

姜广辉 主编

中国经学思想史

第四卷

上

中国社会科学出版社



NLIC 2970695645

姜广辉 主编

中国经学思想史



NLIC 2970695645

四卷

上

中国社会科学出版社

图书在版编目 (CIP) 数据

中国经学思想史. 第四卷/姜广辉主编. —北京: 中国社会科学出版社, 2010. 11

ISBN 978-7-5004-8461-5

I. ①中… II. ②姜… III. ①经学—思想史—中国
IV. ①Z126

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2009) 第 240447 号

责任编辑 罗 莉

责任校对 韩天炜

封面设计 毛国宣

技术编辑 李 建

出版发行 **中国社会科学出版社**

社 址 北京鼓楼西大街甲 158 号 邮 编 100720

电 话 010-84029450 (邮购)

网 址 <http://www.csspw.cn>

经 销 新华书店

印刷装订 北京一二零一印刷厂

版 次 2010 年 11 月第 1 版 印 次 2010 年 11 月第 1 次印刷

开 本 880×1230 1/32

印 张 28.5

字 数 738 千字

定 价 79.00 元 (上下册)

凡购买中国社会科学出版社图书, 如有质量问题请与本社发行部联系调换
版权所有 侵权必究

第四卷 分撰人

(按姓氏笔画排列)

丁进 王中江 文廷海 张海晏

吴长庚 吴仰湘 汪学群 陈其泰

陈居渊 邱梦燕 郑任钊 姜广辉

黄开国 谢寒枫 程晓峰

第四卷分撰情况

- 姜广辉 第八十一章、第八十二章、第八十七章、第八十九章、第九十章（第二节）、第九十二章（第四节）、第九十六章、结语、后记
- 汪学群 第八十三章、第八十四章、第八十五章
- 吴长庚 第八十六章
- 张海晏 第八十八章
- 陈居渊 第九十章（第一、三、四节）、第九十四章、第九十五章
- 丁 进 第九十一章
- 王中江 第九十二章（第一、二、三节）
- 程晓峰 第九十三章
- 陈其泰 第九十七章、第九十八章、第九十九章、第一〇〇章
- 邱梦燕 第一〇一章
- 谢寒枫 第一〇二章
- 文廷海 第一〇三章
- 黄开国 第一〇四章
- 郑任钊 第一〇五章
- 吴仰湘 第一〇六章

目 录

清 代 经 学

第八十一章 解构与重构:走向近代的经典诠释

——清代经学思想演变历程的三个阶段…………… (3)

一 清代初期对理学的总结与批判思潮…………… (7)

二 清代中期的经典考据学思潮…………… (19)

三 清代后期的春秋公羊学思潮…………… (35)

第八十二章 士风流变与经典尊黜

——陈确对《大学》一书的批判…………… (48)

一 《大学》经学地位变化的社会历史背景…………… (49)

二 《大学》文本及其诠释取向…………… (54)

三 陈确对《大学》的批判…………… (60)

第八十三章 王夫之“六经责我开生面”的经学思想…………… (66)

一 “六经责我开生面”的提出…………… (67)

- 二 《周易外传》的道器观 (70)
- 三 《尚书引义》的能所观和知行观 (76)
- 四 《读四书大全说》的理气、理欲观 (83)
- 五 《春秋家说》的民族观 (87)

第八十四章 清初学者对宋儒图书易学的批判 (92)

- 一 黄宗羲的《易学象数论》 (93)
- 二 黄宗炎的《图学辨惑》 (104)
- 三 毛奇龄对宋儒图书之学的考辨 (111)
- 四 胡渭的《易图明辨》 (117)

第八十五章 李光地与《周易折中》 (124)

- 一 折中于朱熹 (127)
- 二 准天之道,推生民之用 (130)
- 三 穷理尽性至命 (138)
- 四 君臣交以实心 (142)
- 五 养贤以及万民 (147)

第八十六章 顾炎武:清代经典考据学的先行者 (150)

- 一 顾炎武的生平与学行 (151)
- 二 “经学即理学”学术纲领的提出及其意义 (155)
- 三 通经致用的治经宗旨 (159)
- 四 顾炎武的古音韵研究 (165)

