



NLIC 2970637889

維摩詰經講記

平實導師◎著《第四輯》

Venerable Pings Xiao

正智出版社

贈書

維摩詰經講記

王智平 敬贈



NLIC 2970637889

第四輯

平實導師述

ISBN:978-986-83908-4-3

維摩詰經講記／平實導師述。－初版。－

臺北市：正智，2008.03- [民97]

冊； 公分

ISBN 978-986-83908-0-5 (第1輯：平裝)

ISBN 978-986-83908-1-2 (第2輯：平裝)

ISBN 978-986-83908-2-9 (第3輯：平裝)

ISBN 978-986-83908-4-3 (第4輯：平裝)

1.經集部

221.721

97004820

維摩詰經講記

——第四輯

著述者：平實導師

音文轉換：劉惠莉

校對：章乃鈞 陳介源 蘇振慶 蔡禮政 劉惠莉
出版者：正智出版社有限公司

電話：○128327495 28316727

傳真：○128344822

111台北郵政73-151號信箱

郵政劃撥帳號：一九〇六八二四一

正覺講堂：總機○125957295 (夜間)

總經銷：飛鴻國際行銷股份有限公司

231台北縣新店市中正路501-9號C樓

電話：○182186688 (五線代表號)

傳真：○182186458 82186459

初版首刷：二〇〇八年五月 二千冊

初版二刷：二〇〇八年七月 二千冊

成本價：二〇〇元 《**有著作權 不可翻印**》

執著離念靈知心爲實相心而不肯捨棄者，即是畏懼解脫境界者，是背離無我正觀者，當知即是凡夫。此謂離念靈知心即是意識故，佛說意識是二法爲緣所生故，若不藉根與塵等二法爲緣，意識絕無可能出生及存在；而根、塵二法及意識之種子都收存於第八識心中，故知意識乃是生滅法，故知第八識如來藏方是實相法，方是大乘般若證悟之標的；一切般若智慧皆由實證如來藏而生起，皆由現觀萬法從如來藏生起而獲得實相般若智慧，成爲真實義菩薩，永離名字菩薩、凡夫菩薩位。離念靈知的體性正是意識心的體性，絲毫無異，與常見外道執著爲常住不壞法的意識心完全相同。由此故說：若佛門中有人認定離念靈知心爲常住不壞之真如心者，即是佛門中的常見外道。

自序

大乘法之證悟，不許外於教門；若外於經典聖教開示，而言「所悟雖異於教門，然亦是宗門之悟」，當知即是錯悟，其所悟必定已經異於宗門之悟，教門所說法義正是說明宗門所悟內涵故。《維摩詰經》是佛門照妖鏡，一切錯悟之師，都不敢援引此經來印證自己之所悟。一切六識論之邪見者，譬如應成派中觀見者及自續派中觀見者，都迴避此經的檢驗；或曲解此經，使經義偏離原意而符合其六識論邪見；故意以意識境界來解釋此經正理，取代為六識論之法義。

他們之所以會有如是行爲，都因所悟錯誤而無法以此經義來爲自己印證所致。此經中言：「不會是菩提，諸入不會故。」又言：「知是菩提，了眾生心行故。」同一真心，竟言無知無覺而不會六入，復言其實有知，能了知眾生七識心之心行，則使墜於意識境界之自續派中觀見者及應成派中觀見者，都無所適從；亦使墜於離念靈知意識心境界之禪門錯悟者，不知所從，是故心中每每排斥之，或故意以曲解之手段，扭曲經義來印證自己之所「悟」。然而意識心不論修至如何微細，都不能超過非想非非想定中之意識；三界中一切最細意識心，無過於此，過此境界即無意識存在；而意識心不能通過此經如是法義之驗證，

故錯悟之說法者只能以意識心的不同方向來解說此部經文。

然而如是經文中之真正意涵，其實都是說第八識如來藏之本來清淨性與功德性，證明其非無而有真實性，亦證明其常住本來涅槃之中；若以意識解之者，都無法免於曲解經義之大過；卻異口同聲主張其曲解後之經義是佛說，即成爲謗佛者，佛陀所說從來不是他們曲解後之義理故。由是故說，此經是禪宗證悟者自我印證之極重要經典，亦是錯悟者亟思加以曲解之重要經典；由此可以證明此經法義之熏習，對於禪門求悟般若禪者之重要性了！今以如是緣由，加以詳實宣講後，整理爲文字，以口語化之易懂言語出版，藉以助益禪門大師與一切學人，使能建立正知正見而趨向正確方向求悟，庶能真實悟入般若正理。然求悟禪宗般若禪之人，仍必須先詳讀《識蘊真義》及《阿含正義》，確實斷除我見以後，方能藉此詳解而真實悟入法界實相心如來藏，方能發起實相般若智慧，實階第七住位不退，成爲位不退菩薩，轉入內門廣修菩薩六度萬行；不斷我見而參禪者，終無真悟之可能，一切禪宗大師與學人，於此皆應注意。

