

空之探究

从阿含、部派、般若、龙树，作一番「空之探究」，以闡明空的实践性
与理论的开展。这一构想，就是写作本书的动机。

印
順



释印顺 著

印 順 法 師 佛 學 著 作 系 列

中華書局

印 顺 法 师 佛 学 著 作 系 列

空之探究

释印顺 著

中华书局

图书在版编目(CIP)数据

空之探究/释印顺著. - 北京:中华书局,2011.4
(印顺法师佛学著作系列)
ISBN 978-7-101-07857-2

I. 空… II. 释… III. 佛教-研究 IV. B948

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2011)第 037026 号

经台湾财团法人印顺文教基金会授权出版

-
- 书 名 空之探究
著 者 释印顺
丛 书 名 印顺法师佛学著作系列
责任编辑 陈 平
出版发行 中华书局
(北京市丰台区太平桥西里 38 号 100073)
<http://www.zhbc.com.cn>
E-mail:zhbc@zhbc.com.cn
印 刷 北京瑞古冠中印刷厂
版 次 2011 年 4 月北京第 1 版
2011 年 4 月北京第 1 次印刷
规 格 开本/880×1230 毫米 1/32
印张 7 $\frac{1}{2}$ 插页 2 字数 152 千字
印 数 1-3000 册
国际书号 ISBN 978-7-101-07857-2
定 价 18.00 元
-

“印顺法师佛学著作系列”出版说明

释印顺(1906—2005),当代佛学泰斗,博通三藏,著述宏富,对印度佛教、中国佛教的经典、制度、历史和思想作了全面深入的梳理、辨析与阐释,取得了一系列重要学术成果,成为汉语佛学研究的杰出典范。同时,他继承和发展了太虚法师的人生佛教思想,建立起自成一家之言的人间佛教思想体系,对二十世纪中叶以来汉传佛教的走向产生了深刻影响,受到佛教界和学术界的高度重视。

经台湾印顺文教基金会授权,我局于2009年出版《印顺法师佛学著作全集》(23卷),系统、全面地介绍了印顺法师的佛学研究成果和思想,受到学术界、佛教界的广泛欢迎。应读者要求,我局今推出“印顺法师佛学著作系列”,将印顺法师的佛学著作以单行本的形式逐一出版,以满足不同领域读者的研究和阅读需要。为方便学界引用,《全集》和“系列”所收各书页码完全一致。

“印顺法师佛学著作系列”的编辑出版以印顺文教基金会提供的台湾正闻出版社出版的印顺法师著作为底本,改繁体竖

排为简体横排。以下就编辑原则、修订内容,以及与正闻版的区别等问题,略作说明。

编辑原则

编辑工作以尊重原著为第一原则,在此基础上作必要的编辑加工,以符合大陆的出版规范。

修订内容

由于原作是历年陆续出版的,各书编辑体例、编辑规范不一。我们对此作了适度统一,并订正了原版存在的一些疏漏讹误,主要包括以下几项:

1. 原书讹误的订正:

正闻版的一些疏漏之处,如引文、纪年换算、人名、书名等,本版经仔细核查后予以改正。

2. 标点符号的订正:

正闻版的标点符号使用不合大陆出版规范处甚多,本版作了较大幅度的订正。特别是正闻版对于各书中出现的经名、品名、书名、篇名,或以书名号标注,或以引号标注,或未加标注;本版则对书中出现的经名(有些分册包括品名)、书名、篇名均以书名号标示,以方便读者。

3. 梵巴文词汇的删削订正:

正闻版各册(特别是专书部分)大都在人名、地名、名相术语后一再重复标出梵文或巴利文原文,不合同类学术著作惯例,且影响流畅阅读。本版对梵巴文标注作了适度删削,同时根据《望月佛教大辞典》、平川彰《佛教汉梵大辞典》、荻原云来《梵和大辞典》等工具书,订正了原版的某些拼写错误。

4. 原书注释中参见作者其他相关著作之处颇多,为方便读者查找核对,本版各书所有互相参见之处,均分别标出正闻版和本版两种页码。

5. 原书中有极少数文字不符合大陆通行的表述方式,征得著作权人同意,在不改变文义的前提下,略作删改。

印顺法师佛学著作对汉语佛学研究有极为深广的影响,同时在国际佛学界的影响也日益突出。我们希望“印顺法师佛学著作系列”的出版,有助于推进我国的佛教学以及相关学科的研究。

