

普為贈借淨籍贊助編纂及捐
資助印預約讀誦受持展轉流
通者回向偈曰

願以此功德
增長諸福慧
所有刀兵劫
疾病災難等
先亡皆超昇
風雨常調順
國運永昌隆
法界諸含識

消除宿現業
圓成勝善根
水火及饑饉
普願盡消滅
現眷咸安樂
人民悉康寧
世界普和平
同證無上道

淨土叢書

全部精裝二十冊

中華民國六十一年四月初版
中華民國七十年七月再版

發行者

臺灣印經處

臺北市吳興街松山寺內
電話：7076136・7074334
郵政劃撥：13835

編纂者

毛惕園

承印者

七海印刷有限公司

臺北市和平西路三段
三〇九巷一五弄四一號
電話：3062580・3061007

淨土叢書第十五冊目次 著述部八

淨業弟子惕園毛凌雲敬編

佛學問答類編 二卷

..... 一一七〇〇

佛學問答續編 一卷

..... 七〇一一一五八

淨土叢書第十五冊目錄

佛學問答類編目次

上 冊

下 冊

一、通問		一
二、析疑		二八五
三、質難		三二六
四、因果		一
五、持戒		三九
六、名相		七三
七、修持		一四
八、唯識		一四一
九、禪觀		一六二
十、心性		一七三
十一、密宗		一九七
十二、淨土		二〇八
智慧之燈 (慧劍編後記)		三三九
附舊序一 (融熙法師)		三四一
附舊序二 (周邦道居士)		三四二
附舊序三 (崑玉衡居士)		三四三

上
一
二
三
四
五
六
七
八
九
十
十一
十二
十三
十四
十五
十六
十七
十八
十九
二十
二十一
二十二
二十三
二十四
二十五
二十六
二十七
二十八
二十九
三十
三十一
三十二
三十三
三十四
三十五
三十六
三十七
三十八
三十九
四十
四十一
四十二
四十三
四十四
四十五
四十六
四十七
四十八
四十九
五十
五十一
五十二
五十三
五十四
五十五
五十六
五十七
五十八
五十九
六十
六十一
六十二
六十三
六十四
六十五
六十六
六十七
六十八
六十九
七十
七十一
七十二
七十三
七十四
七十五
七十六
七十七
七十八
七十九
八十
八十一
八十二
八十三
八十四
八十五
八十六
八十七
八十八
八十九
九十
九十一
九十二
九十三
九十四
九十五
九十六
九十七
九十八
九十九
一百

一、通 問

問：佛爲一大事因緣出現於世，大事是何等事？

（余萍）

答：大事者，生死也。請細思想，人間之事，尙有大於此者乎？惟此事獨佛能了之，所以應世，來爲衆生解決此事也。

問：人生究竟爲什麼活着？佛教如何說法？（施無畏）

答：此名人生觀，各個觀點不同，佛法謂是善惡業力牽引。一度來受果報。悟者借此尋求解脫，迷者再造新殃，再受後報。

問：世上宇宙真理是否有一個？誰（那一個宗教）是唯一真理？（黃聖吼）

答：此問題頗龐大，宇宙之大，事物之多，要從何處說起。茲可說，各事物各有真理，若歸納之，有一個總真理，所謂「萬法歸一」。

此「萬法歸一」，名「一真法界」，而不與萬物俱，萬物生滅無常，「一真法界」，如如不動，所以名爲真也。何種宗教悟得此理，且有把握辦得到，便是真理宗教。

問：佛與聖人有何區別？（李中心）

答：聖人種種不一，有世間及出世間兩大類，此兩類又分若干種，世間聖人，僅以我國而論，堯舜禹湯文武周孔伯夷柳下惠等皆是也。出世間聖人，十地菩薩降而至緣覺聲聞等皆是也。佛則與此兩類皆不同，即上兩類聖，所知所能者，佛皆知能，佛所知所能者，上兩類聖，有所不知不能。

