

頻伽大藏經

九洲圖書出版社

戲論觀入解脫若遠離若不遠離是爲戲論觀八勝處九



藏書出版社

藏書

頻伽

大藏經

解脫

觀

三摩地

門

若常若無常是爲戲論觀三摩地

解脫門若常若無常是爲戲論觀三摩地

若常若無常是爲戲論

解脫門若常若無常是爲戲論觀三摩地

若常若無常是爲戲論

解脫門若常若無常是爲戲論觀三摩地

若常若無常是爲戲論

解脫門若常若無常是爲戲論觀三摩地

若常若無常是爲戲論

頻伽大藏經第七十七冊目錄

○八識規矩補注 續前

卷下(七七·一)

七七·一

○六離合釋法式

一卷

七七·七

華嚴宗

○華嚴一乘教義分齊章

四卷 唐法藏述

七七·八

卷第一(七七·八) 卷第二(七七·一九) 卷第三(七七·三〇) 卷第四(七七·四

一)

○華嚴經旨歸

一卷 同述

七七·五六

○華嚴經明法品內立三寶章

二卷 流轉緣起圓音法身十世玄義等章同卷 同述

七七·六九

卷上(七七·六九) 卷下(七七·八〇)

○修華嚴奧旨妄盡還源觀

一卷 同述 宋淨源重校

七七·九二

○華嚴法界玄鏡

二卷 唐釋杜順述 澄觀釋

七七·一〇〇

卷上(七七·一〇〇) 卷下(七七·一〇九)

○注華嚴法界觀門

一卷 同述 宗密注

七七·一一八

○金師子章雲間類解 一卷 唐法藏述 宋淨源解 七七・一三四

○禪源諸詮集都序 四卷 唐宗密述 七七・一四二 2

○華嚴經疏 序(七七・一四二) 卷上之一(七七・一四六) 卷上之二(七七・一五二) 卷下之一(七七・一五九) 卷下之二(七七・一六六)

○原人論 一卷 同述 七七・一七三

○華嚴原人論并解 四卷 元圓覺解 七七・一八〇

序(七七・一八〇) 華嚴原人論(七七・一八一) 卷上(七七・一八八) 卷中(七七・二〇四) 卷下(七七・二一八)

○注華嚴七字經題法界觀三十門頌 二卷 宋本嵩述頌 元琮湛集解 七七・二三七

天臺宗

○大乘止觀法門 四卷 陳慧思說 七七・二六九

卷第一(七七・二六九) 卷第二(七七・二七八) 卷第三(七七・二八八) 卷第四(七七・二九八)

○法華經安樂行義 一卷 同說 七七・三〇六

○諸法無諍三昧法門 二卷 同撰 七七・三一四

○南岳思大禪師立誓願文 一卷 同撰 七七・三三七

○摩訶止觀 二十卷 隋智顗說 門人灌頂記 七七・三四七

○止觀輔行傳弘決

四十卷 唐湛然述

七七·五六八

卷第一上(七七·三四七) 卷第一下(七七·三五六) 卷第二上(七七·三六三) 卷第二下(七七·三七二) 卷第三上(七七·三八〇) 卷第三下(七七·三九一) 卷第四上(七七·四〇二) 卷第四下(七七·四一三) 卷第五上(七七·四二三) 卷第五下(七七·四四〇) 卷第六上(七七·四五七) 卷第六下(七七·四七〇) 卷第七上(七七·四八二) 卷第七下(七七·四九五) 卷第八上(七七·五〇七) 卷第八下(七七·五一九) 卷第九上(七七·五三一) 卷第九下(七七·五四二) 卷第十上(七七·五五四) 卷第十下(七七·五六一)

序(七七·五六八) 卷第一之一(七七·五六九) 卷第一之二(七七·五八三) 卷第一之三(七七·五九九) 卷第一之四(七七·六〇九) 卷第一之五(七七·六二一) 卷第二之一(七七·六三三) 卷第二之二(七七·六四四) 卷第二之三(七七·六五七) 卷第二之四(七七·六六七) 卷第二之五(七七·六七七) 卷第三之一(七七·六八八) 卷第三之二(七七·七〇一) 卷第三之三(七七·七一三) 卷第三之四(七七·七二八) 卷第四之一(七七·七四四) 卷第四之二(七七·七五三) 卷第四之三(七七·七六二) 卷第四之四(七七·七七三) 卷第五之一(七七·七八三)

