

〔后秦〕鸠摩罗什 译

# 阿弥陀经

〔附〕无量寿经 观无量寿经

国学经典

中州古籍出版社

国学经典

〔后秦〕鸠摩罗什 译

# 阿弥陀经

〔附〕无量寿经 观无量寿

王党辉 注译

中州古籍出版社

### 图书在版编目(CIP)数据

阿弥陀经:附无量寿经·观无量寿经/(南北朝)  
鸠摩罗什译;王党辉注译. —郑州:中州古籍出版社,  
2010.8

(国学经典)

ISBN 978-7-5348-3400-4

I. ①阿… II. ①鸠…②王… III. ①净土宗-佛经  
②阿弥陀经-译文③无量寿经-译文④观无量寿经-译文  
IV. ①B946.8

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2010)第 141925 号

---

出版社:中州古籍出版社

(地址:郑州市经五路 66 号 邮政编码:450002)

发行单位:新华书店

承印单位:郑州市智丰印刷厂

开本:640mm×960mm 1/16 印张:13.5

字数:148 千字 印数:1-5000

版次:2010 年 8 月第 1 版 印次:2010 年 8 月第 1 次印刷

---

定价:23.00 元

本书如有印装质量问题,由承印厂负责调换。

# 阿弥陀经

(附:无量寿经、观无量寿经)



# 前言

净土三经是净土宗的根本经典，净土宗就是以这三部经典为依据形成的。净土三经为《佛说阿弥陀经》、《佛说无量寿经》、《观无量寿佛经》，加上《楞严经》中的《大势至菩萨念佛圆通章》和《华严经》中的《普贤菩萨行愿品》这两章佛经，合称净土五经。再加上世亲的《无量寿经优波提舍愿生偈》，也就是《往生论》，合称净土五经一论。这里我们主要选取净土三经做现代著述体例的注释和白话翻译。

下面我们从净土宗简介、净土三经简介、净土法门的修行等几个方面对净土宗和净土三经做一个比较全面的介绍。

## 一、净土宗简介

在中国佛教各大派别中，净土宗不是一个独立的派别，但却是影响最广泛的宗派。中国佛教宗派林立，到底有多少宗派，说法有好几种。典型的分为八大宗派，或者十大宗派，细分则更多。每一宗派都有自己的法统，一般由某一个宗师开创，然后由门人弟子传衍而形成。如禅宗最为明显，达摩是初祖，慧能大师则是真正的开山祖师，后来虽然分化为各个支派，但是传承脉络清晰。而净土宗则是基于净土信仰的一个比较松散的派别，净土宗各代祖师之间并

没有传承关系。一直到了宋代以后，才开始形成比较独立的净土宗派。但是这并不是说净土宗的力量不强大，实际上在每个佛教宗派中都有净土信仰和修习的成分。在佛教民间信仰中，净土宗影响尤其广泛。在居士佛教层面，净土宗更是一枝独秀。从清朝到现代，随着其他各宗派的逐渐衰落，净土信仰和修行逐渐成为佛教的主流，大有成为天下“通宗”的态势。

净土宗像别的宗派一样，在印度源头处也是有踪迹可循的。早在公元前 1000 多年以前，也就是印度的吠陀时代，就有关于求生天界的传说，认为通过行善积德、修习禅定等，就能进入天界或净土，享受无穷的快乐，不再遭受痛苦。后来释迦牟尼佛陀出世，佛教兴起，对这种观念有所批判，指出经过这样的修行获得的福德果报最终还是失去，福德果报受尽之后人仍然进入轮回受苦。但是到了后来的部派佛教时期，这种祈福来生的思想已经被吸收进了佛教。所不同的是，原先的求来世福报是为了享乐而避免痛苦，佛教求来世福报则是为了利于修行，最终彻底脱离轮回苦楚。到了大乘佛教时期，出现多佛的观念，十方世界都有佛出世，对于佛的信仰变得复杂起来。在这样的信仰体系中，按道理说信仰哪一个佛都是可以的，这种状况最后形成供养十方佛的观念，供养十方佛成为佛教日常修行的重要内容。但是随着佛教文化的演变，有些特别的佛逐渐彰显出来，地位变得比较重要，阿弥陀佛就是在这种演变过程中脱颖而出的。大约在 1 世纪的初期，在印度的西北地区，形成了阿弥陀佛信仰，广泛流传极乐世界的思想。龙树和世亲都有过关于净土信仰和修行的论述，世亲甚至还为《佛说无量寿经》做过注疏，但是他们并没有突出阿弥陀佛信仰。龙树认为精进修行菩萨道而成佛才是正道，以信仰为核心依靠他力的修行是“怯弱下劣”的。世亲则认为，只有经历了艰苦修行达到菩萨果位的圣者才能往生净土。这些思想都和后来的阿弥陀佛净土信仰不同。

