

唐·圓暉大師著

俱舍論頌疏

福建莆田廣化寺

俱舍論頌疏目次

卷第一

序

六門分別

分別界品第一之一

卷第二

分別界品第一之二

卷第三

分別根品第二之一

卷第四

分別根品第二之二

卷第五

分別根品第二之三

卷第六

分別根品第二之四

卷第七

分別根品第二之五

卷第八

分別世間品第三之一

卷第九

分別世間品第三之二

卷第十

分別世間品第三之三

卷第十一

分別世間品第三之四

卷第十二

分別世間品第三之五

卷第十三

分別業品第四之一

卷第十四

分別業品第四之二

卷第十五

分別業品第四之三

卷第十六

分別業品第四之四

卷第十七

分別業品第四之五

卷第十八

分別業品第四之六

卷第十九

分別隨眠品第五之一

卷第二十

分別隨眠品第五之二

卷第二十一

分別隨眠品第五之三

卷第二十二

分別賢聖品第六之一

卷第二十三

分別賢聖品第六之二

卷第二十四

分別賢聖品第六之三

卷第二十五

分別賢聖品第六之四

卷第二十六

分別智品第七之一

卷第二十七

分別智品第七之二

卷第二十八

分別定品第八之一

卷第二十九

分別定品第八之二

卷第三十

俱舍論頌疏目次終

阿毗達磨俱舍論略釋記

正義大夫持節諸軍使晉州刺史賈曾撰

昔釋迦去代過九百年天親菩薩纂論千部弘宣蓋遠發起良多至於標揭義門訓剖名相文約事廣詞微理明則此對法藏論尤稱工也

雖源出婆娑本詮論藏若能究根界之旨窮世聖之源辨因果於真俗祛執滯於人我乃十二部經思已過半八萬法門由而可知豈唯但趣小乘專攻說有而已

大唐三藏玄奘法師躬得梵本再譯真文其徒大乘光法師親承密誨初傳正釋既盡善矣又何加焉然論岐則說繁義富則辭顯學徒始習難以兼功有圓暉上人者慧炬熾然戒珠融朗後來之美先達所印幼好斯文長而獨得嘗因暇日見為討論余時迫

俗塵倦於周覽乃求略釋先辨頌文良願不違欣然

默受舊德聞已深相激讚居諸未幾刪削遽成以簡

則易知有功則可久雖尤在家之請乃為有學之資

賢人之業其不泯矣

上人自陳作意已題別序以余本緣所起欲重宣揚

嘉旨再三故疏此記俾夫後身廣慧遙證通方過去

衆賢永慚偏識云爾

俱舍論頌釋疏卷第一

中大雲寺沙門 圓暉 述

奧燭天下之幽者其惟赫日乎鼓萬物而成者其惟
調風乎匡大教而濟時者其惟菩薩乎爰有大士厥
號世親弘道於五天製論於千部光我師之正闡解
外道之邪紛功無得而詳也千部之內俱舍論是其
一焉斯乃包括六足吞納八蘊義雖諸部宗唯以正
故得西域學徒號為聰明論也

至如七支無表之說作傳律之丹青三科蘊界之談
與弘經為潤色光光佛日寔在茲焉有正議大夫晉
州刺史賈曾惟公特稟異氣別授精靈文蓋雲間聲
雄日下器宇冲邁容止清閒蓋縉紳龜鏡之士也
公前任禮部侍郎省司多暇歸心正法乃相命談義
遂請造略釋有大聖善寺懷遠律師者清以戒珠涼

以風儀既勤勤於法門亦孜孜以勸誘志存兼濟故有請焉在圓暉多幸遭茲像化咀以眞詮狎以蘭室喜朝聞於夕殫荷嚴命以斯臨課以庸虛聊爲頌釋刪其枝葉採以精華文於廣本有繁略叙關節義於經律有要必盡根源頌則再牒而方釋論乃有引而具注木石以銷質而不文也冀味道君子義學精人披之而不惑尋之而易悟其猶執鸞鏡而鑒像持龍泉以斷物蓋述之志矣愚見不敏何必當乎庶通鑑之士詳而正焉