八識規矩補註卷下

明魯庵法師普泰補註

帶質有覆通情本

此言第七於三性中唯無記性於四性中乃有覆無記。此四欲界全具上二界唯三。除不善故覆者謂染法障聖道故又能蔽心令不淨故此非善惡故名無記。以性非順益違損故恒與四惑俱故云有覆四惑者謂我癡謂無明愚於我相迷無我理故名我癡也。我見謂我執於非我法妄計爲我故名我見也。我慢謂倨傲恃所執我令心高舉故名我慢也。我愛謂我貪於所執我深生耽著故名我愛也。此識於三境中唯緣帶質以心緣心故解見上文上心字目見分下心字目本質謂此相分帶本質生故名帶質或曰此相分亦帶見生何不云帶情境耶爲濫獨影是故不爾。

隨緣執我量爲非

此第七識隨所緣第八見分執之爲我執者封著義以此識唯具俱生我法二執任運起故非是分別我法二執何則以非強思計度起故於三量中唯是非量不稱境知恒謬度故故爲非量也。

八大徧行別境慧貪癡我見慢相隨

此言第七之心所法也謂此識緣境之時與大隨八徧行五別境五中之慧

根本煩惱之貪癡見慢四法總十八所也何非餘俱互相違故何則謂欲者希望未遂合事此識任運緣遂合境無所希望故無有欲勝解則印持曾未定境此識無始恒緣定事經所印持故無勝解念唯記憶會所習事此識恒緣現所受境無所記憶故無有念定唯繫心專注一境此識任運剎那別緣既不專一故無有定慧即我見五十一心所別開故此識我見并慧兼具善是淨故非此識俱根隨雖總二十六法既與我見俱故由見審決疑無容起愛著我故瞋不得生故唯四惑俱忿等十隨行相麤動此識審細故非彼俱中隨二者唯是不善此無記故非彼相應有云此識不與大隨相應若無昏沈應不定有無堪任性掉舉若無應無羣動便如善等非染汙位若染心中無散亂者應非流蕩非染汙心若無失念不正知者如何能起煩惱現前故染汙意決定皆與八隨相應而生四不定者惡作追悔先所作業此識任運恒緣現境非先業故無惡作睡眠必依身心重味外衆緣力有時暫起此識無始一類內執不假外緣故彼非有尋伺俱依外門而轉淺深推度麤細發言此識唯依內門而轉一類執我故非彼俱故曰

互相違故也

恒審思量我相隨

謂此識恒常審推思察量度第八見分爲我故云爾也。恒之與審於八識中四句分別一恒而非審謂第八識不執我無間斷故。二審而非恒謂第六識以執我間斷故。三亦恒亦審謂第七識執我無斷故。四非

恒非審謂前五識不執我故護法菩薩云五八無法亦無人六七二識甚均平是也

有情日夜鎮昏迷

此識恒執我故則有情恒處生死長夜而不自覺以與四惑八大常俱起故。此句頌解釋上句義也。四惑卽根本煩惱并隨惑俱見上注。大抵根本非依他起隨惑依他起也。

四惑八大相應起

也

六轉呼爲染淨依

謂第六識呼此第七爲染淨依也。蓋由此識有漏內常執我故令第六識念念而成於染由此識無漏恒思無我故令第六識念念而成於淨是以第六成染成淨皆由第七也。

極喜初心平等性

謂此識於初地初心既轉成無漏則相應心品轉智亦成無漏由第六識入雙空觀故謂第六入生空觀故礙此第七我執不生法執猶恒故論云單執末那居種位平等性智不現前謂由第六入生法二空觀故礙此第七我法二執不起故論云雙執末那歸種位平等性智方現前謂第七識無力斷惑與執全仗第六識也。

故頌云分別二障極喜無六七俱生地地除第七脩道除種現金剛道後總皆無故第七成於無漏皆由第六以斷

惑證理勝故

無功用行我恒摧。謂此識於第八地已前法執猶恒我執間斷由第六不恒在雙空觀故至此不動地則我執永

伏法執間起由第六恒在生空觀故何非斷種不障因故最下品故任運起故體微細故唯有覆故

如來現起他受用十地菩薩所被機。謂此無漏第七識相應平等性智佛果位中現十種他受用身即能被之佛

十地菩薩乃所被之機也此據增勝而言稱實四智皆能現也

性唯無覆五徧行。此言第八識因中於三性則唯無覆無記性以不與煩惱俱故平等無違拒故是所熏故此識緣境之時相應心所唯徧行五餘互違故何則無記性非善非惡非善則善所不與相應非惡則惡所亦不與之相

應所以互相違也

界地隨他業力生

此識隨善惡業於三界九地五趣之中所感真異熟果故爲總報主故趣生體也何偏爲體具

四義故謂實有恒徧無雜業所感果也故八識之中唯第八識全業招前六一分業招第七全非業招前六亦一分非業招善不善性也謂無記之法如彼乾土不能相握自成一聚故須直用善惡業力如用水膠等和彼乾土無記之法令成器聚若善惡法如木石等自成器聚不假他力故非業招頌云業力生者此也