佛教从汉代开始传入中国，最初净土信仰并不盛行，但是根据记载，很早就有净土思想传入。如东晋时期，王琰所著的《冥祥记》专门记录佛教神异事迹，其中就有关于阿弥陀佛信仰的故事。东晋的著名僧人支遁曾经绘制阿弥陀佛画像，并为画像作《阿弥陀佛像赞并序》。

中国净土信仰的流变实际上比较复杂，最初盛行的并非阿弥陀佛净土信仰，而是弥勒净土信仰。净土又称佛国，本义是没有污染、没有烦恼的国土。因此净土并非只有一个阿弥陀佛净土，十方世界有无数的佛国净土。实际上，到现在，仍然有些宗派或修行者信仰别的净土。更为有意思的是，净土宗第一代祖师慧远大师的老师释道安就是信仰弥勒净土的，而慧远则是信仰阿弥陀佛净土。于是，从释道安到慧远，中国的净土信仰开始发生重大转折，即由弥勒信仰转向阿弥陀佛信仰。

中国最早宣扬极乐净土法门的是东晋的竺法旷（327—402），他认为《佛说无量寿经》是净土之因，曾对大众宣讲《佛说无量寿经》，并且以诵读此经来修行。

慧远（334—416）是净土宗公认的第一代祖师，他曾经在庐山隐居三十多年，最著名的事迹就是在庐山东林寺与刘遗民、周续之、雷次宗、宗炳等当时的名士高人共同结社，在阿弥陀佛像前立誓，约定往生西方极乐世界。实际上慧远主要的事业不在净土宗，而是佛教经典的翻译注疏、弘法传人，他所修行的主要法门是禅定，而他归宗净土，也不同于后来的依靠阿弥陀佛他力往生，而是以自力修行禅定为中心，以《观无量寿佛经》中的观念法门为主。慧远大师气象非凡，有特别的威仪，修养于内而显发于外。有一个法师对慧远不服，想要趁慧远讲经的时候发难提问。慧远大师宣讲《法华经》的时候，这位法师在座位上心惊胆战，冷汗直冒，始终不敢提出一个问题。当时的青年才俊大诗人谢灵运，才高气傲，而

慧远已是暮年老人，二人一相见，谢灵运当即倾心，“肃然心服”。慧远大师天资异禀，学养深厚，博览贯通儒、释、道各种典籍，正所谓所资者深，所流者远。从各个方面来看，净土宗以慧远为初祖，都是很恰当的。

慧远之后，到目前为止，净土宗所承认的其他祖师一共有十二位，分别是二祖善导（613—681）、三祖承远（712—802）、四祖法照（747—821）、五祖少康（？—805）、六祖永明（904—975）、七祖省常（959—1020）、八祖莲池（1535—1615）、九祖藕益（1599—1655）、十祖截流（1626—1682）、十一祖省庵（1686—1734）、十二祖彻悟（1741—1810）、十三祖印光（1861—1940）。除此之外还有不同的说法，但是大致差不多。净土宗的列代祖师前后并没有直接师承关系，从生卒年代来看，大多数都不是同一个时代，甚至前后有相隔数百年的。推举祖师主要是依据他们对净土宗的贡献和在净土宗中的地位。但是从比较全面的净土宗历史来看，这个世系列表也有不完善之处。历史上还有不少著名的僧人对净土宗的发展做出过巨大贡献，堪称一代宗师，有的甚至比列入祖师的贡献更大，如北魏的昙鸾、唐初的道绰、明代临济宗巨匠憨山德清等。

