

罗同兵◎编

佛的慈悲

太虚大师说佛

凡学佛之人，必先由闻所成慧而起信心，由起信心而学佛，故佛学之起点，由慧学入门；自闻所成慧，思所成慧，修所成慧，加行无分别慧，根本无分别慧，后得无分别慧，以至于究竟圆满成就无上菩提，皆不能离一个慧字。一言以蔽之，佛学即慧学也。



NLIC 2970712486

中国文史出版社

罗同兵◎编

佛的慈悲

太虚大师说佛



NLIC 2970712486

中国文史出版社

图书在版编目(CIP)数据

佛的慈悲:太虚大师说佛/罗同兵编. —北京:
中国文史出版社, 2011. 1

ISBN 978 - 7 - 5034 - 2833 - 3

I. ①佛… II. ①罗… III. ①佛教—通俗读物
IV. ①B94 - 49

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2010)第 239535 号

责任编辑:曾小丹 马合省

出版发行:中国文史出版社

网 址: www.wenshipress.com

社 址:北京市西城区太平桥大街 23 号

邮 编:100811

电 话:010 - 66173572 66168268

66192736 (发行部)

传 真:010 - 66192703

印 装:北京盈盛恒通印刷有限公司

经 销:全国新华书店

开 本:650 × 900 1/16

印 张:8.75 字数:70 千字

印 数:5000 册

版 次:2011 年 1 月北京第 1 版

印 次:2011 年 1 月北京第 1 次印刷

定 价:16.00 元

文史版图书, 版权所有, 侵权必究。

文史版图书, 印装错误可与发行部联系退换。

前 言

有青年人来探讨适合当代人的修行道路，我告之以“行人生佛教，求生净土”。这是民国太虚大师提倡、并示现了光辉典范的修行道路。

大师提倡人生佛教，旨在改变中国佛教旧时重死重鬼的倾向及其教制、教产方面家族化窳败之积敝。他也因此被世人视为佛教“新派”领袖。在太虚本人看来，人生佛教恰是要通过契应时代之新而畅显佛陀之本怀。他曾说：“今日征服天然、发达自我之科学的人世，已打破向‘神’求人天福报、及向‘未有以前’求外道解脱之印度群众心理，正须施行从佛本怀所流出之佛的人乘，以谋征服天然后欲望炽盛、及发达自我后情志冲突之救济，且正可施行此佛的人乘，俾现时科学的人世基之以进达人生究竟，以称佛教本怀，以显示佛教之真正面目。”

深刻的定慧经验，是大师对人生佛教思想充满自信的基础。他曾庄严地宣布：“吾既直印正等觉于佛心，出为人天眼目”。本此澈悟的智慧，太虚大师的佛教思想广大圆融、平实中正。在他看来，佛教的一切法流宗

派的起源都出于释尊菩提场中之智证，所以大师所弘扬的，是探本于佛的行果、境智、依正、主伴而重重无尽的一切佛法；而其要点，则为阐明佛教发达人生的理论，推行佛教利益人生的事业。

《太虚大师语录》的选编，尽量以简单、亲切的方式，体现大师思想的宗旨，将大师思想的精华，贡献于当代人的面前。是故乐为之序。

陈 兵

于四川大学竹林村

目 录

前言	(1)
三皈	(1)
五戒·十善·因果	(13)
出离心	(22)
大悲心	(29)
智慧	(41)
禅观	(54)
禅宗	(70)
净土	(76)
菩萨	(97)
人生	(105)
自由	(119)

三 皈

反本还源曰皈，知止心定曰依。

——《佛教人乘正法论》

信佛教的初步，就是皈依佛法僧三宝确定信心。永不皈依邪魔外道，以佛为唯一的大师，非是人天所能及到；对法尤须明白了解清楚，真正能生信仰；依僧之具足德相严净律仪，为指导修学佛法的模范师；这样是正信三宝。能承受佛法僧的教义，方不是迷信盲从。