問：佛教救世有出世的獨立人權，爲何滲雜世間的善惡是此非彼？（陳問耘）

答：佛法在世間，不離世間覺。不說煩惱，何顯

菩提。

問：佛前供養之香、花、茶、餅、果，各項有何義意？（莊慶賢）

答：此有事理之別。事者，依俗禮常用之品供養表示誠敬而已；理者，因諸供養中，以法爲最，故取物以代法也。香表精進，燭表智慧，花表忍辱，茶水表布施，餅果表禪定。尙有塗香一種，顯教多不用之，乃係持戒之意，合此爲六波羅密也。

問：有人說佛教不燒金紙銀紙，但用果、香、花、燭、茶、供養佛菩薩什麼意思？（王計）

答：金銀紙箔，皆是給鬼之物，佛故無用。供佛亦不過表我誠敬，佛豈真享，惟佛陀慈悲戒殺，制限素食，故供獻亦只用果茶等類。

問：有人問，佛家供佛用，果、香、花、燭、茶，什麼意義，請老師明白開示。（阿桃）

答：供具本有多種，總以不殺物命爲原則，然細

論之，所供之品，亦有取義，即以所舉者而言，果爲食物表顯禪定，香表精進，花表忍辱，燭表智慧，茶者水也，表顯布施。

問：每尊佛像胸前，皆雕上一個卍字號，不知它的來源爲何？（謝智遠）

答：佛身有三十二種瑞相，不同常人，此字即瑞相之一也。

問：中國第一代出家是什麼法師？（釋心川）

答：佛教入華之始，周秦漢魏，尙無定論，何能言漢土出家之第一人。假承認始自漢明帝，據漢法本內傳，略云「時司空劉峻德及道士呂惠通等，共千人，請求出家，帝皆許之」；便可謂劉等爲始。又據梁高僧傳及費長房三寶記，云曹魏高貴鄉公甘露年間，潁川人朱士行爲漢土出家之始。代遠年湮，古事難得確證者，非止此也，在未發現他說時，暫存其兩說，聊作參考資料可耳，亦不必定泥

之。

問：要具備那幾個條件，才爲僧寶？（陳心願）

答：爲獻身救度衆生，先捨離眷屬田產，入寺求比丘剃度，此謂出家。（從俗言）再經受沙彌以至比丘具足等戒，方稱僧寶。佛家律制如是，凡少明戒律者，無不知之。

問：在家居士爲何不能收皈依弟子？（陳心願）

答：僧者衆也，乃指一切比丘之集團，皈依僧，實皈依其集團。在家人不過近事男女耳，並非比丘，無資入此僧團，何能僧分，妄受皈依。

問：信佛之人，未知可以深信命卜相士所判斷之

命運否？（善因）

答：命由心造，相命之士豈能支配我心？沙彌救贖延命之事，是其前鑑也。

問：做善事，種善因，將來可得善果，這是一定的道理，可是唸經唸咒爲什麼會種福，則頗

令人費解？（黃冠中）

答：既信種善因得福果，當知種惡因得苦果。諸細體察衆生日日所作：身多殺盜淫，口多妄語惡口兩舌綺語，真正善事，渺乎渺矣。推其造作之本，惟在於「意」，意善則身口現善，意惡則身口現惡。誦佛經咒，惡意不生，惡不生之時間，即是種福之時間。