佛子 平實 謹序

公元二〇〇六年仲冬 於竹桂山居

目次

自序.....序 0 0 1

第一輯：

〈經題釋義〉..... 0 0 1

〈佛國品〉第一..... 0 4 3

〈方便品〉第二（待續）..... 2 6 9

第二輯：

〈方便品〉第二..... 1 0 1

〈弟子品〉第三..... 0 2 10

〈菩薩品〉第四（待續）..... 2 3 6

第三輯：

〈菩薩品〉第四……………0001

〈文殊師利問疾品〉第五（待續）……………197

第四輯：

〈文殊師利問疾品〉第五……………001

〈不思議品〉第六……………068

〈觀眾生品〉第七……………130

〈佛道品〉第八（待續）……………277

第五輯：

〈佛道品〉第八……………001

〈入不二法門品〉第九……………059

第六輯：

〈香積佛品〉第十（待續）……………229

〈香積佛品〉第十……………001

〈菩薩行品〉第十一……………022

〈見阿閼佛品〉第十二……………134

〈法供養品〉第十三……………280

〈囑累品〉第十四……………343

《維摩詰所說不可思議解脫經》卷中

〈文殊師利問疾品〉第五（上承第三輯〈問疾品〉未完部分）

「非垢行，非淨行，是菩薩行」：在二乘法來講，一定要遠離汙垢行，一定要行於清淨行，因為六識心和意根永遠都在這兩邊，離不開兩邊。有人也許不信，說：「那我入定去了，總該離這兩邊了。」可是請問你：「定境是善法？或是惡法？或是非善非惡法？」（眾答：善法）它是善法，也是有記業。定法是有記業，這個有記業的果報是來世可以生到色界天、無色界天，它有天界的異熟果報，顯然是善業，所以定法仍然是落在善法之中。永遠非善非惡離開淨垢二邊的境界，不是意識心所能安住，只有如來藏才能常住不離。修行禪定、貪著禪味，是菩薩縛，因為被善法所繫縛了，落到世間清淨行裡面去了；這是離開汙垢行，落到清淨行中。在世間法中，如果不在清淨行裡面，就會落到汙垢行裡面去。如果是講高標準的，譬如你今晚要來這裡聽經前，正在吃晚餐：「這個味道很好吃！」很好吃，

就表示你已經領受那個味道了，當時起了喜樂心而愛樂那個味道，這就是貪染，這就是垢；所以凡是有見聞覺知的心，一定會與淨、垢兩法相應：離淨就落入垢一邊，離垢就落入淨一邊。只要有六塵中的見聞覺知，就免不了像二乘聖者的取淨捨垢，或如世俗人的取垢捨淨。「非垢行，非淨行」，當然是只有如來藏才能永遠做到，因為祂離見聞覺知，所以無垢無淨可說，這就是二乘法所不及之處。二乘法是以意識為中心而修的，一定會落在淨行裡面，不能說非淨行。所以只有大乘菩薩行於非垢行、非淨行中，遠離垢與淨兩邊；並且不是現在才如此，而是無始劫以來就已經如此；親證這樣的境界，才可叫作菩薩行。二乘聖人是無法理解這個境界的，因為他們沒有證得如來藏；憑想像，是怎麼也想像不通的。

「雖過魔行而現降伏衆魔，是菩薩行」：超過諸魔的境界，那是什麼境界？（眾答：如來藏境界）當然三句不離本行，仍然還是要說如來藏的境界。只要在三界中，都過不了魔的境界；如果是天魔的境界，你只要發起初禪不退，就超過天魔了，因為天魔波旬的境界是欲界境界。可是鬼神魔，你說：「我如果過了初禪，鬼神魔也無法奈何我了。」因為鬼神魔只是人間的鬼神境界。還有五陰魔，只要你的五陰存在，就離不開祂。不然再說生死魔好了：在三界中的凡夫有情都不離生死，