——《佛法僧义广论》

学佛最先决的条件，即是发起真实的信心。但此信心并非泛泛的信仰，而是从研究教理，或实习修行后所得成的真诚确信。谓信三宝、四谛、业果报等，真实不虚。若此信心成就，即成为佛的七众弟子之一。此七众弟子，皆首须皈依三宝，即信心成就的表现。信心成就乃可言持戒修禅定等，所谓“信为道源功德母”，故信果成就始为真正之佛弟子。

——《世界佛学苑之佛法系统观》

所皈依佛，当以清净法身为所依根本；所依法，应以无为法性为所依根本；所皈依僧，应以第一义真实僧为所依根本。以显德而知归，则一切人天有情唯三宝功德为皈依处。复究真而穷源，则唯无为真如法性为三宝功德所依根本。人人依此一本以清净三宝为一致之皈依，则人心安定矣。人心安定，则民族国群亦安宁矣。

——《大乘理趣六波罗蜜多经皈依三宝品讲录》

审观佛法僧之如实义，心中得其理会，心得与佛法僧之如实义相应一致，此为皈命三宝之第一步。继之以心心念念对佛法僧渴仰胜慕，要在自己身心上将佛法僧实现，此为皈命三宝之第二步。正正确确觉得佛法僧是最真实的、最亲切的自己及自己的究竟安歇处，这幻命所持的浮世、浮世所根的幻命，但以信托拥护佛法僧始有存在的意义价值。故虽致伤失生命、等弃敝屣，决不致摇动及拥护皈依佛法僧的信托，此为皈命三宝之第三步。由是根深力固，历无数生世直至圆满佛果，没有一刹那顷不投契佛法僧的，则便是甚深甚深、无尽无尽、不可说不可说的皈命三宝。

——《大乘起信论别说》

一切世间比较观察，唯佛最为究竟可皈依之处，最可宝贵故。佛自证的法，宣说出来，为所转法轮，魔梵外道不能挠折；所谓击法鼓、吹法螺、建正法幢、作狮子吼，证明唯有此种能灭烦恼无明，脱一切苦痛，成无

上菩提，度一切世间，是为建立法宝。僧宝、为闻法证果三乘圣贤僧；及从佛出家，修沙门行，加入出家律仪团体，持比丘等戒的和合众。前者以所得实益，证佛法真实不虚；后者以躬行实践，见佛法非徒托空言。以此二种人表示佛法是事实真理，令世共同瞻仰，是为建立僧宝。三宝建立，即是建立佛国，真能救世。因魔能诱惑妨害，令众生迷乱颠倒，法宝为真救世者，佛为法之本，僧为能证明显扬流传佛法者。以喻明之：魔如病，世界、众生如病人，三宝为大医院，佛为医药及医院之发明建立者，法为药品，僧为医士看护。故有三宝，即真能救众生；所谓茫茫苦海中，三宝为舟航，冥冥长夜中，三宝为明灯！

——《降魔救世与抗战建国》

吾人在世，度一日即趋近死限一日，如牵赴屠场之豕，步步行近死地；生而不得不死，死又不得不生，随业流转，生死无已。夫生死之变亦大矣！吾浪死虚生，虚生浪死，竟不能稍稍自觉，稍稍自由，可不哀乎！不宁唯是，即在有生之域，数十年间，其本心谁不欲勉为善行以邀天福，亲悟真理以成圣智，达美满优胜之地位，获常住周遍之安乐者，故曰“一切众生皆具如来智慧德相”。顾牵摄于事势，颠倒于感情，驰逐于名利，奔走于衣食，又鲜不丧失其本心，始诚实而卒流虚伪，始高尚而终就苟且，忘己而役乎物，昧因而骛乎果，甚乃习非胜是，积妄成性，亦何尝稍稍能自由能自觉乎？

