

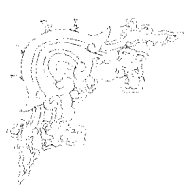
論說
(三)

吳立民 主編
上海古籍出版社

威者

文庫





威音文庫

論 說

(三)

吳 立 民 主 編
香港志蓮淨苑文化部 編



上海古籍出版社

日本之淨土教派

淨土一教，法門至簡，修持至易，立義至高，得益至大，攝機至普，流佈至廣，談自利者固常於是究心，談利他者亦當於是屬目，其爲諸佛所稱，諸經所讚，諸師所弘，諸宗所歸，亦宜矣哉。然吾人苟從此淨土教而一加研究，則當知此一句彌陀之上，亦有極多之教義與修法，非更僕所能罄，所謂至簡至易者，乃有至繁至雜者在焉，故淨土之教，亦未易談也。

本刊第三十七期至第四十八期之《演壇》欄中，嘗於淨土一教詳加講述，其中所述歷代流傳之種種淨土法門，千途萬徑，十色五光，洋洋大觀，令人驚嘆。惟當時所說，僅限於中土之有名導師，回顧東鄰，淨土教之弘傳殊盛，而其所演出之教派，亦復可觀。在淨土教之研究中，自亦有廣加採訪藉資考鏡之必要，故今擬一述之。

淨土教流入日本之濫觴，已不可考，當西紀六四〇年，即日本舒明天皇十二年庚子，嘗延唐沙門慧隱講《無

量壽經》於宮中，是爲日本宮中講經之始。越十二年，即孝德天皇白雉三年壬子，復延慧隱講之，西紀七六一年，即淳仁天皇天平寶字五年辛丑，山階寺造阿彌陀淨土變，後三年，當麻禪林寺又造淨土曼荼羅，斯時念佛法門，僅附於他宗而行。及西紀九三八年，即朱雀天皇天慶元年戊戌，空也大師入京師，勸市人唱名，拍手舞蹈，且踊且唱，世呼爲踊念佛，又稱空也念佛，亦即所謂六齋念佛也。於是淨土教始脫離他宗附屬之域，而念佛行者遂形成一種獨立之僧侶階級，但未成宗派耳。西紀九六〇年前後，天台宗慈惠大師著《九品義》，及西紀九八五年，源信大師又著《往生要集》，淨土教旨，日益闡明，後此諸宗，遂於此導其源矣。

日本淨土教之成宗者凡四：一曰融通念佛宗，二曰淨土宗，三曰淨土真宗，四曰時宗。此四均出於近古，較餘宗爲晚。今且先合其各宗產生之年代而覘之，亦可見彼邦佛教思想之徑路所由也。

