

頻伽大藏經

九洲圖書出版社

頻

伽

大藏

經

戲論觀入解脫若遠離若不遠離是為戲論觀八勝處九次

是所遍知若非所遍知是為戲論

觀三摩地門若常若無常是為戲論觀陀羅尼門若常若無常

觀三摩地門若我若無我是為戲論觀

三摩地門若淨若不淨是為戲論觀三摩地

門若不寂靜若不寂靜是為戲論觀三摩地門若遠離若不遠離是為戲論觀

三摩地門若所遍知若非所遍知是為戲論觀陀羅

尼門若常若無常是為戲論觀無相無願解脫門

若常若無常是為戲論觀無相無願解脫門

若淨若不淨是為戲論觀無相無願解脫門

若寂靜若不寂靜是為戲論觀無相無願解脫門

若所遍知若非所遍知是為戲論觀無相無願解脫門

若我若無我是為戲論觀無相無願解脫門

若淨若不淨是為戲論觀無相無願解脫門

若遠離若不遠離是為戲論觀無相無願解脫門

若所遍知若非所遍知是為戲論觀無相無願解脫門

若我若無我是為戲論觀無相無願解脫門

若淨若不淨是為戲論觀無相無願解脫門

若遠離若不遠離是為戲論觀無相無願解脫門



頻伽大藏經第七十八冊目錄

○止觀輔行傳弘決續前……………七八・一

卷第五之二(七八・一) 卷第五之三(七八・一三) 卷第五之四(七八・二六) 卷第五之五(七八・四〇) 卷第五之六(七八・五四) 卷第六之一(七八・六九) 卷第六之二(七八・七九) 卷第六之三(七八・九二) 卷第六之四(七八・一〇三) 卷第七之一(七八・一一三) 卷第七之二(七八・一二五) 卷第七之三(七八・一三七) 卷第七之四(七八・一五〇) 卷第八之一(七八・一六三) 卷第八之二(七八・一七二) 卷第八之三(七八・一八二) 卷第九之一(七八・一九七) 卷第九之二(七八・二〇六) 卷第九之三(七八・二一五) 卷第十之一(七八・二三三) 卷第十之二(七八・二四二)

○止觀義例 二卷 唐湛然述……………七八・二五四

卷上(七八・二五四) 卷下(七八・二六四)

○科止觀大意 一卷 同述……………七八・二七四

○釋禪波羅蜜次第法門 十卷 附科文一卷 隋智顗說 門人法慎記 灌頂再治……………七八・二九三

序(七八・二九三) 卷第一之上(七八・二九五) 卷第一之下(七八・三〇三) 卷第二(七八・三〇九) 卷第三之上(七八・三二二) 卷第三之下(七八・三三一) 卷第四(七八・三三八) 卷第五(七八・三五〇) 卷第六(七八・三六四) 卷第七(七八・三七八)

・三七七) 卷第八(七八・三八五) 卷第九(七八・三九五) 卷第十(七八・四〇五)

○四念處

四卷 同說 門人灌頂記

七八・四一八

卷第一(七八・四一八) 卷第二(七八・四三一) 卷第三(七八・四三七) 卷第四

(七八・四四八)

○四教義

六卷 同撰

七八・四五九

卷第一(七八・四五九) 卷第二(七八・四七六) 卷第三(七八・四八四) 卷第四

(七八・四九五) 卷第五(七八・五〇七) 卷第六(七八・五一八)

○天臺智者大師禪門口訣

一卷 同說

七八・五三一

○六妙法門

一卷 同撰 毛喜傳

七八・五三七

○觀心論

一卷 同說

七八・五四八

○觀心論疏

五卷 同說 門人灌頂疏

七八・五五三

卷第一(七八・五五三) 卷第二(七八・五六五) 卷第三(七八・五七四) 卷第四

(七八・五八七) 卷第五(七八・五九八)

○修習止觀坐禪法要

一卷 同述 兄陳針傳

七八・六〇九

○附始終心要

一卷 唐湛然述

七八・六二八

○附天臺止觀統例

一卷 唐梁肅述

七八・六二九

○釋摩訶般若波羅蜜經覺意三昧

一卷 隋智顗說 門人灌頂記

七八・六三一

○法界次第初門 六卷 同撰 七八·六四三

卷上之上(七八·六四五) 卷上之下(七八·六五五) 卷中之上(七八·六六六) 卷

中之下(七八·六七六) 卷下之上(七八·六八七) 卷下之下(七八·六九九)

○天臺八教大意 一卷 隋灌頂撰 明曠錄 七八·七一

○科十不二門 一卷 唐湛然述 宋知禮科 七八·七一

○十不二門指要鈔 二卷 同述 宋知禮鈔 七八·七三〇

序(七八·七三〇) 卷上(七八·七三一) 卷下(七八·七四四)