問：佛說人們終日在苦海愁波中掙扎殘喘，可是爲什麼又說人身難得呢？（黃冠中）

答：人身愁苦，能啓生厭出離之心，苦而不極，能得如法修行機會。若天則享樂忘憂，修羅瞋恨不釋，畜愚痴，鬼饑渴，地獄受苦無間，皆無解脫之緣，所以貴乎人道也。

問：觀音菩薩據說久已成佛，其佛號爲何？（周慧前）

答：據千手千眼大悲心陀羅尼經云，號正法明如來。乃過去無量劫之事，安能說何年月。

問：無數恆河沙佛國是不是即是三千大千世界？

（蔡世芳）

答：三千大千，有能算之數字，恆河沙是難算之數字。

問：大乘之「六度」與小乘之「五戒十善」有何異處？（蔡世芳）

答：五戒十善，修己之義多，六度益他之義多，此其異處。

問：在路上遇見出家僧寶，不知可在路上頂禮或如何？（陳林洲）

答：居士見僧寶，自應頂禮。但在通衢馬路，方便合掌問訊可矣。緣路上車馬往來，若匍匐頂禮，則碍交通也。

問：凡遇初面大德，向其頂禮，因何內心反覺悲感，如過久離至親一樣，雙眼欲淚，是何因緣？（顏佛兆）

答：此乃至誠懇切之心，親近恭敬之極，而有之

表現也。

問：具有神通之和尙，如何僅見于文字，今日是否仍有實例，臺灣有否？（張弓）

答：真有神通者，皆秘而不宣，凡自炫者，皆無道也。夫如是，其真有道者，人何能知。

問：「觀音得道」一書，爲一佛教民間暢讀小說，請問，此書內容，觀音得道經過，是否正確？（香遠）

答：齊東野語，信口捏造。只是夕陽西下時，一般閑散漢，在丘隴樹根邊，向村翁鄉婆之取笑語耳。

問：佛經甚多，遍閱爲難，祈選擇若干部有註解有實處之佛經名稱，並指示閱讀先後之次序！（沈鍾五）

答：爲答此問題，先敬奉一語，在初機求學時，只宜照前人所修者去作，暫不可講求考據，是此非彼！研究次第，不妨由簡入繁，首從

「八大人覺經」起，接研「四十二章經」，「佛遺教經」，「梵網經」，此爲應有常識。「淨土三經」，此屬求定之行門。「百法明門論」，「八識規矩頌」，「三十唯識頌」，「金剛經」，「般若心經」，「永嘉禪宗及證道歌」，此性相兩學，多主於慧解。「大乘起信論」，此融會性相，可以調和偏執。經過此一階段，然後再研大套典籍，比較易入矣。以上各書，諒臺省流通佛經之店或皆有之。

問：佛教以虛寂爲宗，無來無去，並不相信輪迴之說，祇因佛教對於印度婆羅門教的輪迴一說未予破壞，該「未予破壞」是否有同情迷信之意？（張鴻聲）

答：衆生大夢未醒之時，即有輪迴。現相宛然，便非迷信。此不能說同情婆羅門，喻如中國人有口吃飯，外國人也有口吃飯，甚至各種動物，皆有口吃飯，此是現實問題。不能說

誰同情誰，至云無來無去，那是說的法身，與無明識神，小有分別。

問：佛教所謂「因果輪迴」與「極樂世界」是否僅在「正心養性」使人易信而一而已，抑是眞有其事？（張椿萱）

答：初學之人，何能明了心性，越詳說，越不懂，尙能精進不退，五六年後，再提此一問題，並不爲遲。所詢「因果輪迴極樂」等，皆眞實不虛，切勿疑而謬解，潑潑盪盪招殃禍也。

問：我現患的肺病，先生有否妙方可以醫治，希本慈悲爲懷，告知爲禱！（張椿萱）

答：肺病有多種，豈能用呆板一方，率爾普治，亦猶衆生感業不一，佛故鑑機而說八萬四千法也。

問：「眼明經」是否爲佛說？但誦之令人眼明，效驗非常，能救不治之眼病，倘非佛說，可

以用此救人乎？（賴陳吉）

答：世俗相傳之眼明經，並非佛說。此不過祝由科催眠術之流，雖能愈病，亦無奇處，不可習之。要知萬法唯心，靈在於誠，若欲眼明，可誦佛門之眼明經。此經維何？即「清淨無垢光，慧日破諸闇，能伏災風火，普明照世間」四句，再加念觀音聖號，雙目即炯炯矣。