昙鸾（476—542）是实际上第一个专门弘扬净土宗的大师。如果说慧远开创了私人结社念佛的优良传统，可以算作净土宗立宗的先导的话，那么昙鸾则是从教理到弘教各个方面真正创立净土宗的关键人物。昙鸾早年学习儒学和道教神仙术，后来得到菩提流支所翻译的《观无量寿佛经》，才转而修习佛教，开始在山西玄中寺大力弘扬净土法门。他为世亲的《无量寿经优婆提舍愿生偈》作的注解，也就是著名的《往生论注》。在《往生论注》中，他把佛教的各种法门概括为“二道二力”，二道就是难行道和易行道，二力就是自力和他力。他提出，在无佛出世的年代，靠自力修行难行道很

难成就，因此大力弘扬靠他力解脱的易行道，以信愿行为本，凭借阿弥陀佛的本愿力，往生极乐世界。昙鸾又根据《观无量寿佛经》大力弘扬持名念佛的修行法门，并强调带业往生的净土教义，也就是恶人也可以通过念佛而得往生。他力易行、持名念佛、带业往生，这三项最基本的净土宗教义，都是经由昙鸾确定下来的。直到当今，这几项教义也仍然是最重要的。所以说把慧远作为先导，而把昙鸾作为初祖的话，也是有一定道理的。昙鸾是净土宗的真正奠基者，后世的道绰和善导所弘扬而光大的净土教义正是昙鸾所开创的。

道绰生活在南北朝末年到唐朝初年这段朝代更迭的时期。道绰居住在玄中寺的时候，从石碑上看到昙鸾的事迹，决心继承昙鸾的念佛法门。他专门修习持名念佛，每天要念阿弥陀佛佛号七万遍。他还先后讲授《观无量寿佛经》两百多遍，劝导信众修持念佛法门。

善导是道绰的弟子，继道绰之后弘扬念佛法门，影响巨大，著有《观无量寿佛疏》，也就是著名的《观经四帖疏》，另外还有多种著作阐述净土经教。善导大师力行念佛，每天进入佛堂就与众僧互跪大力念佛，直到精疲力竭，甚至在寒冷的冬天也念佛念到出汗，可见赤诚。

经过昙鸾的草创、道绰和善导的大力弘扬，持名念佛的法门被最终确立下来。此后，依据对不同念佛法门的偏重，净土宗大致分为三个流派，注重禅修悟解的为慧远流，注重持名念佛的为少康流，念佛与禅修并重的为慈愍流。少康是继承善导大弘持名念佛法门的大师，慈愍就是禅宗临济巨匠憨山德清。

此后佛教出现了天台、华严、禅宗等各领一时或一地的佛教风气，但是都不曾舍弃净土法门的修行。

经过历代高僧的大力弘扬，从事净土修行的信众日益广泛，不

仅出家人多修净土，在家俗众更是修净土者众多，上至公卿士大夫，下至民夫走卒，纷纷以信修净土为务。

净土宗在居士佛教中也是影响最大的一派。居士本来是出家人对在家修行者的尊称，但是其在中国具有特殊的内涵，历史上主要指信奉修行佛教的士大夫，也就是知识分子。一般人认为净土宗义理简明，修行方法简单易行，适合普通没有知识的民众。实则，在高知识阶层，净土法门的影响一点也不小。凡是深入佛学经教经历过一番锤炼的，最终大多数都皈依净土法门，可见净土法门的简单易行绝对不意味着浅薄。历代信奉修行净土法门的士大夫中不乏大家耳熟能详的名人，如大名鼎鼎的唐代诗人白居易、宋代大文豪苏东坡等，明代莲池大师座下弟子有陶望龄、陆光祖，憨山大师座下弟子则有汤显祖、钱谦益、屠隆，紫柏大师座下有董其昌、汤显祖等（汤显祖同时师事二人）。另外，明代文学家李贽、袁宏道，清代思想家魏源、梁启超，以及近代振兴佛教的居士杨文会也都是归宗净土。

近代以来，中国世事艰难，几近灭亡，佛教的发展也受到很大影响。受西方学术的影响，中国佛教和佛学研究发生了天翻地覆的变化。就宗教信仰的层面来看，各种机缘凑合，净土法门信仰逐渐成为佛教的主流。但是现代佛教鱼龙混杂，末法时代现象呈露无遗，这里为了避免发生歧见，就不做叙述了。读者当自己立心思考，切勿随人而误入歧途。