○科金剛鐱 一卷 同述 宋淨岳科 七八·七五六

止觀輔行傳弘決卷第五之二

唐毗陵沙門湛然述

次私料簡中都十六番問答。初一門。總問諸境何故但十。如陰入境諸陰不同。煩惱種別亦復無量。諸病諸業乃至兩教二乘方便正行。三教菩薩諸位不同。故云法若塵沙。境何定十。答意者實如所問。法性如地。種子如境。觀行如雨。發如抽芽。畧以數法。且至於十。次問十境下有九問。答爲成通別四句。故也。初通問起。次答中先答通句。文自爲十。於初陰境義亦通十。但依二義。陰必居初。下文雖云別當其首。此中文意且順於通行。人通以陰身爲始。諸經通以陰爲初。初陰色在初。故云諸經皆從色起。非但陰通餘十。乃至菩薩義並通十。此中通者。但據名通其義。猶別。且如十境通得名陰。而從因果別陰等異。故義本別陰境。既爾餘九亦然。初通名陰者。以陰爲本陰境也。煩惱及業名爲陰。因病爲陰。患魔爲陰。主不欲令人出三界。故禪爲善陰。且對十境。故禪爲善陰。若通論者。欲六人四乃至念處諸教。伏位並善陰攝。今以二乘爲別陰等。故不依通見。慢兩境名。又陰因義同。前文在後列。故云又耳。二乘菩薩雖未出界。義違生死內外不同。異於前八。故云別也。又此境若發界外陰攝。故名爲別。十義雖殊。通未離陰。攝別從通。故通名陰。九境攝別意亦如之。禪是無動等業者。對欲界動。故云無動業爲煩惱用者。煩惱無業則無。至於來果之用。續無動業。文乘便釋之。故云業是煩惱用也。文意正言。禪是煩惱用也。雖在界繫。乃有長時受樂之用。故云用也。魔統欲界等者。雖統欲界意。欲令人增三界結。釋梵二主並有統領。皆佛弟子厭患生死。故不得名煩惱主也。言別煩惱者。發出世心。雖有煩惱不同。前七故名爲別。此從因判也。若從果判。前七有通惑。後二有別惑。義通因果。文意從因。又從果中復應須簡三種菩薩。如三藏菩薩未破通惑。亦名爲別。是故應從初義爲正。王今病重等者。闍王意以身瘡爲病。如來耆婆以逆爲病。問闍王但有害父一逆。云何言五答。一在五攝。故總云五逆。即是業故。業亦名病。魔能作病者。魔不疾人。色身報命。但如有道化其民。屬今言病者。冀因身病退菩提道。三災爲外病者。明禪亦名病。災患是病之別名。洪範五行云。凡有患者皆名爲災。春秋傳曰。天反時爲災。又傳例曰。天火曰災。雖有此說。然實不識天之所在。災之分齊。故知非彼儒宗所論。俱舍云。要七火。一水。七水。火後風。經七火。災次一水。災如是經於七。七火。災。七水。災。又更次第經七火。災。方一

風災總成八七五十六火又一七水一箇風災何故爾耶。火至初禪水至二禪風至三禪二禪壞時初禪必壞三禪壞時初二必壞是故劫劫皆壞初禪爲順初禪一劫壽故必經八劫方至二禪爲順二禪第三天中八劫壽故風災必經六十四劫方至三禪爲順三禪第三天壽是故初禪內覺觀患外有火災二禪內有喜患外有水災三禪內有樂患外有風災四禪無患故亦無災今云喘息喜樂者對第四禪無喘息故下三通有喘息等也文闕覺觀畧云喜樂二乘菩薩是空病者此三菩薩既未見中故與二乘同有空病言空病亦空者引淨名證空是故病故云空病空病須空故云亦空即是中空空於偏空故云亦空煩惱見慢是業本者本因也。因於此三各能作業二乘菩薩無漏業者亦如前簡餘者行陰魔攝者行攝法寬是故餘者盡攝其中即是陰魔攝也煩惱見慢等亦名禪者禪祇是定既通心數亦有定名此定復通煩惱見慢故此等三俱名禪也魔是未到定果者此未到地亦得名定得此定已捨壽生彼故云定果二乘菩薩淨禪者大經既以根本四禪名爲中定故今將此以爲淨禪淨禪通屬上定所攝是故次釋上定攝於二乘菩薩中下二定攝餘八境然禪境中唯以根本屬中定攝特勝通明應兩句攝九想已去並上定攝餘之七境並下定攝言三定者大經二十五善男子一切衆生具足三定謂上中下上定者謂佛性中定者一切衆生具足初禪有因緣故則能修習下定者十大地中心數定攝然下八境實屬善惡今以八境望心數定通有定名故用大地通心數攝以大地定通善通惡故經釋上定雖云在佛中定既云在於初禪故今通將二乘菩薩名爲上定陰入我見衆生見攝者若通論者十六知見不離陰入今從別說故總攬陰名爲衆生橫計陰者名之爲我所攬所計名爲陰入煩惱具五見者如九十八使中五見具足此九十八通名煩惱故云煩惱攝五見也病壽者命者見者命計連續壽計一期尋常雖計病時最切恐連持斷恐一期短從彊而說故對斯二業禪等作者戒取見者計我能有所作及修禪定故名作者禪非出道計爲出道故名戒取魔爲欲主謂驅策由我名使作者苦樂由我名使受者令其後世還在欲界名使起者又生死祇是邊見攝者生死祇是陰入初後重釋魔邊故云又也於生計常於死計斷故名爲邊慢即我見攝者由我故慢故慢屬我二乘菩薩曲見攝者非圓直道故名爲曲大經云若見菩薩從兜率下納妃生子逾城出家乃至入滅是名二乘曲見雖標二乘實兼教道如爲前菩薩現身名爲報身非自受用權示他身非真實故義當於曲此十六知見