中华书局编辑部

二〇一一年三月

序

我在《中观今论》中说：“在师友中，我是被看作研究三论或空宗的。”我“对于空宗根本大义，确有广泛的同情”，但“我不能属于空宗的任何学派”。问题是：我读书不求甚解，泛而不专，是不适于专弘一宗，或深入而光大某一宗的。还有，面对现实的佛教，总觉得与佛法有一段距离。我的发心修学，只是对佛法的一点真诚，希望从印度传来的三藏中，理解出行持与义解的根源与流变，把握更纯正的，更少为了适应而天（神）化、俗化的佛法。这是从写作以来，不敢忘失的方针。

前几年，为了《初期大乘佛教之起源与开展》的写作，在阅读《般若经》时，想起了三十多年前《中观今论》的一个见解：“《中论》是《阿含经》的通论”；“《中论》确是以大乘学者的立场，……抉发《阿含经》的缘起深义，将（大乘）佛法的正见，确树于缘起中道的磐石”。这一论断，出于个人，不一定能受到佛学界的认可。对于《般若经》的空义，既有了较明确的理解，不如从阿含、部派、般若、龙树，作一番“空之探究”，以阐明空的实践性与理论的开展。这一构想，就是写作本书的动机。

本书的主题就是“空”。简单地讲：阿含的空，是重于修持

的解脱道。部派的空,渐倾向于法义的论究。般若的空,是体悟的“深奥义”。龙树的空,是《般若经》的假名、空性,与《阿含经》缘起、中道的统一。“大乘佛法”的一切法空,不离“佛法”——缘起中道的根本立场,是中论(理论的),也是中观(实践的)。虽然名为“探究”,其实只是引述经论来说明,没有自己的发挥。最近见到“世界佛学名著译丛”目录,知道有梶山雄一等的集体著作——《般若思想》与《中观思想》,没有能读到与参考,非常遗憾!希望能有一些共同的想法!

一九八四年十一月二十九日

自序于台中华雨精舍

目 录

序·····001

第一章 《阿含》——空与解脱道

- 一 引言·····001
- 二 泛说解脱道·····009
- 三 空与心解脱·····016
- 四 无量·····019
- 五 无所有·····023
- 六 无相·····028
- 七 空与空性·····038
- 八 空为三三昧先导·····046
- 九 三三昧·三触·三法印·····049
- 一〇 胜解观与真实观·····055

第二章 部派——空义之开展

- 一 空义依闻思而开展·····065
- 二 胜义空与大空·····067
- 三 无来无去之生灭如幻·····071

- 四 声闻学派之我法二空说……………076
- 五 常空、我我所空……………085
- 六 三三摩地……………088
- 七 空之类集……………092
- 八 诸行空与涅槃空……………097
- 九 二谛与一切法空无我……………102
- 一〇 大众部系与法空……………106

第三章 《般若经》——甚深之一切法空

- 一 《般若经》之译出……………113
- 二 法空性是涅槃异名……………118
- 三 大乘《般若》与《阿含经》……………122
- 四 空之发展与类集……………129
- 五 空之解说……………138
- 六 空之双关意义……………144
- 七 自性空与无自性空……………148
- 八 空与一切法……………155
- 九 法空如幻……………160

第四章 龙树——中道缘起与假名空性之统一

- 一 龙树与龙树论……………167
- 二 《中论》与《阿含经》……………173
- 三 《中论》之中心思想……………180
- 四 缘起——八不缘起……………182

五	假名——受假·····	194
六	空性——无自性空·····	202
七	中道——中论与中观·····	214
八	如幻——即空即假之缘起·····	218



第一章 《阿含》 ——空与解脱道

一 引言

空与空性,是佛法中的重要术语。在佛法的弘传流通中,“空”义不断地发扬,从佛被称为“空王”,佛教被称为“空门”,就可以想见空义的广大深远了。然空与空性的早期意义,到底表示了什么?在什么情况下,空性竟表示了最普遍的真理、绝对的真理呢?

