社神道，后者则包括了所谓“民众化”的教派神道（又名“教祖神道”、“宗派神道”），实则是独立出来的宗教。教派神道有些是由神社神道的传统信仰中蜕变出来的，有些是从民间神道信仰演化而来的，但“民众化”的神道乃是教派神道的主流，它直接成为日本现代新宗教的主要来源。如黑住教、天理教、金光教、大本教、扶桑教、丸山教等等，都是独立的宗教，各有其教祖、教义和组织。再者，日本人的宗教信仰特征近乎旧时中国，一个人可以同时信奉若干种宗教，因此才有统计日本宗教信徒是其人口的二倍还多这种怪现象。所以，要对所谓神道信徒有一个准确的统计是很困难的。

其他，部落宗教徒 9000 余万人；

中国民间宗教徒 1.7 亿人。

按：这个数字同样不准确，究竟是指除儒、释、道之外的民间信仰和民间宗教还是什么？因为在近现代民间这些信仰界限模糊，可能包括了道教徒（这里并未单独列出道教徒的人数，故应

包括了道教徒)。郑志明《台湾民间宗教结社》关于民间宗教同样列举了民间道教,并指出,因有“大量民间教派的涌入”,“在台湾道教的界定,极为不易”。据我的实地考察,确是如此。甚至台湾高雄有一位庙祝对我说:“台湾没有道教,只有民间信仰”,可见在台湾,道教跟民间宗教、民间信仰混淆之甚。

新宗教信徒 126819500 人,其中亚洲有 125000000 人,其次是美国。

有意思的是,非宗教徒 8.695 亿余人,亚洲就有 6.9 亿;无神论者 2.3 亿余人,其中亚洲占了 1.5 亿人,我猜想主要在中国,这代表了西方人的看法,这虽是题外话,可是却发人深思。

还有 580 余万所谓儒教徒也主要集中在亚洲。

按:这同样需要研究。“儒教徒”一词同样是模糊不清的,因为所指这些人可能自认为是非宗教徒,也可能像香港、台湾那样被认真作为一种宗教来对待,而且并非专指中国传统祭祀宗教,例如香港有孔教会,台湾有儒宗神教、新儒教,皆“儒教”之流亚。

从以上的统计可以看出:(1)就广泛性而言,基督教仍居首位,这表明它是所谓强势文化。伊斯兰教主要分布于亚、非二洲,佛教集中在亚洲,而印度教、耆那教、锡克教都主要在印度次大陆。人们常说佛教是世界性宗教,是世界三大宗教之一,然而统计表明它大抵上是亚洲人的宗教;而巴哈伊教这一脱胎于伊斯兰教的普世宗教,人数虽不多,覆盖面却较广。据传,中国事业有成的单身中年女性多信巴哈伊教,似乎为宗教社会学分析提供了一个可用的案例,但这一点需要得到数据证实,即究竟有多少人信仰,占的比重有多大。锡克教这种兼摄伊斯兰教和印度教长处的宗教为何依然局促于印度次大陆一隅,也值得研究。锡克族因为宗教信仰一致而成为一个民族的典型范

例，这恐怕是妨碍其成为世界宗教的负面条件之一吧。(2) 19 世纪以来兴起的新兴宗教大多具有调和色彩，发展很快，引人注目。

如果从历史的顺序来讲，世界宗教大致可分为原始宗教、古代宗教和近现代宗教。自然崇拜、祖先崇拜、图腾崇拜、灵物崇拜和巫术等等皆属第一类。古代宗教（含中世纪）应属于一个历史范畴，也是很模糊的。严格地说，主要系指进入国家阶段以后在原有信仰和崇拜基础上形成的国家性、民族性的共同信仰的宗教，例如古埃及宗教、古巴比伦宗教、古希腊罗马宗教、日本古代神社神道、印度古代婆罗门教、中国古代祭祀宗教。中国传统祭祀宗教至晚当追溯至殷商，官方部分终结于帝制被推翻，民间部分则至今尚存，这就是所谓民间信仰，有别于如白莲教那样有教祖（或教主）、教义的组织化的民间宗教^①。民间信仰名曰“信仰”，毋宁说是宗教崇拜行为。从这个意义上来说，古代宗教本来就根基于民间信仰，只不过官方将之提炼、升华到国家层面上了。严格意义上的古代宗教，它们一个显著的共同特征就是通过国家的主导性祭祀而形成维护社会等级秩序的教化性，这种教化性经由外在礼仪的演示、重复和传承造成历史的文化氛围，藉此深深根植于这个文化圈的人们的内心，从而转换成内在的稳定的群体意识或群体潜意识。由此，又派生出其他一系列特征，如集体共同性、习俗性、稳定性等等。它们通常也是有组织的，但这种组织并不外在于成员原来所处的社会组织。它们成为人们生活的一种习惯、一种习俗，人们并不追问它们是否合理。事实上，为其论证是后起的事。例如，在日本，神道家们创立神道理论，从而将神道推进到理论