文在大品大論廣解。今但對八。餘未對者。攝在八中。謂生者見。計能生衆生。如父母生子。二養育見。計我能養他。三衆數見。計我有五陰十二入十八界。四人見。計我是行人。五受者見。計我後身當受果報。六起者見。計我能造後世果報。七知者見。計我五根能知五塵。八見者見。計我根塵能見於色。及起邪見。列名次第。具如經論及法界次第中。向隨義引不依次。第前八外者。若將入前八見中者。生者養育攝入魔境。魔雖不同。梵王所計。氣類大同。衆數攝入陰境。受者起者。攝入業境。人及知者。見者。攝入煩惱境。陰入我慢攝者。執我我所。名爲我慢。俱舍文同。陰即我所能計。即我煩惱。即慢。慢者。俱舍云。於他勝謂己等名爲過慢。與煩惱義同。病不如慢者。論云。於多分勝謂己少劣名爲卑慢。如病不如他而猶生慢。業禪橋慢者。論云。於等謂等。雖然齊等。心高舉。故名爲慢。等皆得禪。無不自舉。故自矜曰橋陵。他曰慢。魔見大慢者。論云。於他勝謂己勝名慢。過慢如來實勝於佛。亦慢增上慢者。論云。未得謂得。二乘菩薩位居未極。此境起時。未能用觀正當增上。論七慢中。唯闕邪慢。謂於有德人中。謂己有德。亦可將入魔見二境。以彼二境不尊他。故通稱二乘中。以四諦四念處攝九境者。因緣四諦。但是總別。四諦攝法名義稍便。故但語四諦。不云因緣。陰入全是四念處境。是則苦諦四念攝。陰入境。又以四念處體別。別對者。病患即爲身受念攝。亦屬苦諦。禪即法念受念。即屬集諦。淨禪亦爲道諦。所攝。煩惱見慢。禪及業相習因之中心王。即心念處。集諦攝諸心所及業習因。中心所并魔並法念處。集諦攝。菩薩法念處。道滅諦攝。以法念中攝法寬多。謂有爲無爲。若論念處。境屬蘊義邊。念處即不攝於無爲法也。故但在四諦之中。苦諦所攝。故云四念四諦攝也。又總對者。但以念處境苦諦攝。觀念處智道諦攝。如此對者。念處但攝陰入。禪定二乘菩薩四境。具斯多意。故開合解之。若更約九念處中。前七屬方便。即後二境所用。若攝前八應如前釋。思之可見。四弘攝九者。四諦既爲四弘之境。依前分別。亦應可解。問境法名。但通等者。此下四問。皆以別難通。初問意者。境法及名。既並互通。能觀行人爲亦通。不法謂十境當體名。謂法上之名。以此十法通未離陰。乃至通名菩薩之法。是名法通。文云。通稱陰入。乃至通稱菩薩。是爲名通。法名既通。是故更問能行人爲亦通。不答意者。即以俱通而爲答也。何者。前之九境。未發心。前尚名菩薩。故菩薩境而得通餘。是故文中且舉九境。通稱菩薩。是則當知行人亦通。言未發心。名菩薩者。此據理性。一切衆生皆當作佛。豈非菩薩。問境名容通。法云。何通。答名召於法。其名既通。其法不隔通。

稱二乘等者。法華論有四種聲聞。謂住果應化退菩提增上慢。今云佛道即是應化。言增上慢。攝下八者。二乘正當住果故也。今論境發非前八境。復非菩薩義同住果。退菩提心亦在下九。若退第二乘。則二乘境攝。若退圓入。偏仍屬菩薩境也。若大小都失。方在下八。禪中復應分漏無漏。以對十境。須審思之。言佛道者。且約發心終非圓極。次一問。答。中合字解義。卽以義別名通爲答。初問云。通是無常不者。問前十境。既得通稱二乘菩薩。八非三乘得稱三乘。二非無常是無常不。答意者。八非三乘三乘收盡。二非無常有無常義。故引寶性出三界外。猶有無常。菩薩尙爾。況二乘耶。故後二境通是無常。次問。答。中分字解義。初問通是有漏不者。復以前八重難後二。若許無常無常卽漏。何故向引寶性論言住無漏界。答意者。通皆是漏。有義不同。降佛已來。皆名爲漏。有義異者。十境別故。陰至見慢有界內漏。二乘菩薩有界外漏。內外不同。故云有異。彼寶性論言無漏者。望內得名。若於界外。仍名爲漏。無常倒義亦復如是。於彼是倒。於此不倒。若以大法形之。則內外俱漏。次一問。答。中初問通是偏眞不者。以二乘境難餘九境。後二非有漏通得名。有漏二乘是偏眞。餘九應偏眞。答中亦分字爲答。仍未會圓。故通是偏眞。有差別。故云眞異。二乘菩薩有界外眞。餘之八境有界內眞。次問。答者。問中云。通義可領者。如前所釋。境法名人。乃至無常有漏偏眞。亦通十境。爲一向通。亦有別耶。答者。不同本別。何須更問。故云十境卽是別義。此等三問。爲成下三句也。此卽第二別句。竟也。次復有下卽第三句。不更別問於答別中。便卽釋出。故云復有亦通。亦別於中復更分別。亦通亦別。與是通是別。雖俱屬第三句。而不無同異。初陰入境具二義。故名亦通。亦別。何者。身本觀初二義異。九故名亦別。復使陰義通入餘九。復令餘九通得名。陰故名亦通。餘之九境闕二義。故但得諸境展轉相異。名爲是別。展轉互通。故名是通。是則一法自具二義。故云亦通。亦別。一法兩向對他故。二但云是通。是別。言二義者。一者別當其首。二者與九互通。所言兩向及對他者。異他故。別通他故。通陰境非無異他之別。此別猶通。獨有別當其首。全異餘九。故云亦別。以此亦別。對於互通。故云亦通。餘九不然是。故但云是通。是別。以無初之二義故也。下之九境發可爲觀。不發何所觀。故闕初義。諸教所列。不以爲初。闕第二義。無此二義。不名亦別。既非亦別。不成亦通。若爾。下將煩惱病患。以難陰入。此之二境亦具二義。何獨陰入。何者。煩惱亦是諸法之本。難同初義。元爲治惑。難同次義。病境亦爾。病身四大難同初義。元爲治病。難同次義。答意者。初明煩惱無二義中。