二乘不了因迷執

謂此第八極微細故所以二乘愚法聲聞不信有此第八識唯以前六識等受熏持種爲彼智

淺心蟲而迷執者也

由此能興論主諍

因小乘不了有此識故所以大乘論主引其三經四頌五教十理證有此識若阿毗達摩經解

深密經并楞伽經此大乘三經是不共許若大眾部阿笈摩經上座部分別論化地部說一切有部增壹經此小乘四共許故十證頌曰持種異熱心趣生有受識生死緣依食滅定心染淨此頌具含十義若大乘阿毗達摩經云無始時來界一切法等依由此有諸趣及涅槃證得此頌第八識自性微細故以作用而顯示之初半顯第八識爲因緣用後半與流轉還滅作依持用蓋界是因義即種子識無始時來展轉相續親生諸法故依是緣義即執持識無始時來與一切法爲依止故謂能執持諸種子故與現行法爲所依止此證持種心也由由此有諸趣者由有此第八識故執持一切順流轉法令諸有情流轉生死雖惡業法皆是流轉而趣是果勝故偏說或諸趣言通其能所此與流轉作依持用也及涅槃證得者謂由此識故執持一切順還滅法令修行者證得涅槃此則但說能證得道涅槃不依此識有故或說所證是修行者正所求故或此雙說俱是還滅品類攝故後半頌言雖無漏法亦依此第八而顯彼經復說頌云由攝藏諸法一切種子識故名阿賴耶勝者我開示謂此本識具諸種子故能攝藏諸雜染法依斯建立阿賴耶名此識從無始來至不動地無我執時名阿賴耶翻爲藏識故從功能立名也解深密經云阿陀那識甚深細一切種子如暴流我於凡愚不開演恐彼分別執爲我阿陀那唐言執持即第八識以能持種子根身并器界始生之義此識以能執持諸法種子令不散失及能執受色根依處亦能執取結生相續具此三義故立

斯名無性不能窮底。故言甚深。趣寂不能通達。故言甚細。乃一切法真實種子緣擊便生。轉識波浪恒無間斷。故云如暴流。恐彼凡愚於此分別執著。墮諸惡趣障生聖道。故我世尊不爲開演。唯大乘菩薩乃爲開示。此頌亦證持種之義。非前六轉識有此義焉。又入楞伽經云。如海遇順風。起種種波浪。現前作用轉無有間斷時。喻此藏識海亦然。境界風所擊。恒起諸識浪。現前作用轉也。此頌第八非轉識有此義也。既言藏識海。又云恒起諸識浪。豈前六生滅之識得與於是哉。此上所引。乃大乘四頌總釋十證頌持種心義。又大衆部阿笈摩中密意說。此名根本識。是轉識所依止故。又上座部經分別論俱密意說。此名有分識。有乃三有分。乃因義。唯此第八恒徧三界爲三有。因又化地部說。窮生死蘊。蓋離此第八無別蘊法。窮生死際無間斷時。又說一切有部增壹經亦密說。名阿賴耶。謂愛阿賴耶等。由彼說阿賴耶名。定此第八識上引小乘四教宛然。有此第八何以堅執唯前六識耶。又契經說。雜染清淨諸法種子之所集起。故名爲心。若無此識。彼持種心不應有。故謂諸轉識在滅定等有間斷。故根境作意善等類別易脫起。故不堅住。故非可熏習。不能持種。唯此第八一類恒無間斷。如菡萏等堅住可熏。當彼契經所說心義。此亦證第八名心。符合十證頌初句之持種心也。又云有異熟心。善惡業感。若無此識。彼異熟心不應有。故唯眞異熟心耐牽引業徧而無斷。彼異熟心即第八識。此心字通於持種異熟四字之義也。此上已釋十證頌初句之義。又云有情流轉五趣四生。若無此第八。彼趣生體不應有。故謂要實有恒徧無雜。具此四義方可立正實趣生。若前五識業所感者。不徧趣生。以無色界中全無此故。意識業感雖徧趣生。而不恒有唯異熟心及彼心所具四義。故是正趣生。此心及所離第八識理不得成。此釋趣生二字。以證第八爲趣生體也。又契經說。有色根身是有執受。若無此識。彼能執受不應有。故此能執受心唯異熟心。眼等轉識無如是義。又契經說。壽暖識三。更互依持。得相續住。若無此識。能持壽暖令久住。識不應有。故謂轉識有間轉。如聲風等無恒持用。不可立爲持壽暖識。故唯異熟有恒持用。故可立爲持壽暖識。此釋識字之義。通上衆義以釋次句。趣生有受識也。此下釋生死緣依食之句。契經云。諸有情類受生命終。必住散心。非無心定。若無此識。生死時心不應有。故謂生死時身心惛昧如睡。無夢極悶絕時。明了意識必不現前。六種轉識行相所緣。必不可知。是散有心名生死心。亦有餘部執生死位別有一類微細意識行相所緣。俱不可