（甲）上古六宗（或稱南都六宗）

1. 西紀六二五年，即推古天皇三十三年乙酉，高麗沙門慧觀至日本，始傳三論宗。

2. 西紀六二五年，即推古天皇三十三年乙酉，慧觀始傳三論宗之際，同時又始傳成實宗。（附屬於三論宗）

3. 西紀六五三年，即孝德天皇白雉四年癸丑，元興

寺沙門道昭入唐，始傳法相宗。

4. 西紀六五八年，即齊明天皇四年戊午，沙門智通智達入唐，始傳俱舍宗。（附屬於法相宗）

5. 西紀七四〇年，即聖武天皇天平十二年庚辰，新羅沙門審詳講《華嚴經於》金鐘寺，始傳華嚴宗。

6. 西紀七五四年，即孝謙天皇天平勝寶六年甲午，大唐沙門鑑真至日本，始傳律宗。

（乙）中古二宗（或稱京都二宗）

1. 西紀八〇五年，即桓武天皇延曆二十四年乙酉，沙門最澄自唐歸國，始傳天台宗。

2. 西紀八〇六年，即平城天皇大同元年丙戌，沙門空海自唐歸國，始傳真言宗。

（丙）近古六宗

1. 西紀一一二四年，即崇德天皇天治元年甲辰，大原良忍大師奉勅弘融通念佛，始開融通大念佛宗。

2. 西紀一一七五年，即高倉天皇承安五年乙未，法然源空大師出黑谷，居洛東吉水，唱專修念佛，始開淨土宗。

3. 西紀一一九一年，即後鳥羽天皇建久二年辛亥，榮西大師行禪規，始開禪宗。

4. 西紀一二二四年，即後堀河天皇元仁元年甲申，親鸞大師製成《教行信證》六卷，始開淨土真宗。

5. 西紀一二五三年，即後深草天皇建長五年癸丑，日蓮大師弘唱《法華》題目，始開日蓮宗。

6. 西紀一二七五年，即後宇多天皇建治元年乙亥，一遍大師得熊野社神之啓示，始開時宗。

在日本之淨土教派中，其足資吾人考鏡者頗多，今試就感想所及，舉其異於吾國之點，凡四則：

第一，吾國淨土教義，雖經歷代導師之努力，亦甚昌明，各地亦多念佛之組織，然未有如日本之開宗立派者。今觀日本各淨土宗派，莫不各立一宗之網格，各定一宗之制度，各弘一宗之教義，各傳一宗之法統，覺其規模完具，宗旨詳明，較之儻侗散漫者爲優，此種精神固亦足多也。

第二，淨土立教，原由自他二力而成，中土歷代導師，大都雙取二力，而其中且多以自力爲重。日本之淨土各派，則偏重他力者爲多，至於真宗，遂以特殊之純他力教自鳴於世，一信即足往生，不假絲毫修持，此在未明他力者，亦足以振聾啓聵。惟流弊殊夥，不如重自力者之安全，即日本初期之淨土教，固亦重自力也。

第三，淨土教之開宗於日本，頗引起一般學者之非難，其結果至於放逐導師焚毀教典，而專修念佛之嚴禁，亦屢見於朝廷之法令。彼日蓮上人且謂念佛爲無間地獄之業因，又謂國家之安危視念佛宗之存在與否而定，

此在吾國淨土教中實未之前聞者，令人聞之驚異。

第四，日本之淨土教派中，開蓄妻噉肉之例，破僧伽之舊制，以求攝機之更普，此亦爲日本所特有者，且其各宗僧侶之間，往往因諍論之故，不惜以兵戎相見，自古已然，即淨土教派中亦有之，殆相習成風，未足引以爲怪也。

要之，日本各淨土教派之弘傳，自有其特殊之精神，與吾國之淨土教流布情形，頗異其趣，研究淨土教者，正宜廣加採訪以資考鏡，上述四則，殊未能盡之也。

關於日本之淨土教派，中土學者素鮮道及，其宗史及教義，類多不詳，今當一彙述之。

(甲) 融通念佛宗

(1) 宗史

西紀一一二四年，日本崇德天皇天治元年甲辰，大原沙門良忍，奉勅開融通念佛宗。

良忍上人，乃尾張國知多郡富田鄉人，姓秦氏，藤原道武之子也。生於西紀一〇七二年，即日本後三條天皇延久四年壬子。年十二，登叡山，學台教於檀那院良賀，及十五，就園城寺禪仁律師受《梵網》戒法，又嘗從仁和寺永意受密灌，博通經教，兼諳梵唄。西紀一〇九七年，即堀河天皇承德元年丁丑，忍見當時叡山僧風極敝，不

馳虛榮，則滯義解，不耽酒色，則弄刀杖，殆已非修行之道場，乃辭衆務，下山而隱居大原。自念身通顯密而安心無所，未得出離之要，云何濟度衆生，乃於西紀一一〇九年，即鳥羽天皇天仁二年己丑，建來迎院於大原山，奉彌陀一佛，專念往生西方，十二時中，常修三昧，由是洞明宗義，廣涉羣經，遂立融通念佛一宗。緣西紀一一一七年，即鳥羽天皇永久五年丁酉，五月十五日，夜在道場中，忽覩光明赫弈，有阿彌陀佛相現，謂忍曰：汝可倡融通念佛。忍問何謂融通念佛，佛言：以我所稱之一念，迴向十界衆生，十界之功德亦融通於我，是名圓頓往生融通他力大乘念佛，其功德勝於獨稱念佛無量無邊。何以故？十界互具故，衆生無邊故。嗣佛又爲別說偈頌，放大光明，昇空而去，其偈云：