## 二、《佛说阿弥陀经》简析

《佛说阿弥陀经》，简称《阿弥陀经》，是鸠摩罗什大师所翻译的。鸠摩罗什虽然是西域人，但是精通汉语，并且文学修养极高，这一点在《佛说阿弥陀经》中也充分表现了出来。《佛说阿弥陀经》译文简洁流畅、典雅优美，极尽佛教文学之美。在所有佛经

中，《佛说阿弥陀经》是流传诵读最广的一部经书，大多数寺院和居士都把《佛说阿弥陀经》作为早课和晚课必修念诵的佛经。这除了与净土信修的广泛有关之外，恐怕也得力于鸠摩罗什的文笔。

《佛说阿弥陀经》一开始简要交代了佛陀说法的场面，非常概括地介绍了参加法会的圣众，然后切入正题，佛陀不等诸弟子请问，就主动开口宣说佛法。所以此经冠以“佛说”二字，不仅仅表明此经是佛陀所说，还含有佛陀主动说法的意思。一般情况下，佛陀是需要有人祈请提问才说法的。

佛陀开门见山地说，在离我们这里十万亿佛土那么远的地方，有一个佛国世界，叫做极乐世界，这就是我们平时所说的净土。阿弥陀佛现在就在极乐世界说法。然后佛陀叙述了极乐世界的两个基本特点：境界庄严和功能殊胜。第一，境界庄严。极乐世界到处充满了庄严美妙的景象。极乐世界的众生所享受的只有快乐，而不会遭受痛苦。在极乐世界里的一切万物都是极度美妙的，从土地到天空，以及其间的亭台楼阁等建筑物、栏杆、树木、池塘、池水、七宝莲花等，一切都是用黄金、琉璃等珍宝合成的。这些珍宝都是在我们这个娑婆世界很难得到的，但是在极乐世界，这些珍宝却成了最基本的事物。极乐世界的美妙是立体的，不仅跟我们这个世界类似的万事万物都是珍宝做成，而且在天空还装饰了好几重的罗网，这些网也是珍宝合成的，并且从天空中不断落下天曼陀罗花。极乐世界的声音也是美妙的，天空中不断响起天界才可能有的美妙音乐。可见，所有我们能够想象得到的庄严美妙的情景，在极乐世界都是现实的存在。第二，功能殊胜。极乐世界的一切事物不仅仅是珍宝合成，而且还有特别的功能，那就是它们发出的声音，都在宣说佛法。我们这个世界只有佛陀和法师能够宣说佛法，并且听众听了之后还大多数听不懂，少数听懂了的也记不住，极少数能记住的也不能够理解，能够理解的还不一定能实行。而在极乐世界，一

切的声音，水声、风声等都在宣说佛法，众生听到这些声音就自然而然地生起念佛、念法、念僧的心。可见极乐世界不仅美妙庄严，而且功能殊胜。在这样的国土，一个修行者实行修行就有说不尽的便利之处，容易进步而易于成就，成佛也就指日可待了。

极乐世界的众生也非常奇特。首先是阿弥陀佛，他的寿命是无限的，他的身体发出的光明也是无限的，能照耀十方世界的国土。极乐世界的众生也是寿命无限，并且数目多到没有限量。更为奇特的是，所有这么多的众生，全都达到了不退转的果位，也就意味着不用害怕境界退转而再度进入轮回受苦。在这些众生中，还有很多都是一生补处菩萨的果位，很快就可以成佛。

叙述了极乐世界的庄严殊胜之后，佛陀劝导众生，凡是听闻极乐世界的，都应当发愿往生到极乐世界去。佛陀指出了往生极乐世界的条件和途径，一就是要修行功德，“不得以少善根福德因缘，得生彼国”，必须行善积德；二就是念佛修行，念诵阿弥陀佛的名号，达到一心不乱的程度，那么临终时候，阿弥陀佛就会带领圣众出现在其面前，来接引死者到极乐世界。

佛陀极度赞美阿弥陀佛，并且指出，十方世界的一切佛都跟他一样在赞美阿弥陀佛。然后佛陀重申了发愿往生净土的重要性，发愿往生就能得到诸佛的护念加持。最后佛陀又指出，自己宣说称赞阿弥陀佛的这种行为，也受到十方世界诸佛的称赞。因为在我们这样的五浊恶世能够得到正觉而成佛，又宣说净土法门这种难信的法门，这是十分难得的。佛陀是告诉我们，不可因为净土法门的简易而不相信。