將啓論端六門分別第一明論緣起二釋論宗旨三明藏所攝四翻譯不同五略解品題六廣釋文義初明論緣起者有二一明本緣起二明別造意

本緣起者自迦葉遁形於鷄足末田乞地於龍宮雖大義少乖而微言尙有洎乎尊者鞠多道不繼於三

聖摩訶提婆亂眞言於五緣二部分宗諍興於摩揭提國五百羅漢飛來於迦濕彌羅一切有宗興茲國矣

佛涅槃後四百年初健駄羅國有王名迦膩吒迦其王敬信尊重佛經味道忘疲傳燈是務有日請僧入宮供養王因問道僧說莫同王甚恠焉問脇尊者曰佛教同源理無異趣諸德宣唱奚有異乎

尊者答曰自五夢不祥雙林現滅百有餘載諸部肇興雖復萬途津梁一揆是故大聖喻折金杖況以爭衣爭衣則衣終不破斫金則金體無殊是故依之修行無不皆成聖果王聞此語因爲問曰諸部立範孰最善耶我欲修行願尊者說尊者答曰諸部懿典莫越有宗王欲修行宜遵此矣王日向承嘉旨示以有宗此部三藏今應結集須召有德共詳議之於是萬

里星馳四方雲集英賢畢萃凡聖極衆既多煩亂不可總集爲遂簡凡僧唯留聖衆聖衆尙繁簡去有學唯留無學無學復多不可總集於無學內定滿六通智圓四辯內閑三藏外達五明方堪結集故以簡留所簡聖衆四百九十有九

王曰此國暑濕不堪結集應往王舍城中迦葉結集之處不亦宜乎脇尊者曰王舍城中多諸外道剛答無暇何功造論迦濕彌羅國林木鬱茂泉石清閑聖賢所居靈仙遊止復山有四面城唯一門極堅固矣可結集矣於是國王及諸聖衆自彼而至迦濕彌羅到彼國已緣少一人未滿五百欲召世友然世友識雖明敏未成無學衆欲不取世友願聖衆曰我見雖漢視之如唾久捨不取汝何尊此而棄我乎我欲證之須臾便獲遂於僧衆便立誓言我鄒糞至空糞下

至地願我便證阿羅漢果糞未下空諸天接住語世友曰大士方期佛果次補彌勒三界特尊四生收糞一何爲此小緣而欲捨斯大事於是聖衆聞此空言頂禮世友推爲上座於是五百聖衆初集十萬頌釋素怛纒藏次造十萬頌釋毗奈耶藏後造十萬頌釋阿毗達磨藏卽大毗婆沙是也世友商確馬鳴探輪備釋三藏懸諸千古法雲重布於遐方佛日再暉於沙界傳燈之盛斯之謂焉五百羅漢既結集已刻石立誓唯聽自國不許外方勸導又神守護城門不令散出然世親尊者舊習有宗後學經部將爲當理於有宗義懷取捨心欲定是非恐畏彼師情懷忌憚瀟名重往時經四載屢以自宗類破他部時有羅漢被詰莫通卽衆賢師悟入是也悟人怪異遂入定觀知是世親私告之曰此部衆中未離欲者知長老破必

相致害長老可速歸還本國于時世親至本國已購毗婆沙若一日講便造一偈攝一日中所講之義刻赤銅葉書寫此偈如是次第成六百頌攝大婆沙其義周盡標頌香象擊鼓宣令云誰能破者吾當謝之竟無一人能破斯偈將此偈頌使人齋往迦濕彌羅時彼國王及諸僧衆聞皆歡喜嚴幢幡蓋出境來迎標頌香象至國尋讀謂弘已宗悟入知非告衆人曰此頌非是專弘我宗頌置傳說之言似相調耳如其不信請釋卽知於是國王及諸僧衆發使往請奉百斤金以申敬請論主受請爲釋本文凡八千頌寄往果如悟入所言此是第一明本緣起也第二明造論意者大意有二一爲衆生斷煩惱故二欲令智者慧解深故三弘持正法令久住故斷煩惱者欲令衆生出三有故有情沉淪由惑未滅欲求出離須斷惑緣