第八十七章 阎若璩与《古文尚书》公案 (173)

- 一 阎若璩曾大量抄袭梅鹵《尚书考异》吗? (174)
- 二 《尚书古文疏证》找到了《古文尚书》辨伪的关键点 (181)

(三) 阎氏定的“铁案”还能再翻过来吗?	(195)
----------------------------	-------

第八十八章 姚际恒《诗经通论》的疑古精神..... (209)

(一) 生平与学术.....	(209)
(二) 对前人解《诗》的疑古态度.....	(211)
三 对《诗经》的诠释原则.....	(228)
(四) 对近代疑古派的影响.....	(246)

第八十九章 乾嘉考据学形成的历史原因..... (250)

一 关于“乾嘉考据学”的成因问题.....	(251)
(二) 关于乾嘉时期的“学派”问题.....	(263)
(三) 明清考据学的四个发展阶段.....	(265)

第九十章 惠栋:标帜“汉学”的吴派宗师 (271)

(一) 重新强调汉儒家法,亦重视贯通诸家家法	(273)
(二) 勤于考证,信而好古	
——以《古文尚书考》为主要评析对象.....	(284)
(三) 批判宋明理学.....	(295)
(四) 汲取西学.....	(300)

第九十一章 戴震:学主“求是”的皖派领袖 (304)

(一) 戴震的生活环境及其学术思想的形成.....	(305)
(二) “由字以通其词,由词以通其道”的治经方法	(312)
三 见“道”之作:《孟子字义疏证》	(317)
(四) 戴震的治经成绩.....	(323)
(五) 从戴学的接受史看戴震经学思想的意义.....	(333)

第九十二章 章学诚“六经皆史”的思想	(344)
一 “六经皆史”：“经”的“还原”	(347)
二 从“史”到“经”：“经”的演生	(353)
三 实践意识：“经”与“经世”	(357)
四 “六经皆史”与“六史为经”	(362)
第九十三章 洪亮吉《春秋左传说》评述	(372)
一 洪亮吉入朱筠幕府之后的学术转向	(373)
二 洪亮吉的《春秋左传说》	(376)
第九十四章 倡复古典礼学的凌廷堪	(398)
一 凌廷堪礼学思想形成的历史背景	(399)
二 凌廷堪礼学研究的方法与观点	(404)
第九十五章 一代通儒焦循的经学思想	(416)
一 考据不是经学	(417)
二 “实测”与贯通	(425)
——以易学的“旁通说”为主要评析对象	(425)
三 “惟经学可以言性灵”	(431)
第九十六章 乾嘉汉学的殿军——阮元	(439)
一 阮元的经典诠释思想	(440)
二 阮元的经典版本校勘学思想	(454)
第九十七章 庄存与：清代公羊学的发轫者	(463)
——兼论孔广森的《公羊通义》	(463)
一 从《春秋属辞》到《春秋正辞》	(464)

- 二 上接董、何,阐明《春秋》大义…………… (468)
- 三 “章疑别微,《春秋》之大教也”…………… (477)
- 四 善说《春秋》者,贵“知权”,戒“执一”…………… (483)
- 五 孔广森自立“三科九旨”的失误…………… (488)
- 六 孔广森《公羊通义》的评价问题…………… (496)

第九十八章 刘逢禄与清代公羊学的发皇壮大

- 附论凌曙和陈立…………… (503)
- 一 公羊家法与今文学复兴之统绪…………… (503)
- 二 内部开掘和外部廓清之功…………… (506)
- 三 阐发“张三世”,传达时代变动的信息…………… (508)
- 四 阐发“通三统”,论治国“穷则必变”之道…………… (515)
- 五 阐发“王鲁”、“黜周”,论“大一统”思想的意义…………… (519)
- 六 继往开来,壮大公羊学派的力量…………… (525)
- 七 从凌曙和陈立反观清代公羊学复兴之艰辛历程…………… (532)

第九十九章 龚自珍与晚清经学的嬗变…………… (543)

- 一 “衰世”之音与嘉道时期学术风气的转变…………… (545)
- 二 青年龚自珍对晚清社会弊端的揭露和批判…………… (550)
- 三 探讨上古文明起源之阶段演进…………… (558)
- 四 《春秋决事比答问》对《春秋》大义的阐发…………… (563)
- 五 有关古文经学的看法…………… (571)