了。應知即是此第八識。又將死時。由善惡業下。上身分冷觸漸起。若無此識。彼事不成。轉識不能執受身故。此證生死時心。卽第八也。又說識緣名色。名色緣識。如是二法展轉相依。譬如束蘆俱時而轉。若無此識。彼識自體不應有。故又諸轉識有間轉。故無力恒時執持名色。恒與名色爲緣。故彼識言顯是第八。此釋緣字也。又契經說。一切有情皆依食住。若無此識。彼識食體不應有。故由此定知。異諸轉識有異熟識。一類恒徧執持身。命令不壞斷世尊。依此故作是言。一切有情皆依食住。故知唯異熟識是勝食性。彼識卽是第八識也。此釋依食二字。已上釋第三句生死緣依食竟。又契經說。住滅定者。身語心行無不皆滅。而壽暖猶在。根不變壞。識不離身。若無此識。住滅定者。不離身識。不應有。故謂眼等識行相。蠢動於所緣境起。必勞慮厭患。彼故暫求止息。漸次伏除。至都盡位。依此位立住滅定者。故此定中。彼識皆滅。若不許有微細一類恒徧執持壽暖等識。在依何而說。識不離身。若全無識。應同瓦礫。乃非情爾。由斯理趣。住滅定者。決定有識。無想等位。類此應知。此釋滅定心三字之義。又契經說。心雜染故。有情雜染。心清淨故。有情清淨。若無此識。彼染淨心。不應有。故謂染淨法。以心爲本。因心而生。依心而住。此釋心染淨三字。蓋心字兼上下而言。此畧引成唯識論文。欲義理詳明。請閱第三第四卷論文。又云。若證有此識理趣。無邊觀此言。豈特十義而矣。瑜伽論亦有八義證有此識。恐繁不引。已上引釋十證。頌訖。此護法論主。因小乘不信此第八識。故諄諄曉喻。反覆辨論。故頌云。由此能興論主爭。是也。

浩浩三藏不可窮。浩浩者深廣之義。三藏者謂能所執也。蓋持種義邊名爲能藏。受熏義邊名所藏。七執爲我名爲執藏。故頌云。諸法於識藏。識於法亦爾。更互爲果性。亦常爲因性。此頌意言。阿賴耶識與諸轉識於一切時展轉相生。互爲因果。攝大乘論說。阿賴耶識與雜染法互爲因緣。引此以謂。此第八誦具三藏義。體用深廣。凡小所以不達也。又解深密經云。阿陀耶識甚深細。已見上文。注引此頌證執持之名義。以見凡愚不達。所以也。淵深七浪境爲風。此言第八現識如水。八識現種如波。境等四緣如風。若四緣之風恒擊第八現水。則常起八識種現之波。喻中多風至多波。生少風至少浪。起法中多緣多識。生少緣少識。起故楞伽云。如海遇順風等。已見上文。受熏持種根身器。此第八識能受前七識熏。能持諸法漏無漏種。以此識爲總報主。所以持種具四義。故所以受。

熏謂一堅住性。二無記性。三可熏性。四與能熏和合。言堅住者。從無始之始究竟之終。一類相續故。然則第七亦爾。何非所熏。以第二義揀之。要是無記。猶如菑勝性。非香臭熏。以香即香。以臭即臭。若香臭之物。雖熏以香臭。縱經日久。卒莫能變其氣味也。此第七既有覆性。故非所熏。八俱五所具。前二義應為所熏。以第三可熏義揀之。謂可熏者。自在之義。所非自在。豈當所熏。然而他人第八具此三義。應受熏否。以第四義揀之。曰要與能熏和合。故謂能與所時處皆同。方為和合。他人與己殊不相干。若己之能熏熏他第八。何異己食而責飽於人耶。所以第八具此四義。獨得受熏也。此頌第八受熏。顯前七識即為能熏。故以前七頌中隱畧能熏語。故能熏四義者。一有生滅。二有勝用。三有增減。四與所熏和合。謂生滅者。有能生長之作用。故是能熏。然無記色心皆有生滅。亦皆能熏。以第二義揀之。要有勝用以善惡有覆強勝之力。名為勝用。然則佛位法既是強勝。何非能熏。以第三義揀之。蓋增減乃損益之義。佛無損益。故非能熏。蓋應剛則剛。合柔即柔。能成辦事。是為損益。然自身前七具上三義。能熏他否。謂有第四義。要與所熏和合。故是前七王所皆能熏。除無記性。善惡皆具。故所熏唯王心所不預焉。所若受熏太過。失生不應齊。種子根身器界。即第八所緣之境。又持種故。所以受熏也。