「十界一念，融通念佛，億百萬徧，功德圓滿。」

又云：

「一人一切人，一切人一人，一行一切行，一切行一行，是名他力往生。」

時忍年四十六歲，以機緣未熟，庵居如故。越八年，

即崇德天皇天治元年，六月九日（或云天承二年正月四日），始至京都佈教。於時忍稱毗沙門天王之神託並奉鳥羽天皇之勅而盛弘此宗，繼又遊化全國，當時朝野信奉，自鳥羽天皇以下，隸其宗籍者，凡三千二百八十二人。其念佛也，應用其梵唄之學，於佛名上附譜一種音律，後人謂之大原念佛。西紀一一三二年，即崇德天皇天承二年壬子，二月一日，忍告覺嚴律師曰：「衲得如本意往生上品，此融通念佛之力也。」遂溘然入滅，年六十一，後謚曰聖應大師。

自忍滅後，其弟子嚴賢等，雖襲其芳迹，然宗風不振，值法然上人之純他力念佛教興，此半他力念佛教遂為時人所捨，嚴賢之後，有明應、觀西、尊永、良鎮，繼其法統。良鎮之寂，竟無付法弟子，乃以融通之印符及法物等納於嵯峨之八幡神社，時為良忍滅後五十年，法燈一時消滅。其後越百四十年，為西紀一三二一年，即後醍醐天皇元亨元年辛酉，法明上人出，私淑良忍高風，依夢告而得八幡社中之遺寶，乃盛弘融通念佛之旨，遊化全國，建立寺院極多，世稱為融通念佛宗之中興。

法明滅後，宗勢又微，僅得相承不絕。直至江戶時代之中世，有大通融觀上人再興本宗，且製定宗規，修復堂宇，確保一宗之門庭，時已為本山第四十六世，距宗祖良忍之滅，已五百五十餘年矣。

(2) 宗名

本宗具名融通大念佛宗，蓋依《華嚴經》所謂「得廣大念佛三昧門」，及宗祖良忍感得彌陀親傳偈頌所謂「融通念佛」而立名也，但尋常均略去大字而僅稱融通念佛宗。

融通者，念佛之功德，互相融通，自之與他，固得融通，一行之與萬行，亦得融通，所謂舉一全收，力用交徹，一多無礙，重重無盡者是也。大者，當體直名，以包含爲義，非比較之語，而實顯絕對之意味者也。念佛者，口念佛名，以求往生，雖有所念，而不分能念所念，能所融合，言思迴絕，諸佛心中之衆生，念衆生心中之佛，衆生心中之佛，度諸佛心中之衆生，如是念佛，融通無礙，包含萬德，是之謂融通大念佛。

本宗弘此融通大念佛之教義，故取以爲名。

(3) 判教

融通念佛宗判一代時教爲五：一曰人天教，二曰小乘教，三曰漸教，四曰頓教，五曰圓教。此之五教，略襲古德，而自出機杼，異其開合，故古德未有作此次第者，實爲本宗獨有之說，然彼固亦依《華嚴》教判者也。

甲・人天教——謂五戒及中品十善，爲生人界之因行，上品十善及四禪四空，爲生天界之因行，說此二種因行者，曰人天教。

乙・小乘教——但說人空，未說法空，於識唯立六識，於行則有四諦十二緣六度，由此感得聲聞緣覺菩薩三界，曰小乘教。

丙・漸教——於說人法二空中，或說理事各別，性相不同，建立八識而有五性之殊，無性不能成佛，或說理事不二，性相互融，建立如來藏而無五性之殊，衆生悉可成佛。前者多說法相而少說法性，後者多說法性而少說法相，雖曰顯分兩途，第其談成佛均有次第，階位歷然，漸次而成，故曰漸教。

丁・頓教——絕一切之法相，一念不生，即名為佛，無因果次第之階位，頓超聖域，故曰頓教。

戊・圓教——此乃圓滿具足之義，統賅前之四教，相即無礙，主伴無盡，一法一切法，一斷一切斷，一行一切行，一成一切成，是為妙絕不可思議之教，故曰圓教。今融通念佛宗，即圓教也。口稱之業，融通無礙，彼此交徹，一人一切人，一切人一人，一行一切行，一切行一行，其德週徧塵界，而法界之德，具用於一行而無所缺，故煩惱即菩提，不離生死而達涅槃，實出荊林而遊玉沼，求生而契無生，甚深微妙之法義也。