第一〇〇章 魏源的今文经学与晚清思想解放…………… (577)

- 一 《诗古微》推进学术风气革新的价值…………… (578)
- 二 《书古微》以新的视角论述学术史变迁…………… (588)
- 三 追求社会改革的思想…………… (594)

四 倡导向西方寻找真理·····	(599)
五 龚自珍、魏源今文经学的历史地位·····	(604)
第一〇一章 马瑞辰治《诗经》之立意与方法·····	(613)
一 马瑞辰诗经学的基本理路·····	(614)
二 复圣人之志的治经立意·····	(617)
三 译圣人之意的治经方法·····	(623)
四 对《毛诗传笺通释》的总体评价·····	(630)
第一〇二章 “调和汉宋”的经学思想家:陈澧·····	(636)
一 陈澧经学观的演变·····	(637)
二 义理与考据并重·····	(642)
三 解经之法与读经之法·····	(651)
四 会通汉宋 回归孔孟·····	(664)
第一〇三章 清后期的春秋谷梁学·····	(679)
一 钟文烝《春秋谷梁经传补注》的经学思想·····	(680)
二 廖平《谷梁古义疏》的思想·····	(693)
三 江慎中会通中学西学的《春秋谷梁传条指》·····	(705)
第一〇四章 廖平的“经学六变”及意义·····	(729)
一 早年的两次思想转变·····	(730)
二 “经学六变”的时间与变因·····	(734)
三 廖平在经学史研究上的成就·····	(741)
四 廖平的尊孔尊经理论·····	(755)
五 对廖平“经学六变”的评价·····	(763)

第一〇五章 康有为的今文经学及其变法思想 ·····	(769)
一 今文经学思想的确立·····	(770)
二 “托古改制”之“通三统”·····	(781)
三 “与时进化”之“张三世”·····	(789)
四 “大同世界”之“大一统”·····	(802)
五 儒学向近代转化的尝试·····	(812)
 第一〇六章 皮锡瑞的今文经学思想 ·····	(826)
一 生平与著述大要·····	(827)
二 “通经所以致用”·····	(835)
三 “尊孔必先明经”·····	(839)
四 “治经必宗汉学”·····	(844)
五 “义理必兼考证”·····	(847)
六 “学求心得,勿争门户”·····	(851)
 结语 儒家经学中的十二大价值观念	
——中国经典文化价值观念的现代解读·····	(862)
一 从哲学层面来看中国传统的价值观·····	(864)
二 从政治层面来看中国传统的价值观·····	(868)
三 从家庭、社会观念来看中国传统的价值观·····	(873)
四 从国家、邦族、天下层面来看中国传统的价值观·····	(878)
 后记 ·····	(888)

清 代 经 学

第八十一章

解构与重构：走向近代的 经典诠释

——清代经学思想演变历程的三个阶段

纵观中国儒家经典诠释的发展历程，我们可以看到，它大体有三种进路：一是政治义理学的进路，西汉董仲舒所倡导的春秋公羊学、北宋中期王安石的周礼学，以及晚清龚自珍、魏源、康有为等人的春秋公羊学皆属于此一经典诠释的进路，这一进路往往将经学思想作为政治改革的理论武器，它着眼于解决当时社会人们的制度焦虑问题，这也就是学者通常所说的“外王”之学。二是哲学义理学的进路，魏晋时期玄学化的经学、宋明时期理学化的经学皆属于此一经典诠释的进路，这一进路将建构形上本体、追求精神超越作为治学的第一要义，它着眼于解决当时社会人们的生命的焦虑问题，这也就是学者通常所说的“内圣”之学。三是历史考证学的进路，东汉时期的古文经学、明清时期杨慎、梅鷟、顾炎武、阎若璩、惠栋、戴震、阮元等人的考据学属于此一经典诠释的进路。这一进路倡导为学问而学问，以寻求经典文本本义为职志，既不求功利（外王），也不求超越（内圣）。以上三种进路在经典诠释的历史舞台上轮番表演，可以说是“你