去後來先作主公 此識是總報主。故有情投胎時最先。命終時居後也。依憑經云。即雜寶藏經云。論云。即瑜伽與攝論云。畧辨此識捨出之處。總括經論頌曰。善業從下。冷惡業從上。冷二皆至於心。一處同時捨。二論之義。頂聖眼生。天人。心。餓鬼。腹旁生。膝蓋離地。獄脚板出。謂經論異者。經驗六趣差別。論明善惡兩途。蓋六趣亦不出善惡也。即前生死心也。

不動地前纔捨藏 謂此識從有漏因至無漏果。略有三位。謂我愛執藏位。二善惡業果位。三相續執持位。初從無始至不動地。名阿賴耶。此云藏。次亦從無始至解脫道。名毗播迦。此云異熟。蓋具變異而熟。異時而熟。異類而熟。故名異熟。後佛果位盡未來際。名無垢識。初阿賴耶者。有情執為自內我。故異熟者是善惡所引果。故持無漏種現無間斷。故謂此本識初至此地。捨藏識名。過失重。故有情不執為自內我。故。

金剛道後異熟空

謂二障種習有漏種現皆永斷捨故。捨此名因并劣無漏亦皆捨盡。

大圓無垢同時發。普照十方塵刹中。

此識至佛果位轉成上品無漏淨體。號無垢識。與相應大圓鏡智同發起時。

普照十方圓明法界也。契經云。如來無垢識。是淨無漏界。解脫一切障。圓鏡智相應通揀四智。謂平等性智。妙觀察智。各有三品。見道下品。修道中品。究竟上品。故因中轉也。大圓鏡智成所作智。各唯上品。故於果中轉也。故頌云。六七二識因中轉前五第八果中圓。

八識規矩補註

六離合釋法式

西方釋名有其六種。一依主。二持業。三有財。四相違。五帶數。六隣近。以此六種有離合故。一一具二。若單一字名。卽非六識。以不得成離合相故。初依主者。謂所依爲主。如說眼識。識依眼起。卽眼之識。故名眼識。舉眼之主以表於識。亦名依士釋。此卽分取他名。如名色識。如子取父名。名爲依主。父取子名。卽名依士。所依劣故。言離合相者。離謂眼者是根識者。了別合謂此二合名眼識。餘五離合準此。應知言持業者。如說藏識。識者是體。藏是業用。用能顯體。體能持業。藏卽識故名爲藏識。故言持業。亦名同依釋。藏取含藏用。識取了別用。此二同一所依故。云同依也。言有財者。謂從所有以得其名。一如佛陀。此云覺者。卽有覺之者名爲覺者。此卽分取他名。二如俱舍非對法藏對法藏者。是本論名爲依根本對法藏造。故此亦名爲對法藏論。此全取他名。亦名有財釋。言相違者。如說眼及耳等各別所詮。皆自爲主。不相隨順。故曰相違。有及與二言。非前二釋義。通帶數有財言帶數者。以數顯義。通於三釋。如五蘊二諦等。五卽是蘊。二卽是諦。此用自爲名。卽持業帶數。如眼等六識。取自他爲名。卽依主帶數。如說五逆爲五。無間無間是業。卽因談果。此全取他名。卽有財帶數。言隣近者。從近爲名。如四念住以慧爲體。以慧近念故名念住。旣是隣近。不同自爲名。無持業義。通餘二釋。一依主隣近。如有人近長安住。有人問言。爲何處住。答云。長安住。此人非長安。以近長安故。云長安住。以分取他名。復是依主隣近。二有財隣近。如問何處人。答云。長安。以全取他處以標人名。卽是有財以近長安復名隣近。頌曰。用自及用他。自他用俱用。通二通三種。如是六種釋。