就都沒有超過生死魔的境界。超過四魔之行，是阿羅漢所要追求的境界；但是菩薩不超過魔行，就已超過魔行了，因為菩薩無妨四魔俱在，卻沒有妨礙；這是由於所證得的是本來就超過諸魔的境界，是因為如來藏不受四魔所掌控，包括天魔本身的如來藏也都是如此，祂們也無可奈何，這就是天魔的悲哀。祂一心要讓眾生欲界中輪迴生死，可是祂沒想到離三界生死的涅槃早就在祂身上，祂自己完全無法禁制這個涅槃，這就是祂的悲哀。諸魔若想到這一點，都會覺得很悲哀，因為菩薩會告訴祂：「你將來也免不掉要跟我一樣降伏你自己這個魔。」祂一想：「這若是我的宿命，我確實好可憐、好悲哀！」但祂無可奈何，因為事實是如此。

可是雖已過於諸魔的境界，菩薩卻無妨用五陰、十八界來示現降伏眾魔，所以維摩詰菩薩才會說：「沒關係，你這一萬二千位天女可以送給我；出家修行的持世菩薩不敢要，但是我要。」天魔波旬也無可奈何。維摩詰居士教了她們佛法以後，再放她們回魔宮去，每一個天女各都再去度百千個天女，讓天魔波旬煩惱死了。所以菩薩本身已經超過諸魔境界了，卻又轉身回來示現降伏眾魔，這樣實行，才是菩薩行。請問你們：阿羅漢有沒有過生死魔境界？（大眾默然）有沒有？（大眾未答）有？還是沒有？有的人點頭，是說他們有超過生死魔境界。但其實他們沒有，

如果過了生死魔境界，他們還得要入無餘涅槃嗎？他們對生死有恐懼，雖然死後可以入無餘涅槃而遠離了生死魔，從此不跟生死魔打交道，可是他們心中其實很怕生死，所以生前還是在生死魔的境界中。菩薩則無妨胎昧照樣存在，但是無妨下一世換個五陰再來生死時，仍然可以再悟入；悟了以後照樣破斥天魔波旬，所以說：雖過魔行，示現降伏眾魔，這才是菩薩行。

「雖求一切智，無非時求，是菩薩行」：菩薩求一切種智（如來藏中一切種子的智慧），菩薩去親證，可是無法靠自己的力量全部親證，要靠佛的加持，所以即使到了等覺位，還要常常去禮拜諸佛，去追求最後的圓滿，還是要求佛加持、求佛開示。一切種智是包含道種智以及一切智的。一切智共有十智，是聲聞人的證境；但是一切智只是解脫智，只能斷分段生死的煩惱。菩薩則不只這樣，菩薩還進斷習氣種子，菩薩還要親證如來藏中的一切種子，因此而圓滿時才能發起一切種子的智慧。這個一切種智沒有圓滿之前，就叫作道種智，是諸地菩薩所有的智慧。菩薩只要有了道種智，所有外道都不能破他，所有佛門裡的表相大師也不能破他，只有聽訓的本分。可是菩薩想要求證一切智、一切種智時，都不能非時求。所謂非時求，有兩個情形：第一是面見諸佛求一切種智時，應當知時。譬如

有佛示現在人間時，假使現在是佛托鉢用齋的時候，你來求法就是非時求。或者請佛到家中來供養，卻說：「您先開示完了，我才要上供。」這也是非時求。另外一種非時求是：你現在的層次不該求那個法，但你偏想要求它，也是非時求。凡是無生法忍的現觀境界，都是要有基本條件的配合；在條件不具足的時候強求那個法，結果只能自己打妄想，以爲自己已得那個法了，當然就會出現大妄語：「我們證得佛地真如了，你現在才只是第七住位真如、十住位真如，遠不如我們。」佛地真如的妄證就出現了，正是打妄想，也是非時求。凡是親證諸地的現觀，都有基本的條件；那些條件都圓滿具足了，現觀才可能出現，否則無法出現的。在條件沒有具足以前（本身的福德因緣、種種智慧條件沒有具足之前）就去強求，也是非時求。這就是說：請法要知時。所以有些人有時會來問我眼見佛性或別的法，我會婉轉回絕掉：「你先不要探討這個法，太早了。」因爲我看見的因緣是這時還不宜。所以，非時求不是菩薩行，能夠離開非時求，才是菩薩行。

「雖觀諸法不生，而不入正位，是菩薩行」：這是特別說明佛菩提道與解脫道大不相同的地方。在二乘解脫道的行門中來說，一旦親證無生，死後就一定要入無餘涅槃。當阿羅漢、辟支佛透過四聖諦、八正道、因緣觀的行門現觀自己五陰、