^① 章炳麟分宗教为“组织宗教”与“民间宗教”二者（见《馥书·原教》）。这种划分还太狭窄：首先，官方的崇祀被排除在外了。其次，民间宗教仍是组织宗教。他所谓“民间宗教”，今天当称“民间信仰”。

神道，这已是佛教传入很久以后的事。在中国，祭祀和占卜是所谓礼的一部分，《书》、《诗》、《易》和“三礼”都有所涉及^①，宗教的内容被纳入维护等级秩序的规则之内。揭示祭祀的社会功能、作用，从而论证其合理性，体现在孔子、墨子和荀子等人有关“礼”和“天”等论述中。在印度，也是由于商羯罗等神学家的推阐，古老的受“吠陀天启”、“祭祀万能”、“婆罗门至上”这些单纯观念支配的婆罗门教才演进到印度教，不过印度依然保存着许多古老的传统、习俗，正是这些深植于印度社会的传统使得印度教避免了如佛教那样在印度消亡的厄运。佛教生存的载体是寺庙，而印度教就活在印度社会生活之中。部派佛教一旦在东南亚进入习俗，便显得相当稳定。犹太教也是一种古代宗教，亦具上述宗教的某些特征，如全民族集体崇拜。而耶稣自立一派，宣传新的福音，在犹太教范围之内，遭到旧有势力如大祭司和文士们的排斥和打击。自保罗出而宣扬普世主义，基督教乃独立出来，成为世界性宗教。

公元前6世纪，即雅斯贝尔斯所谓世界的轴心时代，在印度，兴起了一个宗教自由化沙门运动，由此而形成的佛教、耆那教等乃是全新的以个人信仰为基础的宗教。大约同时及其后，在中国出现了百家争鸣局面，其中道家、神仙家对后来道教的崛起产生了巨大而深远的影响。但道教还有更古老的文化成分——巫术，可以说是旧的寄生于新的。有西方局外人评论说，道教代表了中国人富于幻想的另一面。

^① 《书》，汉代以后称《尚书》，意即“上古之书”。《诗》即后世所谓《诗经》。《易》即《周易》，包括《易经》和《易传》两部分。《易经》是用蓍草筮占变化吉凶的书（“易”的本义就是变易），筮占不同于盛行于商代的龟卜，今本《易经》当编于春秋以后，旧传伏羲作、周文王演之说不可信。《易传》则作于战国以后，旧传孔子作“十翼”之说同样不可信。《仪礼》可能正是所谓礼经；《周礼》一般认为是战国的作品，有理想化的成分，但也有人考证说部分反映了西周以来的制度；《礼记》乃战国到秦之际儒生传礼之作。

道教由于其道家、神仙家组分，无疑具有普世主义的一面，但是它往往接受中国传统“华夷之别”和宗法主义的暗示（暗示既来自自我即本土性，又来自他者如儒教），故迄今基本上局限于华人社会，远远没有成为如佛教那样的世界性宗教。在古希腊和古罗马后期，都能看到这种以个人信仰为基础的宗教的萌芽形态（例如出现一些神秘主义的或秘密的宗教）。到公元1—2世纪，在西方世界，基督教从犹太教脱胎而出，以普遍救赎为号召，以末世永生为旨归，后来竟发达成为覆盖面最广的以个人信仰为基础但组织性却极强的世界宗教。它似乎朝着反向演变，即重新融入习俗之中，使其拥有稳定的、不易解构的或者说不随社会形态变迁而崩溃的属性。几个世纪之后，在阿拉伯半岛，一位商人穆罕默德参照犹太教—基督教的一神信仰，创立了伊斯兰教。然而伊斯兰教一开始就跟阿拉伯社会、政治和军事结合甚密，加之其教比基督教更为彻底的一神教专一信仰，便既拥有古代宗教的集体主义信仰特征，又含蕴宗教排他主义的刚性气质^①。

从以上概述可以看出，脱离了严格意义的“古代宗教”范畴的宗教都是所谓教主宗教或教团宗教。它们在近现代社会生活中依然发挥着巨大的作用。在东亚，作为古代宗教子遗的中国传统祭祀宗教，官方部分消失后，民间崇拜还存在，也有相当影响。至于性质相近的日本神道教，已变幻其形态，“二战”后神社独立为一种宗教团体，非“民间信仰”可以言概。