華嚴一乘教義分齊章卷第一

唐大薦福寺沙門法藏述

今將開釋如來海印三昧一乘教義畧作十門

建立一乘第一 教義攝益第二 古今立教第三 分教開宗第四 乘教開合第五 起教前後第六

決擇其意第七 施設異相第八 所詮差別第九 義理分齊第十

初明建立一乘者。然此一乘教義分齊。開爲二門。一別教。二同教。初中二。一性海果分。是不可說義。何以故。不與教相應。故則十佛自境界也。故地論云。因分可說。果分不可說者是也。二緣起因分。則普賢境界也。此二無二全體徧收。其猶波水思之可見。就普賢門復作二門。一分相門。二該攝門。分相門者。此則別教一乘。別於三乘。如法華中宅內所指門外三車。誘引諸子。令得出者。是三乘教也。界外露地所授牛車。是一乘教也。然此一乘三乘差別。諸聖教中畧有十說。一權實差別。以三中牛車亦同羊鹿。權引諸子。務令得出。是故臨門三車俱是開方便門。四衢道中。別授大白牛車。方爲示真實相。若彼三中牛車。亦是實者。長者宅內引諸子時。指彼牛車。祇在門外。此應亦出。即得見車。如何出竟。至本所指車所住處。而不得。故後更索耶。亦不可說。界外索車。但是二乘。以經不說。彼求牛車人。出門即得。彼牛車故。又不說。彼索先許車。唯二乘。故是故經中諸子得出。至露地已。各自父言。父先所許玩好之具。羊車鹿車。牛車。願時賜與。以此得知三車同索。此中三車約彼三乘所求果說。以是元意。所標趣。故問二乘各得小果。何以界外更索耶。答依小乘云。有教有行果。今依大乘云。昔日但有言教。無實行果。故云三車空無。若望自宗。並皆得果。若不得者。如何出世。今言俱不得者。以望一乘。故是。故以實映權。則方便相盡。故皆無得也。爲欲迴彼三乘人。入一乘。故是。故大乘亦說。迴也。若不爾者。彼求牛車人。既出界外。不同凡夫。非求羊鹿。不同二乘。未得露地。大白牛車。不同一乘。若非彼三中大乘。更是何色人也。以至自位究竟處。故後皆進入別教一乘。問臨門三車爲實不實耶。答實不實。何以故。是方便故。由是方便引子得出。非不實。由是方便引故。非是實。此二無二唯一相也。二教義差別。以臨門牛車亦同羊鹿。但有其名。以望一乘。俱是教。故是。故經云。以佛教門出三界苦。亦不可說。以佛教言。但約二乘。以經不揀。故彼求牛車人。尋教至義。

亦同二乘俱不得故。三所明差別。以彼一乘非是界內先許三車。是故界外四衢道中授諸子時。皆云非本所望。是故經云。是時諸子各乘大車。得未曾有。非本所望。亦不可說。非本所望。言但約二乘以經不揀。故聖言無失。故良以門內所許。今皆無得。露地牛車。本非怖翼。故今得之言。非本所望也。四德量差別。謂宅內指外。但云牛車不言餘德。而露地所授七寶大車。謂寶網寶鈴等。無量衆寶。而莊嚴等。此即體具德也。又彼但云牛不言餘。相此云白牛。肥壯多力。其疾如風等。用殊勝也。又云。多諸寶從。而侍衛等。行眷屬也。此等異相。並約同教一乘。以明異耳。又彼三中。牛車唯一。以彼宗明一相方便。無主伴故。此則不爾。主伴具足。攝德無量。是故經云。我有如是七寶大車。其數無量。無量寶車。非適一也。此顯一乘無盡教義。此義廣說。如華嚴中。此約別教一乘。以明異耳。五約寄位差別。如本業經。仁王經。及地論。梁攝論等。皆以初二三地寄在世間。四地至七地寄出世間。八地已上。寄出出世間。於出世間中。四地五地寄聲聞法。六地寄緣覺法。七地寄菩薩法。八地已上。寄一乘法。若大乘即是一乘者。七地即應是出出世。又不應一乘在於八地。是故當知法華中三乘之人。爲求三車。出至門外者。則三乘俱是出世。自位究竟也。卽是此中四地以去。至七地者是也。四衢別授大白牛車者。此在出世之上。故是出出世一乘法。卽是此中八地已上一乘法也。問若爾。何故梁攝論云。二乘善名出世。從八地已上。乃至佛地名出出世。卽不言三乘是出世。如何作如說耶。答。既四五二地爲聲聞。第六地爲緣覺。八地已去。爲出出世。彼第七地。是何人耶。是故當知彼云。二乘善名出世。卽大小二乘也。以聲聞緣覺俱名爲小故。二乘名通具如下說。六付囑差別。如法華經云。於未來世。若有善男子善女人。信如來智慧者。當爲演說此法華經。使得聞知。爲令其人得佛智慧。故若有衆生。不信受者。當於如來餘深法中。示教利喜。汝等若能如是。則爲報佛之恩。解云。餘深法者。卽是大乘。非一乘。故稱之爲餘。然非小乘。是以稱深。亦不可說。以彼小乘爲餘深法。以法華中正破小乘。豈可歎其深耶。是故當知法華別意。正在一乘。故作此付囑也。七根緣受者。差別如此。經性起品云。佛子。菩薩摩訶薩。無量億那由他劫。行六波羅蜜。修習道品。善根未聞此經。雖聞不信受。持隨順。是等猶爲假名菩薩。解云。此明三乘菩薩根未熟。故雖如是。經爾許劫修行。不信不聞。此一乘經者。是人當知。是前法華經內。餘深法中。示教利喜者。是也。以望一乘究竟法。是故說彼以爲假名。若望自宗。亦真實也。此文意明華嚴是別教一乘不同彼也。八難信易信差別。如