問：不識多文之兒童，坐壇時則能詩能畫，下壇後則無所知，何以故？（楊慈暉）

答：或有通文之鬼狐憑依之耳，此等怪誕事，修道人宜遠避之。

問：有人問，釋迦牟尼佛在世時有阿羅漢能現種種神通。現今有阿羅漢否？假若證四果阿羅漢臨終後神識到何處去？（耀耕）

答：我輩凡夫，不識聖者，不敢言現世有無。若至圓證四果，是已斷分段生死，任運自在，

不能言神到何處矣。

問：樹刊第三十期請問，第五則的開示云：「不開會參開殺豕云云」。不明再懇開示！（李永茂）

答：曾子幼時家貧，聞鄰人殺豕。問其母，母戲之曰，殺之與汝啖肉。語後甚悔，終鬻衣物，易肉與食，全其信也。

問：魔王能驅群魅擾亂正法，佛陀於金剛座下成道前，魔王亦曾威逼利誘企圖破壞；魔王是否超脫業報之外？否則應即身墮入地獄矣。或云魔係代表自性無明及情欲之詞，然道高一尺，魔高一丈，確指有物對立？法身遍一切，如義魔是否亦即佛？（黎明時）

答：魔既擾亂正法，便是起惑造業，報盡因熟，自食其果。世尊被魔，乃係八相成道，善巧說法，非真實也。魔表無明，語亦不虛，蓋萬法唯心，覺時是佛，迷時即魔耳。

問：人畜之間的阿修羅是指何物？（黎明時）

答：有福無德，似天似神之一種衆生耳。

問：讀莫正老「讀陽明學說心得」一文，一代大儒王陽明，竟是暗竊佛法零售。又學人亦有識者×某，對佛法研究甚深，殊偏皈依基督教，其實並非真基督教，只是在頑世不恭。這些人在聞法感應昇墮果報上，應作何是觀？何是說？（黎明時）

答：某公研究：未必甚深，真深者，自必起信，何至再依外道？縱非真實，亦非真佛子所當爲也。如是之人，佛法上之利益，皆不得也，他不必贅。

問：智者大師顯凡夫身，豈知是釋迦佛化身？（何永丁）

答：以其德學之高，推崇之也。

問：聽說金剛經一定持齋信者讀誦，若是沒有持齋者，不可讀誦。此言是實或是虛？（莊慶

賢）

答：誦經貴乎三業清淨，不持齋經非不可誦，但欠誠敬，效力微矣。

問：「夢」在佛學作何解釋？夢境是否預告人的吉凶禍福或其他？（黃槐庭）

答：夢係心識或業所幻之境，故有時與吉凶相應耳。

問：現在所謂宗龍華的老婆婆所念之苦救經、太陽經、太陰經、妙沙經、眼光經、壽生經等是佛說或是外道經？祈老居士指明。（李榮棠）

答：此皆好事之人，無知妄作，捏造假託。老婆婆之無學無識，自易入於岐途，無足怪也。問：相命學有關於佛學嗎？或是另外一種的秘法？（莊慶賢）

答：業占相吉凶之事，而維持生命者，佛家謂之邪命。四衆弟子，皆不應爲，以其涉迷途而

背正覺也。

問：佛徒食前合十恭敬當作何觀想？（翟孟秋）

答：盡虛空俱是三寶，遍法界無量衆生，作如是觀，如是供養。

問：單獨誦經，不解其中的意思有沒有利益？（蕭金榮）

答：誦經與研經，均有益處，研經能開智慧，誦經能得定也。

問：蟻身如是小，本性與九界衆生一樣乎，或有減少？（王慧香）

答：一勺水與一池水之溼性，並無有異。惟勺與池之水，各如其量而已。

問：立身處世能對各方面圓滿是聰明乎抑智慧乎？（楊素月）

答：在世法上說，無甚區別，勉強說智慧似體，聰明似用而已。

問：洞明因果，無妄想可生，無煩惱可起，是否

爲智慧之證？（楊素月）

答：在出世法上說，可說是智慧作用。

問：聰明與智慧之界限爲何？（楊素月）

答：前二字在世法上，常並稱不分，後二字在出世法上，亦常用不分。若必求其界限，則耳聽能察而不謬，謂之聰；眼看能察而不錯，謂之明。通達有爲之事項，能以決斷，謂之智；通達無爲之空理，安忍於法，謂之慧。