遮用大經以伏難。難云。若也煩惱不得以爲諸法本者。何故經云。煩惱與身雖無先後。要因煩惱而得。有身當知煩惱定爲身本。何關陰入爲觀本耶。故今遮云。言因煩惱而有身者。煩惱已屬過去。世攝云。何更得以爲觀境。雖元爲治惑豈可治於已謝之惑。是故煩惱二義全闕。況過去惑亦由身有。是故諸教並初觀陰。以現在惑計陰生。故但令觀陰惑則不生。病不恒起。下答病無二義。可見此下無間。便即釋出第四句。相皆不思議者。如不次第。無非法界。更復與誰以論通別。一陰一切陰者。具如不思議境說文。但舉陰不語餘九者。陰既徧攝九從陰生。例陰亦應一惑一切惑。一惑一惑非一。一非一切。乃至菩薩一願一切願。一願非一。一非一切。次一問答。獨問陰境餘之九境。從發受名。皆有別稱。陰解起時。亦是發得。應別立名。答意者。於陰生解。雖是發得。無九相。故還屬於陰。如煩惱起。觀於煩惱而生圓解。此解起時。亦無別稱。今亦如是。此解生已。生執起。愛若病。若業受別名者。自由執等非關陰解。是故陰解不受別名。故云若解發等也。此則下略判位次功能。言氣分者。即入五品之前相也。但得下結判。因於陰解而生別相。雖亦陰攝而不得名。亦通亦別。言但得通別等者。但得是通是別也。此解起時。義同後九。同是發得。故亦通九。是通是別。又非陰境。故不同陰。亦通亦別。問條然別不等者。如前答問十境不同。即別義也。此別仍通。故更問云。亦有十境。條然永別。不互通耶。答文具出條然別相。條謂條科。即十科永異。四念陰別者。若但云陰。陰名尙通。若云四念觀陰。乃至無我觀界。則不得名。陰因別陰等也。言空聚者。淨名云。樂觀內入。如空聚。大經云。如空聚。落遠望。謂有近看。則無入。亦如是。凡夫謂有智者。知無無我觀界者。大經云。著我多者。則爲分別十八界法。一一界中。求我。得五停心。煩惱別者。五停所治。各各不同。豈更得名煩惱果等。八念病別者。修九想。怖令修八念。以怖爲病。尙不同於四大不調。豈同逆病及禪病等。十善業別者。十中三業所對各別。尙非十惡。豈同無漏及無動等。五繫魔別者。四依所誡及楞嚴力制。不同陰魔行陰等魔。故大經四依品中。四依菩薩驅逐魔云。天魔波旬。若更來者。當以五繫繫縛於汝。章安釋云。繫有二種。一者五屍繫。二者繫五處。五屍繫者。如不淨觀。治於愛魔。五處如理。治於見魔。故首楞嚴中。舍利子問佛。說此三昧。不爲諸魔之所惱。不佛言。欲見諸魔衰惱事。不唯然。欲見放眉間光。見一切魔。皆被五繫。舍利弗言。是誰所作。佛言。是首楞嚴三昧之力。但有說是三昧之處。魔欲爲障。自見五繫。佛滅度後。說三昧處。亦復如是。六妙門禪別者。數等六門前後不同。豈同心。