嗟夫！吾人于此逆旅之宇宙，既如盲人摸象，曾不能一睹其真相；即反之小己之志行，亦不能自主自遂，冥冥焉莫自知其所来，怅怅焉莫自知其所往，既无异乎禽兽之盲动，又宁免草木以同腐乎？嗟夫！人为万物之灵长，人为有理性之动物，人为有目的之动物，其真意义果安在乎？若竟不求吾人之真意义，而安于禽兽之盲动，草木之同腐，则谓之心死之人。“哀莫大于心死”，身虽未死，亦仅行尸走肉，而所谓人者，则早已失却矣。夫佛教者，即就度吾人之本心而活之者也。令人人发自心之智慧，悟自心之常乐，故吾人之自心，即光明无量、寿命无量之阿弥陀佛也。令人人充自心之慈悲，致自心之宁静，故吾人之自心，即能仁寂寞之释迦牟尼佛也。盖吾人固非不能遍知遍觉自由自主者，只以未得无上真正之道，安定其心志，立定其性命，故常为物欲所诱而生诸苦恼，常为环境所惑而生诸妄想；苦恼障碍，妄想流转，是以不能证如来智慧德相。夫吾人虽欲专一学，欲精一义，亦必心安志定，而后能有所成就。故曰：“道也者，不可须臾离也，可离非道也”，此宗教与吾人之关系，所以甚深甚重，更无第二事能与相等也。然欲令吾人安信志之心，定慧性之命，必求佛教之无上真正之道，非其余人天之邪宗，小教所致也。而宗教者，即皈依之义；皈依者，即皈向其心依止无上真正之道，心与道一之谓。无上真正之道，即是佛教，佛教即是佛、法、僧三宝。佛是能觉悟开示无上真正之道之人，佛法是佛觉悟开示之无上真正之道，佛法僧是信解

行证无上真正之道之人。三宝之德，不可言量！吾人在茫茫苦海中，三宝为舟航；漫漫黑夜中，三宝为明灯；悠悠险道中，三宝为导师；冥冥旷野中，三宝为真宅；举要言之，三宝是吾人第一可依恃者，第一可崇拜者，亦是第一能觉悟吾人者，能救护吾人者！

——《我之佛教观》

初发心相之众生，有如恒河沙之众，欲令此众生发坚固心，不为名相所乱，不为邪教所飘，常得见佛闻法，及遇修佛法者之善友，由此善友胜缘，发起十信：一、信心者，谓由理解而行，行之所证与理之所解无二，由此所得经验而生起清净之信心也。成此信心，禅宗即谓之祖师也。二、念心，谓明记所修所证显现不忘也。三、精进心者，谓勤策三业，于恶能令止灭，于善能令生长。四、慧心，能抉择如理非如理之事。五、定心，专于一境令心不散不退。六、不退心，前之五心即是五根，得此心则亦曰五力，以此五力不为一切业障，故不退也。七、戒心，能断身口七非，防护自身，不为一切非梵行所破。八、愿心，由前戒心具足，则自在安乐，而后成上求佛果之心，下化众生之愿。九、护法心，能护自身六根等法，令之不坏以修佛法者，十、回向心，将前九心所有之功，悉回向法界众生也。具此十种信心者，方能化导少分众生也。观此、学佛之难，即在此点，倘入初住发十信心，则渐趣菩提而无退也。

——《仁王护国般若波罗蜜多经讲录》

佛法流行于世应化众生，须有出家之人修行出世之法以为根本，而后世间法乃可净善，譬如源清则流洁也。依于此义，故学佛者首须皈依佛法僧三宝。然圣贤之在人类中，或为菩萨化身、或为如来应世，实未易知；但形式虽同为俗人，而能以世出世间诸善法化导人者，即为行佛菩萨之道矣，圣者之应化于世，其不可思议如此。

——《佛乘宗要论》

华严经云：“信为道源功德母，长养一切诸善根”。则知世出世间一切善根功德之本，唯此信心。得之而作圣成佛，失之便流转生死，永溺苦海。唯起大乘之信心，庶几佛种不断，此马鸣菩萨所以有大乘起信论之作也。唯识等论，明十一善心所，亦以信心为首。诸修行人，虽具修百善，若无此信心，则其为善乃杂染而不清洁，不足以期无上之道。昔禅宗三祖僧粲大师信心铭，以明达摩之西来大意。后永明禅师亦谓“但入信心，便登祖位”。皆足以证此信心为超凡入圣之根本，学佛者之第一层基础也！又如弥陀经谓“为一切世间说此难信之法”。则知净土法门，亦行之非艰，信之唯艰，修此行者之所以愿不切而行不笃者，皆以无真正之信心耳。众生外感业系，内迷妄执，熏染已深。往往虽发心学佛，视其形诚干干惕惕，若已深有信心者，而试使按心自问，则其信心者，依然迷惑颠倒妄想烦恼之心耳。认贼为子，以妄作真，佛法之正信心，渺不可得。论喻信