斷惑正因所謂淨慧論正詮慧論主因之故製斯論故下文云何因說彼阿毗達磨舉頌答曰由惑世間飄有海因此傳佛說對法故知造論爲斷煩惱第二生慧解者斯論乃四含幽鍵六足玄關法日川源義門江海文清清兮玉潤理明明兮月華啓學人之昧心發智者之明慧故下文云我於方隅已略說爲開智者慧毒門如身少破著少毒藥須與毒氣遍滿身中此論亦然開少慧門諸有智人能深悟入如似毒門名慧毒門聰明論名因茲起也第三弘持正法者自青蓮罷笑白毫掩色邪徒粉糺正法陵遲雨衆三德之談米齋六句之說殘我華苑汨我清流論主方欲掃彼邪雲光斯佛日製論之意其在茲乎故下文云上來所說種種法門皆爲弘持世尊教法又三藏教興皆有四意故婆沙云說素怛纜藏依力

等流一為衆生得增上心學論道故二為衆生種種雜說故三令衆生種善根故四為衆生未入正法令入正法故說毗奈耶藏依悲等流一為衆生得增上戒學論道故二為衆生說諸學處故三為衆生已種善根者令相續成就故四令已入正法者受持正法故說阿毗達磨藏依無畏等流一為衆生得增上慧學論道故二為分別諸法自相共相故三為已成就者令得正解脫故四為已受持學處者通達諸法真實相故又依婆沙有七意造論一為饒益他故為令有情於佛聖教無倒受持便得悟入甚深法性譬如有人為饒益他於黑闇處燃大明燈令有目者見種種色二為破無明闇故如燈破闇能發光明造論亦爾破無明闇發智慧明三為顯無我像故譬如鏡面極善磨瑩種種相現論亦如是分別法相令無我像

分明顯現四為度生死河故如窄船筏百千衆生依之無畏度至彼岸論亦如是佛及有情依之無畏到涅槃岸五為照契經等故如人執炬則見衆色而無迷亂論亦如是照契經等義而無迷亂故六為觀察善等諸法故如別寶人識金剛等寶論亦如是分別善等諸法故七為顯諸大論師不傾動故如妙高山踞金輪上一切猛風不能傾動諸大論師亦復如是輕毀邪論不能摧伏故

第二明論宗旨者自教迹區分部成十八所立宗旨固非一家如一說部大衆部鷄胤部說出世部此四奉宗一切諸法無非是假但有言說若經部宗立一切法少分實有多分是假若薩婆多宗一切有法為所奉宗計有不同總有四說一類二相三位四待言類者尊者法救作如是說由類不同三世有異謂從

未來至現在時捨未來類得現在類若從現在流至
過去捨現在類得過去類但類不同非體有異如破
金器作餘物時形雖有殊金色無異言相者尊者妙
音說相不同三世有異謂法在過去正與過去相合
而不名爲離現未相以過去相顯但名過去也現在
正與現在相合而不名爲離過未相未來正與未來
相合而不名爲離過現相隨顯得名准過去說言位
者尊者世友說位不同三世有異未作用位名爲未
來正作用位名爲現在作用謝位名爲過去至位位
中作異異說如運一籌置在一位名一置百位名百
置千位名千歷位有別籌體無異言待者尊者覺天
說待不同三世有異待謂觀待前觀於後名爲過去
後觀於前名爲未來觀待前後名爲現在如一女人
名女名母觀母名女觀女名母論主評云法救執法
有轉變故應置數論外道朋中以數論宗執法有轉
變故也妙音所立世相雜亂三世皆有二世相故覺
天所立世還雜亂一世法中應有三世謂過去世有
多剎那前後剎那應名去來中名現在未來現在類
亦應然故此四中第三世友立世最善依經部宗過
未無體唯現世有今詳世親著論宗旨有其兩種一
者顯宗即一切有故下文云迦濕彌羅議理成我多
依彼釋對法既言依彼釋對法藏故知此論有部爲
宗二者密宗所謂經部故下文云經部所說不違理
故此一部論多將經部破薩婆多故知世親密意所
許經部爲宗此上不同第二明宗旨竟
第三明藏所攝者藏有三種一素怛纒藏此翻爲經
或名爲經正詮於定二毗奈耶藏此稱調伏正詮於
戒三阿毗達磨藏此言對法正詮於慧於此三中此