(4) 依教

融通念佛宗所依經教，與其他淨土宗有殊，彼既依彌陀親授之偈頌而開一宗，故不如他宗重視所依經教，

但以釋迦所說經教助成此宗義而已。其中亦有傍依正依之分。正依者，《華嚴》《法華》二經。蓋《華嚴》爲根本法輪，《法華》爲攝末歸本法輪，融通之妙旨，全出此二法輪中也。傍依者，淨土三經也。其釋此傍正二依之經教者，則以法藏之《五教章》，智顗之《三大部》，天親之《往生論》爲指南焉。

(5) 宗要

本宗由宗祖良忍感得彌陀親授偈頌而開，故其教義亦不出此偈頌，當合釋之，所謂「融通念佛」者，後世雖有「口稱」「觀念」之異論，然徵其事蹟，實「不離觀念」之口稱也。口稱之念佛，即唱念南無阿彌陀佛，其所以稱爲融通者何也？曰：「迴我所唱，融會衆人，衆人之唱，又通於我，是融通念佛也。其功踰獨稱，不可勝計，若是者，一人入一切人，一切人入一人，一行人一切行，一切行人一行。蓋無自無他，無一無多，一人稱名，直成一切人之功德，同時一切人之稱名，亦歸於一人之功德，以念佛之一行通於一切萬行，以一切萬行具於念佛一行，如是念佛，自他交通，一多互融，故稱融通念佛。惟欲得此融通者，當先明十界一念之理，十界即地獄、餓鬼、畜生、修羅、人、天、聲聞、緣覺、菩薩、佛，是也。此十界原具於衆生一心之中，即天台家所謂一念三千也。由一念三千之理，而十法界悉於一念之中圓具，是之謂十具一

念，以此十界圓具之一念而稱念佛名，其德即徧滿法界，同時十法界所稱之功德，亦莫不結歸於其一人，故曰「一人一切人，一切人一人」。其「一行一切行，一切行一行」之義亦同此，由是以「億百萬徧」之稱名而「功德圓滿」，得成佛道，「是名他力往生」。彼彌陀親授之偈頌，大旨如是。其言雖簡，而其意甚深，宗祖嘗闡其旨而立義曰：

「諸法實相，無能念，無所念，如如融通，是名他力往生之願。

諸法實相，生佛宛然，如如融通，是名他力往生之行。

億百萬徧，非多非少，是名事理不二不可思議功德往生日課。

一念懈怠，寶池蓮萎，億百萬徧功德損減。

一念精進，寶池蓮開，億百萬徧功德成就。」

其所謂無能無所之融通，是就差別中有平等而說，其所謂生佛宛然之融通，是就平等中有差別而說，合此二者，乃悟事理不二，而成就不可思議之功德，但此功德之成就，又必恃夫精進，乃至於一念亦不可懈怠，此本宗最大之信條也。

(乙)淨土宗

(1)宗史

西紀一一七五年，日本高倉天皇承安五年乙未，源空大師出黑谷，居洛東吉水，唱專修念佛，始開淨土宗。

源空又名法然，美作國人，生於西紀一一三三年，即崇德天皇長承二年癸丑，姓漆氏。幼名勢至丸，年十五，從叡山功德院皇圓剃髮受戒，專學台宗，年十八，從黑谷慈眼房叡空稟密乘及圓頓戒。其後又次第承法相三論華嚴各宗之血脉，凡大藏經論，八宗奧義，無不究暢，故學貫諸宗，名高當世。第其心中常懷一大疑問，即末世之人心澆薄，機解昧劣，究以何種法門最爲相應也。西紀一一七五年，即高倉天皇承安五年乙未，空年四十三，偶讀善導大師《觀經疏》「一心專念彌陀名號」等文，豁然有悟，始認淨土爲末世之相應法門，遂盡棄素業，專修淨土，每日念佛六萬徧，以善導《觀經疏》爲指南，提倡一向專念，朝野靡然歸之。高倉天皇敬其德，嘗召之入宮，從受圓頓大戒。空又嘗受相國藤原兼實之請，著選擇本願念佛集一書，一宗大義皆存焉。惟當時各宗學者多不滿淨土教，評破諍論，一時沸騰，但悉爲空所破。又以本宗日盛，招各宗之嫉視，空之門下，復多激切好事，徧斥各宗，而細行又不檢，及西紀一二〇七年，即土御門