心如水清珠，能澄浊水，故欲证此信心之下落，当观察自心一切迷惑颠倒妄想烦恼等不定之心，皆已寂灭；则此信心，乃根固蒂密，不可动摇，入正定聚菩萨位矣。否则，盲从迷信，犹在颠倒不定之途，未足云已具信心也。欲得此正信心，当去净无始劫来惑习熏染之邪知邪见，而求得佛菩萨之正知正见。

——《信心》

信心立则一切善根具，无上菩提之基立矣。求正知正见之道，当具如下之三种修习：一、经论为正教量，当精澈研究，学习思维，以为思想之标准。二、善知识为先知先觉者，当时刻亲近，乞其开示。三、息心静虑，以参研所疑，以期断疑生信，入佛知见。然大概言之，必如何乃为真正信心？兹依大乘起信论分为四义：

一、信根本：谓真如性为一切法之根本，即所谓诸法实相，亦谓之本来面目。如实了知其义，确信无疑，谓之信根本。

二、信佛：图画偶像，固为佛之形相。然金刚经云：“若以色见我，以音声求我，是人行邪道，不能见如来”。则不可执形相以求佛。佛者觉者，阿耨多罗三藐三菩提也，觉诸法实相之谓佛。故曰：“如来者，即诸法如义”。如是而信，乃谓之信佛。

三、信法：发菩提心，修菩萨行，了解三界众生之依正，无非有漏之苦，由烦恼业之所集起；欲普令众生皆得解脱，当修习六度万行，即知即行谓之信法。

四、信僧：有广狭二义：四人以上曰僧。出家五众同起居、同饮食，以清静戒行而和合之众，曰住持僧。三乘之圣贤众，同修一事，同遵一理，彼此和合，大众清静，曰胜义僧。如金刚经中之四向、四果等，华严经中之十住、十行、十向、十地等，皆圣贤僧之类也。能了解其所以为僧者，证得其如何起因，如何修习，如何得果，以此起信，是为狭义的信僧。僧者，和合众义。凡为众缘和合之所成者，皆谓之僧。四大和合而成此身，四大失调则病，四大分离则死，故和合众之性，乃一切事物之所同具，大至世界，小而微尘，无不以和合众为原则，能遵此和合众之原则，实施于家庭则家齐，推而至于社会、国家、世界，则天下太平矣。以此起信，是为广义的信僧。

学佛者，能依此至教量求得正知正见，断疑生信，起正信心；则举足动步，头头是道，道道皆波罗蜜行，行行人无碍法界矣！故当求正信心之成就，不可玩忽！

——《信心》

起信论中说四种信心，余三信心指信三宝，第一信根本，正是指上说的正信，论谓此信是“乐念真如法”。一个正信的佛教徒，能树立这个信心，较之于结缘皈依的初步的菩萨，更进步多多了。

如能立此信心，心中即发生一种智慧抉择的能力，现在称之为“破迷立信，崇正黜邪”！这是正信的效验。以能于佛法立坚固的信仰，对于世间的一切不契合于真

理的学说，无论任何宗教、哲学、外道的邪论，不唯不能动摇其信心，且以坚固不坏的智信，粉碎了迷惑真理的邪说邪思。对于契合于宇宙人生圆满的真理，如佛菩萨所说的经论，极力崇重，诸哲匠所阐的微言妙理，更为发扬光大。故正信皈依的菩萨，于自己已有认识真理能力外，更有能力为佛法的金汤，捍御外侮，自立立人。或出之以善巧辩才，或运之以生动妙笔，扬榷佛教真理，更令自他信心增长，速成不退。这不能期之于一般结缘皈依的菩萨，而特是知识丰富正信皈依菩萨应具的资格。