唱罢来我登场”。^[1]在两千年的传统社会中，儒家经学作为一种具有权威性的历史思想资源，一方面表现为社会的稳定力量，另一方面也表现为社会的挑战力量。具体说，政治义理学进路会挑战政治的权威，提出变法改制的诉求；哲学义理学会挑战思想的权威，提出重新建构精神信仰体系的主张；历史考证学则挑战经典本身的权威，而将它还原为真实的历史。

我们常说儒家经学博大精深，这究竟是什么意思呢？历史上有许多学者、思想家，他们的学术思想风行一时之后便无人问津。而儒家经学却绵延两千余年，由于不断有人对它作出新的诠释而历久弥新。许多时候，你觉得它似乎走到了历史的尽头，即当“山重水复疑无路”之时，却又展现出“柳暗花明又一村”的景象，获得另一广阔的诠释空间。它真像是永远开发不尽的宝藏！你说不出它到底有多么博大，有多么精深，而只有在此时你才会感受到它的博大和精深。

清代经学可以说是中国经学发展史上的一个“最后”的阶段。我们之所以在“最后”二字上加上引号，是我们还不能就此断定儒家经学再也没有复兴之日了。而即使它是中国经学发展史上的“最后”阶段，但此一阶段经学的发展也并未呈现出惨淡、落寞的景象，而毋宁说是一个壮美、辉煌的高潮乐章。经学在其发展的前几个阶段培养造就了许多彪炳千秋的大学者和大思想家，而在此发展的“最后”阶段同样培养造就了许多彪炳千秋的大学者和大思想家。

对于清代学术，学者通常将它分为三个阶段：一是清初对理学批判与总结的思潮（或称“反理学思潮”、“早期启蒙思潮”、“经世致用思潮”等）；二是清中叶的考据学思潮（或称“乾嘉汉学思潮”）；三是晚清的今文经学思潮。无论从哪种意义上说，清代学术思想史的这三个发展阶段都是很明显的。然而这三个发展阶段又是一脉相承的。如果对这三个发展阶段做一整体概括的

话,我们也许可以从经学思想发展的视角出发,统称之为“清代经典考据学”。

现代学术界习惯于将社会史断代的方法用于学术史断代,准此,也就有宋明理学与清代经典考据学的划分。但学术思想有其自身的发展脉络与理路,明清之间的朝代划分,并不能将学术思想史的绵延与联系一刀分开。具体地说,理学思潮与经典考据学思潮之间实际呈现一种相互交错的发展关系,理学思潮在清代虽呈颓势,但仍传承不绝。而经典考据学思潮则一直可以上溯至明代中期的杨慎、梅鹗之时。

清代儒者所面对的是这样一个时代,首先是宋明理学所带来的学术流弊使得哲学义理学进路本身受到了极端的轻视与深刻的质疑,以致清初的顾炎武说出下面一番话来:“永嘉南渡,本于清谈之流祸,人人知之。孰知明代之清谈,有甚于前代者。昔之清谈谈老庄,明之清谈谈孔孟……不习六艺之文,不考百王之典,不综当代之务,举夫子论学论政之大端一切不问,而曰‘一贯’,曰‘无言’,以明心见性之空言,代修己治人之实学,股肱惰而万事荒,爪牙亡而四国乱。神州荡覆,宗社丘墟!”(《日知录》卷七)这就将儒家经典诠释史上的两次哲学义理学的进路全都否定了。清初的许多学者一方面总结和批判宋明理学、反省经典诠释的哲学义理学进路,一方面尝试走政治义理学与历史考证学相结合的进路,如顾炎武所采取的就是这样一种治学路线。然而此后的历史证明,这条路却走不通。其中原因,一方面是清初学者所标榜的经世致用之学,除黄宗羲《明夷待访录》等少数著作提出了一些新的思想主张之外,大多属于以往的实际政治历史经验,并没有多少新意,而且未必切于时用。另一方面,清王朝随着国家政治形势的稳定,加强思想统治,大兴文字狱。而至乾嘉之时,中国社会又进入了历史上少有的盛世,乾隆皇帝一人统治中国长达六十年之久,他以“十全老人”、“文武全才”的圣君自