數及上定等。道品見別者。道品所治即界內見謂戒取等。不同十六知見及別見等。無常苦空慢別者。大小兩乘各有上慢。若大乘中未得佛果。自謂究竟名增上慢。若小乘中未得四果。謂得四果名增上慢。今小乘中因觀無常謂爲極理。豈同世禪謂四果耶。又不同八慢及下八境四諦因緣二乘別者。自是三藏二乘。豈同通中二乘及以上慢佛道等耶。六度菩薩別者。三祇伏惑。豈得復同未發心等。此之條然二義故別。一者依於能治別立此十。如陰似同分三科異。餘九能治準此可知。二者此十別別不同。故復名別問五陰下六番問答。爲成不思議意。如前所明。必先觀陰。陰具色心。爲即四陰。以爲能觀。爲四陰外別有能觀。若色心外別有能觀。則所觀境攝法不盡。若祇四陰以爲能觀。如何以陰而能觀陰。答中二意。先約不思議相。即答次約思議舉況。答初意云。不可思議等者。無始色心本是理性。妙境妙智而隨妄轉。不覺不知。今既聞名知陰。即是即四陰心而能成觀。亦可下約舉況答者。引小乘中有於善惡無記。乃至法性無等等陰。初心雖以惡及無記以爲所觀。別立善陰以爲能觀。觀之不已。惡無記陰轉成善陰。即成向來能觀善陰。當知初觀之時雖二而一。陰轉之時雖一而二。乃至轉爲無等等陰。亦復如是。何者。所觀雖轉而復立能觀。故雖一而二。雖別立能觀而所轉爲能。故雖二而一。雖展轉互轉。終成陰外別立能觀。善惡等位在外。凡方便陰者。位在內。凡無漏陰者。極在羅漢法性陰者在方便土。得法性陰陰中無等。故以無等釋於法性。豈非下結也。小乘下況小乘尙乃一中論。二況不思議境智相。即故不思議。即陰是觀而境智宛然。次問者。既云惡無記陰轉爲善陰。乃至轉爲無等等陰。如是展轉轉所爲。能爲獨轉觀果陰。亦轉答意者。向立問中以向小乘況答爲問。今答直以初不思議相。即意答單約小乘。不云報轉。故依大法華二文。並是圓觀報陰轉義。報若不轉。何以父母所生諸根皆悉見聞三千大千大品色淨。其意亦爾。故至六根清淨位時。亦得名爲報陰轉也。次問十境與五分者。此問別生非關向答。答中先別次同言五分。者自以此五判所得禪有進退等諸相不同。今明十境。明所觀境十發不同。何得十境同於五分。今當下彊會令同。則有通別二會。初以五分通判十境者。前四可知。達謂隨發。皆以自境體達於境云云。若於下別於境。境自作五分者。如判禪中亦有約禪約品通別兩判。故今亦然。若其約觀爲五分者。藏通別圓四解起時。從初至後爲進。前三隨一爲住。得一須持爲護。得已又失爲退。得已自了爲達。若約品者。三教皆有約品之義。今且從圓者。如圓解發。始自初品終至

無生進分也。齊二品來乃至六根名住分也。始從初品乃至十信作意矜持名護分也。纔得初品得已卽失名退也。隨得一品卽能體達所得未深卽達分也。若約境者煩惱起時以貪望瞋名之爲通約諸惑者貪中淺深名之爲別約諸品進及住可知防不欲除名之爲護起已自滅名之爲退自知是惑名之爲達餘並如上判橫豎中橫則是通豎則是別兩番對義準上可知不能委記然約禪爲正九境旁通是故不可例禪委悉前之橫豎意亦如然五分下更通伏難難云五分判禪與十境既得相會亦可得與六即十地而相會耶故爲通云五分十境俱是法相義理雖別彊爲會通六即十地二俱是位故不可以五分判之如云進至妙覺不可更使退至六根餘護住等準此說之五品容有非文正意又亦不可以六卽判地次問念性緣性等者此取隨自意中文意爲問此問正顯不思議境此中一問含於二意先問緣念性離次約此離以問十界法性離能念名爲念性離法性離所緣名爲緣性離既離於能所性亦非數量唯觀一法性性淨若虛空何性空中而具十法界若具十法界卽是有緣念若也有緣念何得名爲離答中二意先畧中難意次釋不思議初文含二先總標不思議無相下正答二義初云無相而相先答十界無相而具十界之相觀智宛然者次答緣念雖無能所觀智宛然觀爲能觀十界爲所點空論界無界相雖曰能所緣念本無他解下次釋不思議義他解但云須彌及芥相容入等此事希奇世間罕有名不思議言須彌容芥者謂容入於芥芥容須彌者謂芥受須彌火出蓮華者大經云火中生蓮華是可謂希有人能度海者大經十六云若有人言我能度海可思議不佛言亦可思議亦不可思議若人能度則不可思議若修羅度則可思議如此釋者但是約事若但約事何能顯於不思議理如增一阿含云有四種不思議事謂世界衆生龍佛土華嚴亦云自在天王有寶女名善音於一語音出百千音樂一一樂聲復出百千音聲此等但是人所不測名不思議又有解須彌入芥等是神力能爾爾神力乃是本無今有非常住法有人云大小無相故能相入破曰若小自是小大自是大此自性大小不得相入若小是大小大小是大此是他性大小何能相入汝所立者小無小相大無大相此是他性大小亦不相入若云小是大小之小大是大小之大名共性大小亦無相入若云小是非大小之小大是非大小之大此是無因大小故無相入若以理寄事如華嚴經譬一塵中有大千經卷一念如微塵諸法如經卷芥子須彌取譬亦爾若失今意理實難通從今解去卽今家正解祇約一