論即是阿毗達磨藏攝問為唯一藏攝亦通餘二答
順正理第一云諸有素怛覽及毗奈耶所有窮理問
答皆是此中阿毗達磨藏攝

第四明翻譯不同者此論翻譯總有兩時初即陳朝
後居唐代陳朝三藏真諦法師有於嶺南譯成二十
二卷大唐三藏永徽年中於慈恩寺譯成三十卷翻
譯不同非無所以由前譯主未善方言致使論文義
在差舛至如無為是因果前譯言非現法無非得昔
翻云有大唐三藏音善兩方譯義無差綴又不謬由
使懷疑之客得白玉於青山佇決之賓獲玄珠於赤
水由是此論譯有兩時

第五略釋品題者阿毗此云對達磨此云法俱舍此
云藏謂無漏慧名之為對對有二義一者對向謂對
向涅槃二者對觀謂對觀四諦法有二種一勝義法

謂是涅槃二法相法通四聖諦釋法名者一則軌生
物解二乃能持自性故名為法言對法者謂無漏慧
名之為對四諦涅槃名之為法此無漏慧名對法者
法之對故名為對法是依主釋依光法師對與法俱
通能所下文當釋藏有二義一者包含二者所依言
包含者猶如篋篋此論包含發智論等諸勝義言故
名為藏發智論等名為對法俱舍名藏而非對法然
今此論名對法藏者對法之藏故名對法藏依主釋
也言所依者正理釋云藏或所依猶如刀藏引彼義
言造此論故以對法藏名對法藏光法師釋云鞘名
刀藏刀所依故言刀名藏取鞘藏名以有藏故名為
刀藏彼發智等是此所依所以然者謂引彼義言造
此論故彼發智等名為對法此論所依故亦即是藏
今俱舍論名對法藏者全取本論對法藏名有對法

藏故名對法藏是有財釋寶法師云藏或所依猶如
刀藏此正理文但釋藏義未辨有財正理下文以對
法藏故名對法藏此文方釋有財光法師說刀名藏
作有財釋謬之甚矣釋對法藏中無持業釋者謂世
親論主不欲自取其功推能於本故也

第六廣釋文義者就中有二一別釋品名二依文正
解就別釋品名復分爲二一正釋品名二明品前後
言正釋品名者族義持義性義名界此品廣明故名
分別問此品亦明蘊處何故以界標名答此品廣以
二十二門分別十八界故以界標名蘊處不爾故不
標也二明品先後者此頌上下總有八品一界品二
根品三世間品四業品五隨眠品六賢聖品七智品
八定品破我一品無別正頌故此不論初二品總明
有漏無漏後六品別明有漏無漏總是其本所以先

說依總釋別所以後說就總明中初界品明諸法體
根品明諸法用體是其本所以先說依體起用故次
明根就別明六品中初三品別明有漏後三品別明
無漏有漏可厭所以先說厭已令欣無漏所以後說
就別明有漏中世品明果業品明因隨眠品明緣果
麤易厭所以先明果不孤起必藉於因故次明業因
不孤起必待於緣所以後明隨眠就別明無漏中賢
聖品明果智品明因定品明緣果相易欣所以先說
果必藉因故次明智智必待緣故後明定

從此第二依文正解者將釋此頌略爲三分一序分
二正宗三流通夫聖人造論必有由致故初明序分
序分旣訖當有所陳故次明正宗宗義已彰勸物修
學故後有流通初三行頌是序分次有六百行頌是
正宗後四行頌是流通分就序分中文分兩段初有