至此，本导论将从宏观的角度把现存世界主要宗教划分为几大系统（或者几大宗教文化圈），将之作为有助于理解的假说，以便提纲

^① 戴维·休谟认为，一神教较之多神教不宽容，见氏著《宗教的自然史》。不过我认为，这一点应视其他条件而定。例如，只有一种宗教，缺少制衡机制，这些条件也应考虑在内。

挈领地掌握它们的来龙去脉。

首先是犹太教—基督教—伊斯兰教系统，学术界称之为“闪米特型的宗教”，它起源于西亚（巴勒斯坦和小亚细亚），浸淫于欧洲、非洲，再回向传播于亚洲的广大地区。犹太教跟古埃及宗教、古巴比伦宗教、琐罗亚斯特教（“祆教”）等古老的宗教有着共生关系，但它却以其一神教区别于它们，并且孕育出了基督教。至于伊斯兰教，季羨林将它归入东方宗教范畴（在他之前也有欧美学者这样做），无助于认识其渊源及性质。阿拉伯人和犹太人均属闪米特族，且伊斯兰教受犹太教—基督教影响甚巨，应归入这一系统。它们的共同特征是一神教，犹太教、伊斯兰教比基督教更典型。有人称它们为“先知型”或“启示宗教”。但无论是先知还是启示，都不是闪米特型所特有，在印度、中国宗教中也有这些征象。最古老的吠陀经典、完成于公元前6世纪左右的《梨俱吠陀》⁷就有“先知”。《摩奴法典》I.108称吠陀为“神圣的天启”。《伐育·普兰那》声称主梵天启示四瓦尔那（种姓）的职业、权利和义务。道教也自称其经典为“天书下降”。特异的也许是直线式宇宙观即“末世”论和人神之间的紧张关系，而这种紧张关系为人神对话留下了广阔的想象空间。犹太教重视“救世”与“赎罪”的作用，不过救世主是“上帝的选民”犹太人的救世主。基督教神学家也强调“救赎”的意义，但关注的是其普世性，加之其信仰主义迥异于犹太教的律法主义，以此区别于犹太教。基督教神学家们认为，《旧约》是救赎的预言与许诺，而《新约》的《福音书》和《使徒行传》是救赎的应验与普世，耶稣就是弥赛亚（救世主）；如果说《创世记》是救赎史的开端，《启示录》就是救赎史的完成，尽管这还是一种预言。伊斯兰教也有相似的内容，可是却拒绝基督教关于圣父、圣子和圣灵“三位一体”的教义，而坚持其更为彻底的一神教；并且伊斯兰教以阿拉伯传统为根基，在其扩张中形成一个特殊的

文化圈，可以看作单独的文明系统，但不可笼统地归入所谓“东方宗教”。同理，基督教中的东正教结合斯拉夫因素，也形成另一文明系统。通常所谓近现代“西方文明”是古希腊罗马文明与基督教文明相结合并经选择的产物，不包括俄罗斯文化传统，这是欧美和俄国文化人都承认的^①。确切地讲，研究与批评的自由是其核心，世俗与神圣的二元化、国家权力的有限与大学自治是产生它的历史条件。俄罗斯文化传统跟欧美文化传统的差异远比新旧教分歧要大。

第二个系统是印度教—佛教—耆那教系统，它们都源于印度次大陆，除佛教外，有较强的局域性。有人把它们称为“神秘主义宗教”^②，可是世界各国宗教都有神秘主义，自然包括基督教神秘主义。而且这一系统很难用一神教或多神教这一标准来范围，因为即使是印度教，它的神系也是多层次的，更不用说佛教—耆那教崇拜的是神格化的人（包括虚构的人神）或人格化的智慧。与“末世”论和“永生”说不同，其观念核心是“轮回再生”和“解脱”。这一系统也有若干亚文化形态。佛教发生在印度次大陆，后来反而彰显于东亚。汉传佛教与东亚原有文化因素融合，形成一种形态。传入藏区的密教则跟当地的本教结合，加之以梵文为范本创造的藏文，形成另一有别于汉文化的宗教文化形态。印度教和进入印度的伊斯兰教相结合，又形成锡克教。与犹太教因犹太族得名相反，锡克族则是因锡克教而得名。而耆那教则顽强地保持自己的传统。在斯里兰卡，部派佛教也存

① 参亨廷顿《文明的冲突与世界秩序的重建》、尼古拉·亚历山大罗维奇·别尔嘉耶夫《俄罗斯思想》等书。罗素还补充了一项，他说，西欧和美国的精神生活可以追溯其三个来源：（1）希腊文化；（2）犹太宗教及其伦理；（3）现代工业主义——它是现代科学的一个成果。（《罗素文集》，改革出版社1996年版，第30页）

② 孔汉思、秦家懿合著，吴华译：《中国宗教与基督教》，三联书店1990年版，第7页。