佛法所处理的问题,本是当时印度宗教界的共同问题。面对生而又死、死而又生——“生死流转”的事实,而求得生死的彻底解脱——涅槃,也就是最高理想的实现。事实与理想,原则上大致相近,而怎样来实现解脱,各教派所提出的见解与方法却各不相同。释尊基于人生真义的大觉,提出了独到的正道——中道。释尊的原始教说,实际上并没有以空为主题来宣扬,但佛法的特性,确乎可以“空”来表达。所以在佛法中,空义越来越重要,终于成为佛法甚深的主要论题。

空与空性,先依初期圣典来观察。哪些是初期圣典呢?代表初期的契经,现存汉译的四阿含经,及巴利藏的五部。汉译的是:一、《杂阿含经》,宋求那跋陀罗译(佚失二卷)。二、《中阿含经》,东晋僧伽提婆译。这二部,是说一切有部的诵本。三、《长阿含经》,后秦佛陀耶舍共竺佛念译,是法藏部的诵本。四、《增一阿含经》,苻秦昙摩难提译出,由东晋僧伽提婆改正,是大众部末派的诵本,已有大乘思想。此外,有《别译杂阿含经》,失译,是《杂阿含经》的一部分,可能是饮光部的诵本。巴利藏五部是:一、《长部》;二、《中部》;三、《相应部》(与《杂阿含经》相当);四、《增支部》。这四部,与四阿含经相当。五、《小部》,共十五种,其中,二、《法句》;五、《经集》。《经集》分《蛇品》、《小品》、《大品》、《义品》、《彼岸道品》,是《小部》中成立比较早的。这五部,是赤铜鍱部的诵本。这些早期教说,《杂阿含经》是其他三阿含的根本。《杂阿含经》可分为三类:一、“修多罗”,是简短的散文。原始结集者,将一则一则的佛说,随类而集成四部:五蕴、六处、因缘、道品。这是随类而集成的,所以名为相应教。相应也有杂厕的意思。这是最原始的教说,不过现存的已杂有后出的成分。二、“祇夜”,与《相应部》的《有偈品》相当。祇夜本是一切偈颂的通称,由于《有偈品》成为相应修多罗的一部分,其他偈颂,如《法句》、《经集》等,就被称为“伽陀”、“优陀那”了。三、“记说”,有“弟子记说”与“如来记说”。“弟子记说”重于分别法义,已有解说“祇夜”的经说。《杂阿含经》有这三分,

集出是有次第先后的^①。现存的汉译与巴利文藏,不但集出有先后,而且都是部派的诵本,含有部派的成分,这是不可不加注意的!现在,先从共通的、简要的空义说起,作为全论的引言。

在初期圣典中,空与住处有关,如《相应部》(五四)“入出息相应”(南传一六下·一八一)说:

“比丘!往阿练若,往树下,往空屋,结跏趺坐,正身,修普前念,正念入息,正念出息。”^②

佛与出家弟子的修行处,经中一再说到:阿练若、树下、空屋。这三处是最一般的,还有岩洞、冢间等地方。空屋(suññāgāra),或译为空闲处、空舍、空所、静室等。与suññāgāra大体相同的,还有译为空舍的suñña-geha^③。空屋、空舍,是旷野处的小屋,适合于修习禅观的住处^④。此外,有当时宗教传说中的空宫殿,如《长部》(二四)《波梨经》(南传八·三六——三七)说:

“世界生时,空虚梵天宫现。时有有情寿尽,或功德因尽,光音天没,空虚梵天宫生。”

① 详见拙作《原始佛教圣典之集成》(八)“原始集成之相应教”。

② 《杂阿含经》卷二九(大正二·二〇六上)。

③ 《相应部》(四)“恶魔相应”(南传一二·一八一——一八二)。《杂阿含经》卷三九(大正二·二八五中)。

④ 参阅早岛镜正《初期佛教与社会生活》(二五三)。

空虚梵天宮，《长阿含经》译为“空梵处”^①。这是适应印度创造神的梵天信仰，而给以佛教的解说。又有弊宿王不净布施，死后生于“栴树林空宫殿”的传说^②。空宫殿，表示宫殿里是没有别人的，如《阿毘夷经》说：“我先至此，独一无侣。”^③天上的空宫殿，人间的空屋，本来是世俗语言，并没有什么特殊意义，空只是没有什么人、物而已。但作为修行者的住处——空屋、空舍，却启发了一项深远的意义。住在空屋中，没有外来的嘈杂烦扰，当然是宁静的、闲适的。在这里修习禅慧，不为外境所惑乱，不起内心的烦（动）恼（乱），这种心境，不正如空屋那样的空吗？《杂阿含经》说：“犹如空舍宅，牟尼心虚寂。”“云何无所求，空寂在于此，独一处空闲，而得心所乐。”^④明确地表示了以空屋来象征禅心空寂的意义。所以在空屋中修行，空屋是修行者的住处；修行者的禅慧住处，正如空屋那样，于是就称为空住、空住定了。如毗诃罗（vihāra），后来几乎是寺院的通称。然在古代，vihāra也是旷野的小屋，修行者作为风雨酷热时暂时休憩的住处。这是修行者的住处，所以禅慧安住的境地也名为住，而有空住、寂静住等名目。总之，在空闲处修行，引起了以空来象征禅慧的境地，是“空”义不断昂扬的初期意义。