四句頌正明序分後有八句隨難別解且初正明序分四句者頌曰

諸一切種諸冥滅 拔衆生出生死泥

敬禮如是如理師 對法藏論我當說

釋曰此之四句正明序分就此序分復分兩段一歸

敬序二發起序即前三句是歸敬序第四句是發起

序就前三句初兩句明佛三德第三句指德歸敬初

諸字明所歸敬次十二字明佛三德諸者謂諸佛故

論云諸言所表謂佛世尊後十三字中前有六字明

自利德後七字明利他德一切種諸冥滅者自利德

也冥有二種一者一切種冥二者諸冥一切種冥名

不染無知諸冥是染汚無知此二無知能覆實義及

鄭真見故說為冥外境名實義一切種者不染無知

種類無邊名一切種障一切法不能悟解是不染無

知故種類多也不染無知劣慧為體三性門中善無

記攝體非煩惱故名不染於境不悟稱曰無知無知

即不染名不染無知持業釋也亦名習氣數習煩惱

所成氣分習之氣故名為習氣唯佛永斷二乘猶有

故論云聲聞獨覺雖滅諸冥以染無智畢竟斷故非

一切種所以者何由於佛法極遠時處及諸義類無

邊差別不染無知由未斷故解云佛法者佛所知法

即極遠時等是也八萬劫外名極遠時三千界外名

極遠處也諸冥者是染汚無知諸謂諸境即四諦修

道五部境也五部非一故名諸境冥者即是見修所

斷一切煩惱以此煩惱覆障諸境故說為冥染汗無

知無明為體煩惱不淨名為染汗於境不悟故曰無

知無知即染汗名染汗無知持業釋也頌言滅者滅

有二滅一擇滅二非擇滅一切種冥滅是非擇滅由

佛世尊斷一切種冥證不生法故名非擇滅此言證者是不染無知勝緣關位得非擇滅名為證也由斷此冥獲一切智能知一切種類法故智德圓滿諸冥滅者即是擇滅由佛世尊斷煩惱冥證不生法名為擇滅斷德圓滿故頌滅字通二滅也智德是佛身中智慧為體斷德是佛所證擇滅為體滅名為斷由顯故拔衆生出生死泥者嘆利他德也一切衆生於生死泥淪沒無救世尊哀愍隨授所應正法教手拔濟令出此是恩德大悲為體言衆生者有衆多生死故也言泥者有漏業煩惱異熟果為體煩惱如水業異熟如土由此相參成生死泥敬禮如是如理師者指德歸敬稽首接足故稱敬禮諸有具前自他利德故云如是即是者指前三德也如理師者顯利他德益物為勝故別標敬由佛世尊能方便說如理正

教拔濟衆生名如理師上來歸敬序竟

對法藏論我當說者是發起序為發起論端故也教誠學徒故稱為論教是教授令人修善誠是誠勗令人斷惡斷惡修善故名教誠其對法藏隣次當辨我當說者五蘊假者目之為我當說之言簡已正說從此第二隨難別解此復分三一釋對法二釋藏三明說意說人且初第一釋對法者頌曰

淨慧隨行名對法 及能得此諸慧論

釋曰淨慧隨行名對法者明勝義對法也淨慧者謂無漏慧離縛名淨簡擇稱慧淨慧眷屬名曰隨行慧相應心及受想等諸心所法四相及得道共無表此等諸法是慧眷屬隨慧行故名曰隨行如是淨慧及與隨行通攝五蘊名為勝義阿毗達磨此五蘊中言色蘊者道共戒也受想蘊者隨行中受想心所也行

蘊者除受想外諸餘心所四相及得也。識蘊者慧相應心也。言勝義者無漏名勝實體稱義勝即是義名。爲勝義勝義卽對法名勝義對法持業釋也。及能得此諸慧論者此明世俗對法頌文諸字通在兩處。一則諸慧二則諸論。慧論非一故名爲諸。此諸慧論是有漏法名爲世俗。此者無漏淨慧也。由彼諸慧諸論方能得此無漏淨慧。名能得此也。非但淨慧隨行名爲對法。及能得此諸慧論亦名對法。故云及也。言諸慧者慧有四種。一者生得慧。生便得。故二者聞慧。聞教成。故三者思慧。因思起。故四者修慧。從定生。故定名爲修。熏修於心。令成功德。無過於定。故獨名修。言諸論者謂六足論等。一舍利子造集異門足論。二大目健連造法蘊足論。三迦多演那造施設足論。已上三論佛在世造。佛涅槃後一百年中提婆設磨造識