問：如何方爲悟緣生法？（林聖崑）

答：明了教相，或是作到般若之行，即悟之矣。

問：爲什麼執着就是苦？（楊天元）

答：執着是迷惑障礙之境，圓融是智照解脫之境。然此是學問與工夫問題，非是初機所能明了，若誤解便是魔境，初機在不明教相之時，只可依教奉行，不宜躐階談玄說妙。

問：佛說八萬四千法門其真理是一是二？（智引）

答：茲就一箇人體來講，在上者曰頭，頭又分眼

耳鼻口等。在中者曰身，身又分乳臍背等。在四外者曰肢，肢又分手足指掌等。在內曰臟，臟又分心肝脾肺等。試問此是一是多？佛法真理八萬四千，亦猶是也。

問：經云：不生滅。何法不生，何法不滅？（蕭紹馨）

答：惟有真如。

問：如來五眼者，何謂肉眼、天眼、慧眼、法眼、佛眼？（蕭紹馨）

答：肉眼有礙則不能見，天眼遠近明暗皆無阻碍，此二是實用眼也。慧眼能觀真空之理，法眼能體假相之由，此二是用智察也。佛眼即單用和用互用，無不能之。

問：見惑易斷，思惑難斷，除發慚愧心外，還有何辦法使思惑易於斷除？（顧廣彤）

答：思惑者，貪瞋痴慢疑等，修四諦，觀十二因緣，行六度，皆可斷也。參禪者即斷此二惑

，持淨者亦斷此二惑，但參禪必斷惑，方有成就，持淨者雖不斷，可帶業往生耳。

問：兜率天不出三界外，則免不了成住壞空，是否究竟？（高添丁）

答：既有成住壞空，是無常法。究竟者，不生不滅常寂光明也。

問：釋迦佛是否現在說法，在何處？（郭家寧）

答：盡虛空遍法界，在在說法。其法身說法也，智者知之。若夫報應二身說法，有緣者遇之。

問：釋迦佛誕生時說：「天上天下，惟我獨尊」中之「我」字是指佛性，或指俗說的我？（郭家寧）

答：自以第一說爲圓融。不過此我字，出諸世尊之口，則兩說無所不可，固不必起分別也。

問：衆生皆有佛性，性有無大小與形狀，若無者，該如何形容？（李學詩）

答：台端有念頭否？如無念頭：何以居於屋中，

，瞑目思索，高能知天上之日月星辰，遠能知大陸之家鄉山水，如有念頭，大小方圓，是何形況，請賜見教。佛性者念頭之體，念頭者佛性迷後之用，用尚不能說出，體更須要自參！

問：既然法法平等，何以普賢菩薩說：諸供養中，法供養最？（楊德榮）

答：法法平等，從性與理上言；法供養最，從相與事上言。

問：真心生萬法，則真心成佛教之上帝矣，道安師說此不對，究何說？（楊德榮）

答：心生萬法，及心爲佛教上帝二句，被安師所呵斥者，不知指上指下，語義欠明，不敢率答。但就第二句論，居士似承認能生者，確爲上帝，只此一見，便該吃法師百棒耳。

問：以中道論非善非惡非空非有，天堂豈不是地獄，果爾還修甚麼？（張弓）

答：善自善，惡自惡，空自空，有自有，天堂自天堂，地獄自地獄，事相分明，安能說「豈不是」三字，如此說即是顛倒矣。要知非善惡空有之「非」字不能當「豈不是」講！凡夫境界，思不過「善惡」兩途，觀不過「空有」兩邊，報不過天獄兩極。試問思不屬「善惡」，觀不着「空有」，報不在天獄六道，這是甚麼境界？這是「非」字之妙義，莫悞會也。