从总体内容来看，《佛说阿弥陀经》比较简短，文句也不复杂难懂，但是所蕴含的义理却仍然是十分深奥、十分美妙的。在简短的文字中，它已经把净土法门的基本内容相对完备地叙述出来了。对于佛学义理研究得越通透，读这部经就越觉得有滋味。

这部经除了鸠摩罗什的译本外，还有两个译本，一个是南北朝时期刘宋年间由求那跋陀罗翻译的《佛说小无量寿经》，因为这部经比《佛说无量寿经》简短很多，但内容是一致的，所以这个译名也是非常恰当的；另一个译本就是著名的唐三藏玄奘大师所翻译的《称赞净土佛摄受经》，玄奘的翻译从准确度和完备度来看比鸠摩罗什译本要强，但是文句的流畅优美都比不上鸠摩罗什，所以至今都是以鸠摩罗什的译本作为基本的诵读文本。

### 三、《佛说无量寿经》简析

《佛说无量寿经》，简称《无量寿经》，又叫《大阿弥陀经》，因为其篇幅比较长，是《佛说阿弥陀经》的十倍有余，所以有时候又简称作《大经》。

一开始，佛陀在耆闍崛山中说法，参加这次法会的大众有一万二千人，是平常的十倍，说明这次法会十分盛大。接着经中用了很长的篇幅来叙述听法的尊者、菩萨等圣众。先是列举了很长的名单，然后又十分完整地叙述了这些圣者成佛的过程。

在这样的法会上，佛陀一开始示现出特别美妙的威仪，阿难领会佛陀的心思，就向佛陀请教。佛陀受阿难的祈请，开始宣说诸佛相互护念的法门，由此引归到念佛的究竟法门，即念阿弥陀佛。《佛说阿弥陀经》中佛陀是不请自说，与这里略有不同。大概《佛说阿弥陀经》比较简略，这个细节给略去了。

佛陀叙述了从久远的过去世出世的诸位佛祖，一直叙述到世自在王佛住世的时候，法藏比丘作为世自在王佛的弟子发愿修行。法藏比丘就是后来成佛的阿弥陀佛。世自在王佛为法藏比丘宣说了二百一十亿诸佛国土的情景。法藏比丘经过五个大劫长时间的修行，摄取了这所有佛土中清净庄严的妙处，功德圆满之后，向世自在王佛汇报修行的成就。世自在王佛请法藏比丘宣说自己所要修行的法

门，于是法藏比丘就在世自在王佛面前发下大愿，这就是著名的四十八愿。然后法藏比丘根据自己所发的大愿，经历了无数劫长的时间修行，最终功德圆满而成佛。

这四十八愿，成为整个净土法门成立的依据。随着对净土经典的逐步深入理解，四十八愿中所蕴含的义理被逐步揭示出来。人们发现，如果依据阿弥陀佛的大愿，只用求得往生到阿弥陀佛的国土，就能最终成佛。以前人们必须经历无数生死累世修行才有可能成佛，这个过程非常漫长，并且没有保证，一不小心就可能堕入恶道而打断这个不断向上的修行过程。现在有了阿弥陀佛，就不必辛辛苦苦靠自力修行，只用乘托阿弥陀佛的大愿，就能稳稳当地得到救度。这样殊胜的法门一旦被揭示出来，自然很快就得到了推广。当然，关于对四十八愿的解释，也有种种不同看法。有的人把四十八愿的重要性做了排列，把第十八愿所述的“十念往生”单独拎出来，称作阿弥陀佛的王本愿，也就是诸愿之王。“十念往生”把净土法门的简易性发挥到了极致，甚至有的人就只讲这一愿。实则四十八愿是一个系统的整体，离开别的愿，这第十八愿也没有落脚之处。因此要诸愿并重，不可偏废。