——《菩萨学处讲要》

佛智，即一切种智正遍知所行境界，若法界性相，其俗事理，自他因果等，于一刹那，遍照无遗，微妙甚深，难可解了；法华所谓“诸法实相，唯佛与佛乃能究尽”。即等觉大士，亦如隔云望月，依稀不真，则地前三贤以至具缚凡夫更无论矣！地前圣凡既不能以智测佛，唯有以信接受，法华谓：“唯除诸菩萨，信力坚固者”。瑜伽戒本云：“若诸菩萨安住菩萨净戒律仪，若闻甚深最甚深处，心不信解；菩萨尔时应强信受，应无谄曲，应如是学：我为非善，盲无慧目，于如来眼随所宣说，于诸如来密意语言而生诽谤。菩萨如是自处无知，仰推如来，于诸佛法无不现知”。此言不因自己智慧狭小不了，即不信仰甚深行处，应观佛之人格德行而强信受，方能渐渐解了。

——《药师琉璃光如来本愿功德经讲记》

信根不具之有情，于佛所说诸佛甚深行处，不以信受，但以智测，则如解深密经所谓：“诸佛智慧如大海水，我等智慧如牛迹水”。以牛迹水智测无边佛海，此所以疑网重重，犹豫不信！由不信故，非法不合理，谤佛欺骗人，因此堕于长夜黑暗，何时达旦！盖漫漫生死长夜，佛为明灯；今既不信佛灯，是即失大利乐，如“盲人骑瞎马，半夜临深流”；堕三途险坑，流转无穷极！

——《药师琉璃光如来本愿功德经讲记》

信基不坚，则建筑在上者，皆随时可以动摇倾败，故非宗依佛法全体以竖立无可摇动之信心基础不可。佛法全体之正信为何？则信有已成无上正遍觉者；信必有无上正遍觉所用宇宙万有之真理，及有能得无上正遍觉者之种种方法；信有已从事学习于趋向正觉之方法者，及自己与众人皆可从事趋向而必获正觉。此之三信，换言之，即皈依佛、法、僧耳，即发起无上菩提之信心耳。胜解力生，乐欲乃起，信解乐欲心净名信，由智而信，智信一致，非基督教等盲从之信仰，而不违于哲学科学之推究实验，故唯此为足于今世裂难断之疑纲，建不拔之信基也。至由研教、参禅及其他佛教中之方便等，要皆为建此皈依佛法僧之信基而已。人心上若非建成此信基，则终在怅怅乎惘惘然中，混过一生，岂不深可惜哉！

——《怎样建设现代中国的文化》

佛法一味，所謂“內證離言，應機巧說妙法味”。而一味之佛法，從一種方式以言之，可別為教理與觀行之二門。由教理門以言之皆教理也，由觀行門以言之皆觀行也。

——《佛法一味論之十宗片面觀》

一法即一切法，一剎那即無量劫，以佛證無碍法界，適應眾生機宜而用，大用現前不存軌則，所謂藥無貴賤愈病者妙，即毒藥運用得當亦成妙品，貴能隨機而用，遇緣即宗，無定相亦無不定相。攝一有情或攝一類機，如是攝一時代機，或攝一方所機，皆為適應大乘，隨以一法而為最勝，即可以余法為非勝。如專崇密咒者，即以密咒為最勝而低抑一切；專弘禪宗者，即以禪宗為最勝而呵棄一切；專修淨土者，即以淨土為最勝而放棄一切：皆為適應一時、一類機宜之方便。

——《大乘伽耶山頂經筆記》

佛法之在中國，信仰修行者甚眾，求其明白教理者則鮮。倘不明教理而起修行，雖能種善根而終不免二弊：一、被世譏為迷信，二、令自心不穩當。迷信乃近來佛教前途之大障，凡信仰佛法者急宜破之。除此讥障，非明教理不可，今講此教，意亦在茲。不穩當者，信者本自無教理之觀察，自心對於佛法不能堅切信仰，或盲從、或附合，人言亦言，人信亦信，自無正觀，終必退墮。甚或聞說起行不知抉擇，以盲引盲招魔附鬼，