十二處、十八界一一法都虛妄不實，從此以後由於我執斷盡的緣故，諸法不生，所以未來世五蘊、十八界、六入、十二處一一法都無生，所以說他觀諸法不生，因此捨報以後定入正位，正位就是講無餘涅槃的境界。換句話說，他沒有下一輩子了。一般人罵人說：「你不會有下輩子了。」那是罵人，但阿羅漢如果被罵沒有下一輩子，他反而是很高興的。特別是慧解脫還不是很堅固的阿羅漢，你若罵他沒有下一輩子，事實上是讚歎他，他會歡喜接受。這意思是說，阿羅漢一旦現觀沒有下一輩子（不受後有），不再有後世五蘊的一一蘊，不再有十二處、六入、十八界的一一法出生，諸法都不生了，他捨報時就會入無餘涅槃，無餘涅槃是定性二乘聖人必入的正位。

但菩薩的觀行和二乘聖人大不相同，二乘聖人所現觀的諸法不生，都是世俗法：五蘊、六入、十二處、十八界，都是三界中的法，所以是世俗法。但菩薩不只如此現觀，並且還觀非世俗法的如來藏本來不生，然後由如來藏的本來不生，再把本來有生的五蘊、六入、十二處、十八界匯歸於如來藏而說蘊處界等諸法不生。並且在修道的過程當中斷除了我執，和阿羅漢一樣成爲初地滿心、或八地菩薩的時候，一樣現觀諸法不生，未來世可以不讓任何一法再出生，但是卻無妨因

爲悲願所持而不進入無餘涅槃。所以菩薩所現觀的諸法不生有兩個層次不同，也就是說，除了實證二乘聖人所現觀的世俗諦以外，還得要另外現觀勝義諦中的一切諸法都依如來藏而不生。

如來藏本來不生，由於這個佛菩提的親證，所以一切菩薩現觀諸法無生，卻不入無餘涅槃中，所以不入正位，這就是離涅槃貪；乃至八地開始所斷的涅槃貪，也都是真正的菩薩行。如果不能觀諸法不生，又沒有能力入正位，而說他能行菩薩行，這是方便說，要小心自我膨脹。我這話是指印順法師而講的：以凡夫行來行菩薩行，而說是在行菩薩道，說這樣子可以修證成佛之道而成佛。他根本不能引用《維摩詰經》這兩句話來作爲自己行菩薩道的證明，因爲這是現觀諸法無生，然後由大悲願來行菩薩道；不是以凡夫不能現觀諸法無生的身分而空言能行菩薩道。二者完全不同，所以菩薩現觀諸法無生而不入正位，才是真正的菩薩行。

「雖觀十二緣起，而入諸邪見，是菩薩行」：菩薩和辟支佛一樣現觀十二緣起，也和阿羅漢一樣現觀十二緣起。阿羅漢的緣起法是從佛聽聞之後再作觀行，辟支佛則是依自己的智慧來觀察緣起。可是同樣以緣起法來現觀，不迴心的二乘聖人斷諸邪見，捨壽後必定取證無餘涅槃。他們是斷諸邪見的，可是菩薩雖觀十二緣

起，卻反而入諸邪見，入了邪見才叫作真正的菩薩。這與二乘法是截然不同的，在二乘法中：五逆罪是不許犯的，犯了死後就下無間地獄；我見也是一定要斷的，不許保留我見。可是菩薩不然，菩薩說：「菩薩具足犯五逆罪，不入地獄。」菩薩又說：「具足我見、我執而成就佛道。」這是剛好顛倒的，可是這個顛倒並不是文字表面上的意思。譬如說，二乘法中如果犯了五逆罪，不論哪一罪都得下地獄，但是二乘法說的五逆罪與菩薩所具足違犯的五逆罪內涵並不一樣。

二乘法的五逆罪是說殺父、殺母、殺阿羅漢、破和合僧、出佛身血，這意思諸位都懂，我們就不用解釋它。可是在大乘法中，同樣這種名相的五逆罪，有事實上及理上的不同。一切賢聖菩薩都應具足五逆罪，不具足還真不行。這五逆是講：**殺無明父、害貪愛母、殺自己五陰阿羅漢、破自己五陰和合僧，出佛身血**則是了知蘊處界緣起性空及如來藏正法在實際理地中並不存在，這是菩薩必須具足去做的五逆罪。菩薩要具足這五逆罪才能成佛，這不是邪見又是什麼？但這個邪見不可以斷除。所以觀察十二緣起以後，知道蘊處界都是虛妄的，也知道十二緣起法每一支都是假名之法，但是卻要具足這五逆，保持這個邪見，才是真正的菩薩行。**殺無明父**，是第一逆。菩薩的第一逆，是逆於眾生。眾生都在無明之中，卻