問：不投師不受戒，如一旦頓悟，可否成佛？（張弓）

答：有「獨覺」者如是耳。然此生之覺，亦係由多生修行而來，今者萬萬人中，難遇其一。佛亦有藏頭及圓滿之異，悟更有大小幾次之別，極不簡單！

問：在觀無量壽佛經內說下品下生之一則中有句「五逆十惡」，五逆者指殺父、殺母、殺阿

羅漢、破和合僧、出佛身血，而諸佛阿羅漢是法身，刀斧不能傷，凡夫焉能殺之，此則難以了解？（李榮棠）

答：佛有法報應化等身，法報二身，凡夫見尚不可得，況傷害之。應身如釋迦世尊在日之身，化身如木雕泥塑銅鑄紙繪等，皆是也。

問：清代袁枚說，楞嚴經大抵是六朝人偽造，故「西域轉無此書」（見小倉山房尺牘與程綿莊書），如何駁正袁說？（沈鍾五）

答：袁子才只是一文學家耳，於佛學及考據，皆是門外，說之不足輕重。然此經真偽之辯，佛門大有其人，至今諍議未息，又何必忽臟腑之疾，而專問癰疥耶。

問：覺我此一生，爲無始無終的大生命中的一段小因緣而已。此身有時本來不算爲生。此身滅時亦不算爲死。對不對？（玄音）

答：如是如是。鷲頭禪師示寂偈曰：「昔本不生

，今亦不滅，雲散長空，碧天皓月」。即此意也。但此段小因緣，確有聖凡之不同，在聖者是隨緣赴應。在凡者是業力牽引，一爲自在，一爲纏縛。我輩凡夫，自應竭力出纏，求得自在，切不可朦朧懂懂，一味逞曠達語也。

問：家兄智玄（現在大陸）素抱勤於念佛，每日不離彌陀聖號，旋閱佛學月刊，得聞印光大師西逝噩耗，竟整日流涕，丟開彌陀哭吟云「痛憾師終聞較晚，月刊讀罷淚沾襟」之句，念佛人對死人亦啼哭，不能看破，是何意思？（卓忠振）

答：識未轉情未盡之衆生，聞父母師長逝沒，而不痛心疾首者，定是大姦惡也。試問此事看破，而五欲六塵已看破否，尙貪染否？

問：聞寺院鐘鼓一佛聲，生起羨慕，淚水不由自主直流，欲制止悲心，反加涕泣，是不是業

障彌深呢？（翁德和）

答：羨慕極則愛敬生，愛敬極則依戀生，依戀極則感激生，感激至無可如何，性天中自湧涕淚。此是初學慕道真誠之心，非業障也。

問：賓頭盧頗羅墮爲「現通取鉢」，佛訶責不許入滅，留身爲末世人供養，然未聞有人得見，他的身體，是否屬無色界？（樓永譽）

答：遯跡幽僻，人何由見，古之隱士，世人尙有不知其終者。明乎此，自不必與有色無色，多事鑽研也。

問：既然「煩惱即菩提，生死即涅槃。」則何有智愚之分，悟迷之別？（胡正臨）

答：此問本非初機易了，講之愈詳，聽之愈昧。茲先僅就「理」與「行」兩端解之。本性迷時，即是煩惱，而有生死；本性悟時，即是菩提，而得涅槃。然迷悟總一性也，故云，煩惱生死，即菩提涅槃。再以海喻，靜時曰

水，動時曰波，然動靜非二物也，此就「理」上言之。若明乎性一而分迷悟，物一而分動靜，又何疑乎？即者「理體」分者「事相」也。復次，未發大心者，視生死如冤家，耽涅槃是樂境；已發大心者，爲度無量衆生，不樂涅槃，甘入生死，視諸煩惱，皆是菩提。故云即也，此又就「行」上言之。

問：娑婆世界成住壞空，三次稱三大阿僧祇劫，在此三劫以前或以後，是否說此世界是沒有了？如是則無量無邊劫是否指其他世界言？還是此界也在內？（胡正臨）

答：成住壞空，係記四個「中劫」之名，更不限於娑婆。三阿僧祇劫，又係另一計算之數字名詞。如度量衡然，各有各之計數法則，此答前三句之言。後段惟有設喻明之，晝夜二十四小時，大風不息，海水湧浪，此伏彼起，忽爾滾滾向東，倏又滔滔翻西，此二十四