此經賢首品云。一切世界群生類。尠有欲求聲聞乘。求緣覺者。轉復少求大乘者。甚希有。求大乘者。猶爲易。能信此法。甚爲難。解云。以此品中正明信位。終心卽攝一切位。及成佛等事。既超三乘。恐難信受。故舉三乘對比決之。九約機顯。理差別。如此經第九地初偈云。若衆生下劣。其心厭沒者。示以聲聞道。令出于衆苦。若復有衆生。諸根小。明利樂於因緣法。爲說辟支佛。若人根明利。有大慈悲心。饒益諸衆生。爲說菩薩道。若有無上心。決定樂大事。爲示於佛身。說無盡佛法。解云。此明一乘法門。主伴具足。故云無盡佛法。不同三乘一相一寂等法。以此地中作大法師。明說法儀軌。是故開示一乘三乘文義差別也。十本末開合差別。如大乘同性經云。所有聲聞法。辟支佛法。菩薩法。諸佛法。如是一切諸法。皆悉流入毗盧遮那智藏大海。此文約本末分異。仍會未歸本明。一乘三乘差別顯耳。此上十證足爲龜鏡。其別教一乘所明行位因果等相。與彼三乘教施設分齊全別不同。廣在經文略如下辨。縱無教證。依彼義異。尙須分宗。況聖教雲披煥然。溢目矣。二該攝門者。一切三乘等。本來悉是彼一乘法。何以故。以三乘望一乘。有二門。故謂不異不一也。初不異亦二。一以三卽一。故不異。二以一卽三。故不異。問若據初門。三卽一者。未知彼三爲存爲壞。若存如何。唯一若壞。彼三乘機。更依何法而得進修。答有四句。一由卽一。故不待壞。二由卽一。故無不壞。四由卽一。故無可存。由初二義。三乘機得有所依。由後二義。三乘機得入一乘。由四句俱卽一。故是故。唯有一乘更無餘也。二以一乘卽三。明不異者。隱顯四句反上思之。是故。唯有三乘更無一也。此如下問教中辨。二不一者。此卽一之三。與上卽三之一。是非一門也。是則不壞不一而明不異。又此中不一。是上分相門。此中不異。是此該攝門也。二同教者。於初二初分諸乘後。融本末。初中有六重。一明一乘於中有七。初約法相交參。以明一乘。謂如三乘中亦有說。因陀羅網及微細等事。而主伴不具。或亦說華藏世界。而不說十等。或一乘中亦有三乘法相等。謂如十眼中亦有五眼。十通中亦有六通等。而義理皆別。此則一乘垂於三乘。三乘參于一乘。是則兩宗交接連綴。引攝成根。欲性令入別教。一乘故也。二約攝方便。謂彼三乘等法。總爲一乘方便。故皆名一乘。所以經云。諸有所作。皆爲一大事故等也。三約所流辨。謂三乘等悉從一乘流故。故經云。汝等所行。是菩薩道等。又經云。毗尼者。卽大乘也。四約就勝門。卽以三中大乘爲一乘。以望別教。雖權實有異。同是菩薩所乘。故故經云。唯此一事。實餘二則非真。又云。止息故說二等。此文有二意。一若望上別