念心性眞如契此理故有難思用。理性雖無能緣所緣。能所宛然。修此理故名曰能行。契此理故名爲能到。到故有用。約證理釋。故云理則勝事。今文語畧。應依淨名疏解。不思議品。經云。菩薩有解脫名。不可思議。若菩薩住是解脫者。以須彌之高廣。內芥子中。乃至一品。皆如是說。以證解脫事。用無窮。故云乃至窮劫。說不能盡。疏中但以三軌銷此經文。理無不盡。諸佛菩薩有解脫。即眞性軌。亦名眞性解脫。若菩薩住是解脫者。即觀照軌。亦名實慧解脫。能以須彌之高廣等。即資成軌。亦名方便淨解脫。彼文具以前之三教三軌。比決方顯。心性圓極三軌。今置三教直明心性。以眞性軌與實慧合名。爲能到。能從理起用。故云理則勝事。問眞性自與實慧和合。何關外境。而云大小相入。由於契理。答然此眞性徧於法界。迷謂內外。悟唯一心。是故四眼二智。萬像森然。佛眼種智眞空冥寂。今雖初觀。豈令順迷制心。從理無非心性。次問者。爲是一一因心具十界。因爲復一一界果具十界。果答中。初總答云。俱相有者。法爾而然。一念因心道理具十一界之果。豈當一界。然言一果具於十果。果既隔越。徧顯似難。若知隨起十中一心。一必通十。是則一果具十。因一因具十。故曰因通理則易知。文中先明因通。次明果隔。初因通者。但舉初後中間比知。初慈童女者。如心論云。慈童女長者。欲隨伴入海采寶。從母求去。母云。吾唯有汝。何棄吾去。母恐其去。便抱其足。童女便以手捉母髮。一莖髮落。母乃放去。至海洲上。見熱鐵輪從空中下。臨其頂上。便發誓言。願法界苦皆集我身。以誓願力。火輪遂落。從茲捨命。生第六天。違母損髮。成地獄心。發弘誓願。即屬佛界。引未得記。輕得記者。雖未得記。已屬佛心。輕得記者。成地獄界。故一品觀空不證品云。我證跋致。餘人永無。而輕弄餘人。以是事故。遠離菩提。遠善知識。若即身悔久久。還依般若波羅蜜。若不卽悔。當知是罪。重於四禁。過於五逆。當知是菩薩。旃陀羅更引下畧。明果隔。示難顯相。從事理說。卽十界果各具十果。故云凡聖皆具五陰。陰即是果。凡謂六凡。聖謂四聖。雖復各具十不可聖。陰如凡陰也。言不可者。意說凡陰不同聖陰。又佛具下舉一佛果具於十界。然不可以聖陰同。凡自是佛果。能具十界。終不可以佛地獄界。以爲凡夫地獄界也。佛果已滿。從事而說。已具十界。初地初住。分具十界。乃至凡夫。但是理具。是則一一界果。各各具十。不相混濫。一往從易。且云因通。及以界隔。理而言之一念因心。實具十界百界因果。何者。如云起一界心。即具十界十如十。如是因果法耳。相至因緣。以屬於因果報。屬果當知一念恒具百界。依正因果。故佛藏云。佛見一切衆生心中。皆有如來結跏

跌坐。尙具佛果。餘果亦然。是故下地雖具因果。但是理性。所以致有果隔之言。次問者。一念具十。爲復任運恒具十界。爲待遇緣作意現起名具十耶。若準前答。因通易知。已明一心具十界。竟然觀前答狀似作念。是故更置此問。釋疑答中云。法性自爾者。凡聖法性悉皆自爾。自爾祇是自然異名。問既云自爾。何殊外計。答前第三卷已畧分別。如法華玄云。外道已爲初教所破。尙不同於通別二教。況以圓極比外自然。若破性中云。非自然者。爲破計。故理必自然。如第一卷釋四弘中。法性自天而然等。小乘尙然。況復實理。問一心既具。但觀於心。何須觀具。答一家觀門。永異諸說。該攝一切十方三世。若凡若聖。一切因果者。良由觀具。具即是假。假即空中。理性雖具。若不觀之。但言觀心。則不稱理。小乘奚嘗不觀心耶。但迷一心具諸法耳。問若不觀具。爲屬何教。答別教。教道從初心來。但云次第生於十界。斷亦次第。故不觀具。或稟通教。即空但理。或稟三藏寂滅真空。如此等人。何須觀具。何者。藏通但云心生六界。觀有巧拙。即離不同。是故此兩不須觀具。尙不識具。況識空中。若不爾者。何名發心。畢竟不別成正覺。已何能現於十界。身上又復學者。縱知內心具三千法。不知我心徧彼三千。彼彼三千互徧。亦爾。苟順凡情。生內外見。應照理體。本無四性。心佛衆生三無差別。能知此者。依佛識心。又此十乘得名皆同。並有能所相對故也。第一觀陰入下。依章別解。初解陰入中。先重明境次。明修觀。初文先附小宗畧釋三科辨境離合。謂五陰下列名陰者。下釋名。今文但以因果兩義釋名。即以因果攝餘盡。故婆沙中云。陰是何義。答聚義。畧義積義。總義如種種雜物。以爲一聚。色乃至識。聚在一處。故名爲聚。乃至含於三世內外。故名爲總。中間諸名準說可知。問五取蘊與蘊有何差別。答蘊通漏。漏無漏。取蘊唯有漏。蘊之與陰。新舊異譯。蘊謂蘊積。與陰義同。準俱舍中色攝五根境。及以二無作行攝諸心所。唯除受想二識。即是心王。爲今初觀境入者。新名爲處。婆沙云。入是何義。答輪門義。輪道義。藏義。倉義。田義。流義。海義。是爲入義。隨名解釋。亦應可見。今文涉入。及以輪門。並是道義。然上釋義。初明根塵互相涉入。次義者。明根爲外塵之所得。便由心心所流入根境。令塵得入。名爲輪道。故彼論文門之與道。並是能通德。心心所得流入也。準俱舍中。法入最寬。界者。婆沙云。界是何義。分別義。如山中有寶種類不同。俱舍頌云。聚生門種族。是蘊處界義。例婆沙文。可以意知。俱舍中廣以族持性等三義釋界。餘根塵識如常可知。法界攝四亦同法入。乃至廣以二十二門分別界義。委悉列名。辨相出體。非今文意。唯依諸論以明開合。而爲