天皇承元元年丁卯，遂由南北學徒之控告，而空及弟子均被處流刑，且明令禁人專修念佛，越五年，始免，免後之翌年，空卒，時爲西紀一二一二年，年八十。

源空滅後十五年，爲西紀一二二七年，即後堀河天皇嘉祿三年丁亥，天台宗徒定照等，因源空弟子隆寬律師撰「顯選擇集」之故，率衆暴動，毀源空之墓，焚選擇集之版，翌年，門下始移源空遺骸於西山而荼毗之，亦一大法難也。

源空門下名德甚夥，遂分多派，當源空未滅時，其弟子幸西即立「一念義」，但此說不爲源空所許，屢加訓誡，而幸西不聽，源空遂擯之，故言本宗分派者，或加入一念義派，或不加入，即以此故。

一念義派之外，本宗凡分四派，均出於源空弟子。

1. 鎮西派——聖光辨阿上人於鎮西善導寺開之，其再傳弟子又分六流，以知恩院爲本山，此派即充淨土宗之正統。

(子)白旗流	}	關東三流
(丑)藤田流		
(寅)名越流		
(卯)三條流	}	京都三流
(辰)一條流		
(巳)小幡流		

此中藤田三條小幡三流不久均絕，一條流在後圓融後小松稱光三帝時猶盛，其後法統亦泯，惟名越白簾二流，盛行後世，彌滿全國，第明治維新後，宗門行政，全由白簾流統轄，名越流亦萎靡不振矣。

2. 西山派——善慧證空上人於西山三鈷寺開之，其門下弟子又分四流，以光明寺爲本山。

(子) 西谷流

(丑) 深草流

(寅) 東山流

(卯) 嵯峨流

此中東山嵯峨二流不久均絕，西谷深草二流，則盛行後世，彌滿全國，此外又有三鈷一寺流，又稱本山義，亦承傳不廢，惟本派至江戸時代以後，教旨漸與鎮西派雷同。

3. 長樂寺派——隆寬道空上人於圓山長樂寺開之，但法統早絕。

4. 九品寺派——覺明長西上人於洛北九品寺開之，但法統早絕。

(2) 宗名

淨土乃是諸佛所得之清淨依報，十方三世一切諸佛莫不有之，而此則專指阿彌陀佛之西方極樂世界而言，乃依道綽所判聖道淨土二門，立以爲名，以別於一切聖

道門，亦所以示其厭離穢土而欣求淨土之意也。

本宗又名念佛宗，又名白蓮宗。

(3) 判教

淨土宗最初判一代時教，多取道綽聖道淨土二門之說，亦稱難易二行。謂聖道門雖亦仗少許之他力而多恃自力，故難行，淨土門雖亦仗少許之自力而多恃他力，故易行。此種教判，固襲前人，直至後世分派以後，始別立教判，而確定一宗一派之網格。

其鎮西派白簾流之第七祖聖岡及第八祖聖聰，立二頓三輪之教判，於一代時教中，先分聲聞菩薩二藏，菩薩藏中，分漸頓二教。漸教又分「初分教」與「後分教」。初分教即通教，後分教即別教。頓教又分「性頓教」與「相頓教」，即所謂二頓也。性頓亦云理頓，即圓頓宗。又有二門：一立位，一不立位。然頓教極意，在不立位，雖或立六十一位，但有名無實，如鳥飛空，去來無跡，此即聖道門中依於自力之難行道，彼佛心天台真言諸宗亦不出此。相頓亦云事頓，即淨土宗。其所謂相，所謂事，非隔歷之事相，乃是即性之相，即理之事，故雖說西方而實無方，雖說色相而實無相，雖說往生而實無生，由是直入本際，不斷煩惱而證涅槃，與彼徒談理性者異，其事實頓極，速證佛果，故稱易行道，實頓中之頓教也。