身足論。至三百年初尊者世友造品類足論。又造界身足論。至三百年末迦多演尼子造發智論。前六足論義門稍少。發智一論法門最廣。後代論師說六爲足。發智爲身後代論師多宗。發智大毗婆娑依之。而造無漏淨慧是真對法。有漏慧論非真對法。言對法者謂爲無漏。作資糧故亦名對法。故論云此諸慧論是彼資糧。故亦得名阿毗達磨。言資糧者先因論教。次有生得。從生得後方有聞慧。從聞慧後次起思慧。從思慧後始生修慧。從修慧後起無漏慧。故諸慧論是淨慧資糧也。釋此法名者能持自性。故名爲法。且如色法變礙爲法。能持此性。故名色法。略舉此一餘法。例然法有二種。一勝義法。二法相法。勝義法者謂是涅槃。是善是常。故名爲勝。有實體。故復名爲義。卽勝名義。卽勝義名。法故名勝義法。持業釋也。二法相

法者通四聖諦相者性也狀也望自體邊名性望他緣邊名相此四諦法是法相故故名法相法相卽法持業釋也對有二義一則對向謂無漏慧對向涅槃二則對觀謂無漏慧對觀四諦前言對向以因對果因卽淨慧果卽涅槃後言對觀以心對境心卽淨慧境卽四諦無漏淨慧但是其對是能對故而非法非所對故言對法者是法之對故依主釋也光法師云能對對勝且與對名理實而言亦名爲法持自性故所對法勝且立法名理實而言亦名爲對是所對故由此對法俱通能所總有六種一自性對法謂淨慧也二隨行對法謂淨慧眷屬也三方便對法謂有漏四慧也四資糧對法謂論教也五境界對法謂四諦也六果對法謂涅槃也前四能對名對法後二所對名對法也此能所對各有三釋且能對法有二

釋者一能對名對所對名法法之對故名爲對法依主釋也二能對非對法所對名對法能對名對法者有對法故名爲對法有財釋也三能對名對是能對故亦名爲法持自性故對卽是法名爲對法持業釋也所對法中亦有三釋准能對說依寶法師唯說能對名爲對法釋對法名唯依主釋也此解甚佳妙符論也

從此第二釋藏名論云已釋對法何謂此論名對法藏頌曰

攝彼勝義依彼故

此立對法俱舍名

釋曰上句釋藏下句釋名攝彼勝義依彼故者以二義釋藏也一攝彼勝義故二依彼故攝彼勝義者包含名藏謂此俱舍攝彼對法發智論等諸勝義言故名爲藏對法之藏名對法藏依主釋也依彼者所依

名藏謂此俱舍依彼對法發智論等從彼引生彼是所依故名爲藏發智論等是對法藏今此俱舍有對法藏故名對法藏有財釋也此立對法俱舍名者結成也

從此第三明說意說人論云何因說彼阿毗達磨問說摩訶復先說阿毗達磨問說頌曰

若離擇法定無餘 能滅諸惑勝方便

由惑世間漂有海 因此傳佛說對法

釋曰從若離擇法乃至第四句因此說對法者明說論意也傳佛說對法者明說論人也故第四句說對法二字通兩處也擇法者慧也慧能滅惑爲勝方便若離於慧定無有餘能滅諸惑勝方便也由煩惱惑令有情世間漂在三有生死海中故說對法以對法中證慧故也論雖明戒定象非正也傳佛說對法者

然佛世尊處處散說阿毗達磨迦多演尼子等結集安置猶如大德法救所集無常品等鄔陀南頌已上論文也鄔陀南者此言集施或云集散集所說義散施有情名鄔陀南言法救者以法救人故也法救大德佛說無常義集爲無常頌乃至無我義集爲無我頌上來明序分竟

從此已下明論正宗就中有二一總標綱要之別釋體性且初標綱要者論云何法名爲彼所簡擇因此傳佛說對法耶頌曰

有漏無漏法 除道餘有爲 於彼漏隨增

故說名有漏 無漏謂道諦 及三種無爲

謂虛空二滅 此中空無礙 擇滅謂離繫

隨繫事各別 畢竟礙當生 別得非擇滅

釋曰初一句總標後十一句別釋就別釋中前三句