觀境故次明之。婆沙下明境開合。與俱舍同頌云。愚根樂三故。說蘊處界三。愚謂迷也。根謂三品。樂謂所欲。今明觀境不須兩義。故但從迷言。少分者。以法入法界中。具舍心色。今文畧界且從入說。故云法入含於色。心成兩少分意。但是心餘十唯色。若約界者。法界亦二十界。是色七界。是心四陰。既純是心。故不須簡於法入法界中言。二少分者。以法入中有四類法。謂無表色。心所法。不相應行。三無爲法。是則無表是色。心所是心。不相應行非色。非心。無爲法者。非三聚攝。無爲在下。二乘境攝得非得者。在下。助道觀中。無想二定。復在禪境餘並在此。若依經部大乘法相等。同時意識緣現五塵及落謝塵。法入所收。少分屬色。少分屬心。今且觀心心即識也。又有宗五識及五意識并第六識俱能引起受等三心。若依成論五識定無起三心義。雖此同異。今初且觀諸識爲境。問識陰是王有宗心王與數同起。如何別於心王修觀。答此但宗計意則不然。直爾觀心義當觀王數人下兼示二論不同之相。數人即是薩婆多師破成論師云。心聚是一。何容前後論師復破薩婆多師云。雖同心聚四心各別。自有其體而共相應。今並不從二論同別。但且用心爲所觀境。若就下且依空門以判前後。若前若後皆不得使數涉於王。故云不得以數隔王。數在前後王在中央。名爲數隔。是故心王非前則後。四念下釋疑。疑云。何故念處王在中央。釋云。就言說便非起次第。亦非約行又分別下正示境相。三科不同。但論陰者。以界入中心界心入。則有少分全分不同。五陰雖開無少分。故故先約陰後例界入。又此三科既開合異。欲以識界而爲觀。初何往不得。但識名多。故陰在初。故又名畧。故是故先用。故依經論明陰不同。皆從心造見愛是穢。故兩所起名汙穢。陰并起善惡並名造陰。初兩唯是果報陰耳。變化即是工巧。故也。五善根者。總別念處。但合爲一。并燭等四名。五方便亦名五善根。五停但是對治五障。是故不論念處等五能爲無漏。作近方便。次引大教證。又正法念中雖但列六華嚴既云種種五陰。即通十界。世間下次畧示境相難思。故舉況云寧可凡心知。如世間陰人中一種。尚匱盡。況復六道陰。六道陰尚爾。況出世四聖。此中預以報陰比決。令識下文不思議。陰凡眼。下舉譬。肉眼世智猶如凡眼。三惑所障。名之爲翳。尚不見於真諦之近。況能見於中道之遠。彌生下合譬。界內偏真。名爲一隅。界外圓中。名爲邊表。四角曰隅。如渴鹿下重譬。不知之人。隨世色聲。若偏小等。終不聞見真妙之理。縱令下與而言之。但覩小法。故大集下引證也。佛世值聖。猶尚住小。各執一門。異計不同。依毗曇門用七方便。名爲常見。說異能斷。依