佛陀在叙述了法藏比丘成佛的过程之后，详细描述了无量寿佛国土的种种庄严景象，比《佛说阿弥陀经》的描述更加详细，辞藻华丽，铺排甚盛，颇有赋体文字的优美韵致。

佛陀又把往生净土的众生分为三类，这就是经中所说的“三辈”。三辈往生也成为净土宗的重要教义。

佛陀又苦心劝告众生发愿修行往生净土，劝告众生珍惜遇到这样的法门的会。

佛陀又运用神通力，让阿难和法会圣众亲眼目睹了无量寿佛和他国土的众生以及种种庄严景象。

最后，佛陀指出，在十方世界的诸佛国土中，也有无数的菩萨

发愿将要往生到无量寿佛的国土，以此来加强人们的信心。

《佛说无量寿经》的篇幅比较长，篇章结构比较复杂，文字语句也比较难懂，所蕴含的义理也更加丰富，是所有净土经典中最值得玩味的一部。

关于这部经，最大的争议就是版本问题。据说汉译本一共有十二种，现存的则只有五种。这五种版本的文字和义理都有不同之处，由此引发了不断的所谓“会集”修订的行为，到现在已经产生了四个会集本。有意思的是，会集本的本意是要求得一个文字和义理都相对完善而便于流通的版本，但是可惜的是，每一个后出的版本都指出了前者的错误。我们相信，这种文字修订的工作永远不可能取得完善，执著于此，恐怕是偏执了。佛经本来就是阿难以及佛陀弟子根据自己的听闻和记忆作的记录和整理，这本身就不是佛陀所说的了。在这个基础上，想要求一个原本的佛陀所说，怎么可能。最终只是根据自己的一己之见，做一番并不合适的修补编订而已。

不管是研究还是修行，应该以五部译本为根据，其中曹魏康僧铠的译本相对完善，流通最广，我们这里也以这个译本为根据来做注释。

#### 四、《观无量寿佛经》简析

《观无量寿佛经》，简称《观无量寿经》，也是很有文学色彩的，一开篇就叙述了一个情节颇为曲折的故事。

佛陀在王舍城附近的耆闍崛山中，与大比丘一千二百五十人一起，另外还有菩萨三万两千人，一共三万多人，可见这个法会也是十分盛大的。

那时候王舍城的太子受提婆达多的教唆，把自己的父亲囚禁起来，想要饿死父亲以篡夺王位。提婆达多就是佛陀的堂弟，提婆达

多和阿难都是斛饭王的儿子，阿难是提婆达多的弟弟。提婆达多早年跟阿难一起随从佛陀修行，经过十二年的修行，精通了佛法，但是没有最终悟道成佛，由此步入歧途，想要通过各种外在的途径得到承认。提婆达多相貌与佛陀相似，具备了三十好相，又精通佛法，因此有不少僧人追随他。他在十力迦叶那里学习了神通，想要靠神通获得利养。他受到阿闍世太子的供养，再加上部分信众的信服，由此生起傲慢之心，认为自己已经成佛了，自称大师，分裂僧团，私自制定教义和戒律，并想要加害佛陀，以取而代之。提婆达多后来堕入地狱，经历过苦难之后最终也成佛了。

阿闍世翻译成汉语就是“未生怨”，他与他父亲宿世有仇，尚未出生就和父亲结怨，这也是业力牵引的结果。阿闍世不明佛法，以为提婆达多是大圣人，就供养他。提婆达多挑拨阿闍世父子的关系，说阿闍世已经长大成人，老王却不让位。阿闍世就对父王生起愤恨，发动政变，把自己的父亲囚禁在防护严密的监狱密室中，想要饿死父亲。阿闍世的母亲韦提希想了个聪明的办法，她沐浴清洁身体之后，用蜜糖调和炒熟的麦粉，涂抹在自己身上，然后穿上衣服。她又在特制的瓔珞珠宝中灌满葡萄汁，然后去监狱密室探望老王，用这种秘密的方式给国王送饭吃。国王吃了麦粉和蜂蜜，又喝了葡萄汁，当然不会饿死。国王又向佛陀祈求佛法，佛陀就派遣大目犍连用神通飞入密室，为他说法。国王听闻佛法，自然心情和悦。这样，国王不仅没有饿死，反而气色平和、心情喜悦。

时间这样过去了二十一天，阿闍世预计自己的父亲该饿死了，就问手下人自己的父亲怎么样了。结果他发现由于母亲的秘密行动，父王不仅没死，反而更加健康了，不禁勃然大怒，手拿宝剑想要杀死母亲。这时大臣月光和名医耆婆一起前来进谏。月光对阿闍世说，只有贱种才会杀害自己的母亲，如果阿闍世杀害自己的母亲，他们只好离开。在古代印度种姓制度非常严格残酷，高贵的种