教餘二者則大小二乘也。以聲聞等利鈍雖殊同期小果故。開一異三故。若望同教卽聲聞等爲二也。又融大同一故。五約教事深細如經云。我常在靈山等六約八義意趣依攝論如問答中辨七約十義方便如孔目中說。依上諸義卽三乘等並名一乘。皆隨本宗定故。主伴不具故是同非別也。二明二乘有三種。一者一乘三乘名爲二乘。謂如經中四衢所授并臨門三車。此中合愚法同迴心俱是小乘故。有二耳。二者大乘小乘爲二乘。此則合一同三。開愚法異迴心。三者聲聞緣覺爲二乘。此通愚法及迴心。又初約一乘次約三乘後約小乘準可知之。三明三乘亦有三種。一者一乘三乘小乘名爲三乘。此爲顯法本末故。上開一乘下開愚法故有三也。以經中愚法二乘並在所引諸子中。故知三乘外別有小乘三車引諸子。故知小乘外別有三乘三人俱出至露地已。更別授大白牛車。故知三乘外別有一乘。問何以得知愚法二乘在所引中耶。答以彼愚法約大乘終教已去。並不名究竟。出三界故。何以故。以人執煩惱未永斷。故但能折伏而已。故彌勒所問經論云。一切聲聞辟支佛人不能如實修四無量。不能究竟斷諸煩惱。但能折伏一切煩惱故也。又經云。汝等所得涅槃非眞滅度。又經云。若不信此法得阿羅漢果。無有是處。又大品云。故得阿羅漢等果。當學般若波羅蜜是故當知羅漢實義在大乘中。是故大乘必具三也。故普超三昧經云。如此大乘中亦有三乘。則爲三藏。謂聲聞藏緣覺藏菩薩藏。唯大乘中有三藏。餘二乘中則無此也。入大乘論中亦同此說。是故當知門外三車不通愚法。以法華非小乘故。其瑜伽聲聞決擇及維集等論辨聲聞等教行位果及斷惑分齊與婆沙俱舍等不同者。是其事也。是故當知一乘三乘小乘分齊別也。由此義故大智度論云。般若波羅蜜有二種。一其共二其不共。言共者謂此摩訶衍經及餘方等經共諸聲聞衆集共說。故不共者如不思議經不與聲聞共說。故解云。不思議經者彼論自指華嚴是也。以其唯說別教一乘故名不共。義準知之。如四阿含經名不共。以唯說愚法二乘教故。如大品等經共集三乘衆通說三乘法具獲三乘益。故云共也。此中通大之小非愚法通小之大非一乘。依此三義故梁攝論云。善成立有三種。一小乘二大乘三乘。其第三最居上故名善成立。卽其事也。若言說大品等時一音異解得小果故有三乘者。說華嚴時何不異解得小果耶。又說增一等時何不異解得大果耶。是故當知三宗各別理不疑也。二者大乘中乘小乘爲三乘。此有三義。一則融一乘同大乘合愚法同小乘故。唯三也。教理可知。此約一乘辨二則大乘中自有三乘如上所

說三則小乘中亦有三。如小論中自有聲聞法緣覺法及佛法。此中佛法但慈悲愛行等。異於二乘故也。四者戒爲四乘。亦有三種。一謂一乘三乘爲四。此則開一異三合二聲聞故也。二謂一乘三乘小乘人天爲四。此總開意也。三謂三乘人天爲四。準上可知。五者或爲五乘。亦有三種。一謂一乘三乘小乘爲五。二謂三乘人天爲五。三謂佛與二乘天及梵亦爲五。並準釋可知。六者或無量乘。謂一切法門也。故此經云於一世界中聞說一乘者。或二三四五乃至無量乘。此之謂也。上來分乘竟。二融本末者。此同文說諸乘等會融無二。同一法界有其二門。一泯權歸實門。即一乘教也。二攬實成權門。則三乘教等也。初則不壞權而即泯故。三乘即一乘而不礙。三後則不異實而即權故。一乘即三乘而不礙。一是故一三融攝體無二也。問若爾二門俱齊。如何復說有權實耶。答義門異。故權實恒存。理徧通故全體無二。何者謂權起必一向賴於實。是故攬實實不失。實現未必一向藉於權。故泯權權不立。是故三乘即一。雖具存壞竟必有盡。一乘即三。雖具隱顯。竟恒無盡。由此鎔融有其四句。一或唯一乘。謂如別教二。或唯三乘。如三乘等教。以不知一故。或亦一亦三。如同教四。或非一非三。如上果海。此四義中。隨於一門皆全收法體。是故諸乘或存或壞而不相礙也。準思可解。餘釋乘明體等。並如別說。上來明建立一乘竟。

第二教義攝益者。此門有二。先辨教義分齊。後明攝益分齊。初中又二。先示相。後開合。初中有三義。一者如露地牛車。自有教義。謂十無盡主伴具足。如華嚴說。此當別教一乘。二者如臨門三車。自有教義。謂界內示爲教得出爲義。仍教義即無分。此當三乘教。如餘經及瑜伽等說。三者以臨門三車爲開方便。教界外別授大白牛車。方爲示眞實義。此當同教一乘。如法華經說。二開合者。有二。先別後總。別中一乘三乘各有三句。三乘三句者。或具教義約三乘自宗說。或唯教非義。約同教一乘說。或俱非教義。約別教一乘說。爲彼所目故也。一乘三句者。或具教義約自別教說。或唯義非教。約同教說。或俱非教義。唯約三乘教說。隱彼無盡教義。故後總者。或教義俱教。以三乘望一乘。故或教義俱義。以一乘望三乘。故或具此三句。約同教說。或皆具教義。各隨自宗差別說矣。二明攝益分齊者。於中有三一。或唯攝界內。機令得出世益。即以爲究竟。此約三乘當宗說。亦如瑜伽等辨。二或攝界外。機令得出世益。方爲究竟。此有二種。若先以三乘令其得出後。乃方便得一乘者。此即一乘三乘和合說。故屬同教攝。亦名迴三入一教。此如法華經說。若先