成實門但觀空心名爲斷見說一能斷當知滅後圓門不易況佛去世者舉佛滅後不知爲況故龍樹下明佛滅後造論破計一謂毗曇王數同時異謂成論王數前後四句三假皆如幻化然界內下欲示識心而爲觀境先且總攬心爲起由即前所引經論是也佛告下重引阿含大論以證心造若欲下雙舉二譬世出世陰如條如病一念識心如振如穴如華他治病湯不過一種兩種災不過一穴兩穴若爾觀心即足何故第四破徧文未更例觀於餘陰界入答欲融諸法示觀境徧是故下文例餘界入若示境體觀心即足以心徧故攝餘法故又非但心攝一切亦乃一切攝心故四念處云非但唯識亦乃唯聲唯香味等今當下從廣之狹正示境體陰入界三並可爲境寬漫難示故促指的略二就陰如去丈就尺畧四從識如去尺就寸以由界入所攝寬多陰唯有爲之中義兼心色故置色存心心名復舍心及心所今且觀心王置於心所故初觀識餘下例之問五識五意識及第六識並能生於受等三心何等識心及所生三心是今觀境答五識五意識定是今境未屬煩惱在無記故於第六中取能招報者仍須發得乃屬煩惱境餘之分別方屬今境又此五識及五意識雖在今境仍在下文歷緣對境中明又若探取不思議意以對喻者則一念心十界三科如丈一界五陰如尺唯在識心如寸若達心具一切法已方能度入一切色心如一一尺無非是寸及一一丈無非是尺是故丈尺全體是寸觀心下次明能觀觀法觀法非十對根有殊雖復根殊但是一不思議觀觀不思議境乃至離愛不離境故故此十觀文十義十根三意二分遠近故近期初住遠在極果又次位下三雖非觀法並由觀力相從名觀故名十觀又備此十令觀可成故名成觀亦名成乘思之可見既自達下生起次第今文可見四念處中以初四法皆共成於上求下化故彼文云上求不思議境觀於煩惱即是菩提於此煩惱上求菩提無別求也生死涅槃亦復如是爲欲下化應須發心即發弘誓我以何法上求下化應須安心莊嚴上求以此定慧能度衆生名爲下化若無上果下化不成故知果成由於破徧若破不徧須識通塞下去生起與今文同以此而觀前之四法用無前後通塞等三成就前四次位等三以判前七能善用者十如指掌譬如下舉譬如首等者毗首是天天家巧匠長阿含云天帝與修羅戰勝更造一堂名爲最勝東西百由旬南北六十由旬堂有百間間有七支露臺一一臺上有七玉女一一玉女有七使人皆是天帝優給衣食莊嚴之具千世界中此堂無比故名最勝今云得勝者由戰得勝而造此堂先略銷譬下

文自合周市間隙皆容一挺。十法無間如不疎。無混濫過如不密。十法相別如容挺。十法圓乘出諸觀上。如峙上天。謂居極理第一義。天巍巍昂昂稱歎辭也。巍高也。昂舉也。尚非別教教道所知。況暗證拙匠能接則耶。接度也。則準也。非是暗證能思度。故言善畫者如張顧之徒。並得筆墨之妙。今家觀法亦復如是。圖謂圖寫畫之所生。依教修習得佛法大綱。猶如匡郭。匡郭者物之外圍。得佛法意猶如逼真。依教尋真猶如寫像。窮教實體名為骨法。依實生解義如精靈。十法所趣如生氣。從因趣果名飛動。豈誦文者所知。如非填彩等也。此十觀下合譬。以此一合通合兩譬。最後結中同結二人。然此合語文約意廣。先對二譬。次重釋文。初合勝堂者。橫豎等合不疎不密等。從初則下合魏巍等意。圓下合非拙匠等。若合後譬者。橫豎等合匡郭逼真微妙等。合圖寫等。從初則下合生氣等。非誦文者。合填彩人。次更委釋此合文者。言橫豎者。此之十法有通有別。別者如不思議境。窮實相底名豎。包十法界名橫。發心上求名豎。下化衆生名橫。又上求下化名豎。依境發誓名橫。安心徹理名豎。六十四番名橫。破偏惑窮名豎。諸門相望名橫。通至寶所名豎。校校塞著名橫。道品至後名豎。品品相望為橫。正助至後名豎。法法相望為橫。次位至極名豎。位位徧攝為橫。安忍進後為豎。違順相望為橫。無著入住為豎。離似三法為橫。此且單約圓乘為解。若望偏乘名橫。名豎亦如橫豎顯非橫豎。若不思議非橫非豎。能作橫豎而云橫豎。又總論者。在一一位十自相望為橫。一一至極當法漸深為豎。又亦可前之七法名橫。識次位去名為豎。又玄文對信復名別豎。攝諸法盡故云收束。十法理幽為微。開麤絕待為妙。不濫偏小名精。安布次比名巧。初則簡圓極境為真。以偏小等為偽。中則發心安心至識。次位為正。唯有第七正助為助。以助添正名。為相添後則第九安忍第十無著。令行不息得入初住。若觀若說意在一乘名為意圓。所說之法不雜偏邪名為法巧。法徧諸教為該。咸收入十為括。以該故周。以括故徧。徧於四教一十六門。乃至五時八教一期始終今皆開顯。束入一乘。徧括諸教。備入一實。若當分者。尚非徧教教主所知。況復世間暗證者耶。規圓炬方法有準則。依理安心初有則也。不次第破無通無塞而論通塞。乃至正助中有則也。無著不於相似起愛後有則也。至於初住名為薩雲。薩雲雖即本在究竟。初住分得亦可通用也。蓋如來下稱難也。十法既是法華所乘。是故還用法華文歎。若約迹說。即指大通智勝佛時。以為積劫寂滅道場。以為妙悟。約本門指我本行菩薩道時。以為積劫本成佛時。以為妙悟。迹本二門。祇是求