空住，是佛教初期被尊重的禅慧，如《杂阿含经》卷九（大正二·五七中）说：

① 《长阿含经》（一五）《阿毘夷经》（大正一·六九中）。

② 《长部》（二三）《弊宿经》（南传七·四〇六——四〇八）。《中阿含经》（七一）《弊肆王经》（大正一·五三二上）。

③ 《长阿含经》（一五）《阿毘夷经》（大正一·六九中）。

④ 《杂阿含经》卷三九（大正二·二八五中），又卷四四（大正二·三一八中）。

“舍利弗白佛言：世尊！我今于林中入空三昧禅住。佛告舍利弗：善哉！善哉！舍利弗！汝今入上座禅住而坐禅。”

此经，巴利藏是编入《中部》的，名为《乞食清净经》。比较起来，《杂阿舍经》的文句简要得多，应该是初集出的。《乞食清净经》中，舍利弗说：“我今多住空住。”佛赞叹说：“空住是大人住。”^①大人住，《杂阿舍经》作“上座禅住”。上座，或译“尊者”，所以《瑜伽论》作“尊胜空住”^②。无论是大人住，尊胜空住，都表示了在一切禅慧中，空住是伟大的、可尊崇的。传说佛灭百年，举行七百结集时，长老一切去多人空住。分别说系的律典，也称之为“大人三昧”；《十诵律》作“上三昧行”^③。可见空住——空三昧，在佛教初期，受到了佛教界的推崇。舍利弗与一切去的空住，都是在静坐中，但佛对舍利弗说：要入上座禅住的，在出入往来乞食（行住坐卧）时，应该这样地正思惟：在眼见色，……意知法时，有没有“爱念染著”^④？如有爱念染著，那就“为断恶不善故，当勤欲方便堪能系念修学”。如没有，那就“愿以此喜乐善根，日夜精勤系念修习”。这可见修习空住，不仅是静坐时修，更要应用于日常生活中，安住远离爱念染著的清净。离去爱念染著，是空；没有爱念染著的清净，也是空。空，表示了

① 《中部》（一五一）《乞食清净经》（南传一一下·四二六）。

② 《瑜伽师地论》卷九〇（大正三〇·八一二中）。

③ 《赤铜钵律·小品》（南传四·四五四）。《弥沙塞部和醯五分律》卷三〇（大正二二·一九三下）。《四分律》卷五四（大正二二·九七〇下）。《十诵律》卷六〇（大正二三·四五三上）。

④ “爱念染著”，《中部》（一五一）《乞食清净经》作“心欲或贪或恚或痴或瞋”（南传一一下·四二六——四二八）。

离爱染而清净的境地。《中部》的《空小经》、《空大经》，是依此经所说的空住，修习传弘而又分别集出的。在空的修行中，这是值得尊重的“空经”。

《义品》的答摩犍提所问偈，说到了“空诸欲”^①。空诸欲是什么意思？偈颂简略不明，摩诃迦旃延分别解说为：

“何为已空诸欲者？居士！若人于此诸欲，离贪，离欲，离爱，离渴，离热烦，离渴爱，居士！如是为已空诸欲者。”^②

“空诸欲”，《杂阿含经》约空五欲说，而实不限于五欲的。诸欲的欲，包含了贪、欲、爱、渴、热烦、渴爱，正是系缚生死的，缘起支中渴爱支的种种相，也就是四谛中爱为集谛的爱。空诸欲与空住的意义相通，都是着重于离爱而不染著的。

《经集》的“彼岸道品”偈，说到了“观世间空”^③。所说的世间空，或译作空世间。阿难曾提出来问佛：空世间是什么意思？如《相应部》（三五）“六处相应”（南传一五·八七——八八）说：

“阿难！眼，我我所空；色，我我所空；眼识，我我所空；眼触，我我所空；眼触因缘所生受，若苦若乐若非苦非乐，我

① 《经集》（四）《义品》（南传二四·三二七）。《佛说义足经》卷上（大正四·一八〇中）。

② 《相应部》（二二）“蕴相应”（南传一四·一六——一七）。《杂阿含经》卷二〇（大正二·一四四下）。

③ 《经集》（五）《彼岸道品》（南传二四·四二五）。