

中国历代经典宝库

权威
时间
最短
速度
最快
最

最 / 低 / 限 / 度 / 的 / 中 / 国 / 文 / 化 / 阅 / 读 / 书 / 目

台湾·曾永义/著

Zeng yongyi

MENGYUANDEXINSHI
YUANRENSANQU

元人散曲

蒙 / 元 / 的 / 新 / 诗

快读



燕燕莺莺生分，风风雨雨伤神。吐酒吞花过芳春。
黄金羞壮士，红粉弄佳人，青山招旧隐。

海南出版社 三环出版社

图书在版编目(CIP)数据

元人散曲快读：蒙元的新诗 / 曾永义编撰，-2版.-海口：
海南出版社、三环出版社，2003.12

(中国历代经典宝库)

ISBN 7-80564-873-5

I.元… II.曾… III.散曲—文学研究—中国—元代
IV.I207.24

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2003)第 120809 号

中国历代经典宝库 元人散曲快读——蒙元的新诗

编撰者：曾永义

主 编：符国栋

副主编：周小华 高 丰

责任编辑：何晓玲 卫淑霞 杨伟祯

执行编校：丛 超 周小华 周 磊

※

海南出版社、三环出版社出版发行

(570216.海口市金盘区建设三横路2号)

北京京丰印刷厂印刷

2005年1月新1版 2005年1月第1次印刷

开本 850 × 1168 毫米 1/32 印张：600

字数：1.2 千万 印数：0001 — 2000

书号：ISBN 7-80564-873-5/K · 27

全套定价(60册)：1500.00(元)

总 序

一个中国古典知识 大众化的构想



许多讨论或研究中国文化的学者,大概都承认一桩事实:中国文化的基调,是倾向于人间的,是关心人生,参与人生,反映人生的。我们的圣贤才智,历代著述,大多围绕着一个主题,治乱兴废与世道人心。无论是春秋战国的诸子哲学,汉魏名家的传经事业,韩柳欧苏的道德文章,程朱陆王的心性义理;无论是贵族屈原的忧患独叹,樵夫惠能的顿悟众生;无论是先民传唱的诗歌、戏曲,村里讲谈的平话、小说……等等种种,随时都洋溢着那样强烈的平民性格、乡土芬芳,以及它那无所不备的人伦大爱,一种对平凡事物的尊敬、对社会家国的情怀、对苍生万有的期待,激荡交融,相互辉耀,缤纷灿烂地造成了中国——平易近人、博大久远的中国。

可是,生为这一个文化传承者的现代中国人,对于这样一个历史悠久、胸怀天下的文明,这样一个塑造了



我们、呵护了我们几千年的文化母体，可有多少认识？多少理解？又有多少接触的机会、把握的可能呢？

一般社会大众暂且不提，就是我们的莘莘学子、读书人，受了十几年的现代教育以后，究竟读过几部历代的经典古籍？了解几许先人的经验智慧？当年林语堂先生就曾感叹过，现在的大学毕业生，连“中国几种重要丛书都未曾见过”，遑论其他？

特别是近年以来，电视、电影和一般大众媒体的普遍流通，更造成了一个畸形文化当道、社会价值浮动的生活形态。西方一位著名学者雷文孙所说的当代世界是一个“没有围墙的博物馆”，固然说明了这一现象，但真正的问题，却在于我们的根性尚未扎稳，就已目迷五色地跌入了传播学者所批评的“优势文化”的辐射圈内，失去了自我的特质与创造的能力。

何况，近代的中国还面对了内外双重的文化焦虑。自内在而言，白话文学运动固然开发了俚语俗言的活力，提升了大众文学的地位，觉悟到社会群体的知识参与力，却相对地减损了我们对中国古典知识的传承力；以往属于孩童启蒙的“小学”教育，属于读书人必备的“经学”常识，都在新式教育的推动下，变得无比艰涩与隔阂了。自外在而言，五四以来的西化怒潮，不断开展了对西方经验的学习，对传统意识的批判，意兴风发地营造了我们的时代感觉与世界精神，为我们的现代化打下了一定程度的基础，它也同时疾风骤雨般地冲刷着中国备受误解的文明，削弱了我们的文化认同与历史根源，使我们在现代化的整体架构上模糊了着力的点，漫



湮了精神的面。

几十年前，国际联合会教育考察团在一份报告书中曾一针见血地指出：欧洲力量的来源，经常是透过古代文明的再发现与新认识而达至；中国的教育也理当如此，才能真实发挥它的民族性与创造性。

事实上，现代的学术研究，也纷纷肯定了相似的论点。文化人类学所剖示的，每一个文化都有它的殊异性与持续性；知识社会学所探讨的，一个文化的强大背景与典范人物，常常是新一代创造者的“支援意识”的能源；而李约瑟更直截了当地说，除了科技以外，其他文化的成果是没有普遍性的。在这里，当我们回溯了现代中国的种种内在、外在与现实的条件之余，中国文化风格的深透再造，中国古典知识的普遍传承，更成了炎黄子孙无可推卸的天职了。

《中国历代经典宝库》的编辑印行，就是这样一份反省与辨认的开展。

在中国传延千古的史实里，我们也都看到，每当一次改朝换代或重大的社会变迁之余，都有许多沉潜会通的有心人站出来，颠沛造次，心志不移地汲汲于兴灭继绝的文化整理、传道解惑的知识普及——孔子的汇编古籍、有教无类；刘向的校理众书、编目提要；郑玄的博古知今、遍注群经；乃至孔颖达的《五经正义》，朱熹的《四书集注》，王心斋的深入民众、乐学教育……他们或以个人的力量，或由政府的推动，分别为中国文化做了修旧起废、变通传承的伟大事业。

辛亥革命以来，也有过整理国故的呼吁、读经运动



的倡行；商务印书馆更曾经编撰印行了相当数量、不同种类的古书今释语译。遗憾的是，时代的变动太大，现实的条件也差，少数提倡者的陈义过高，拙于宣导，以及若干出版物的偏于学术界或知识分子的需要；这一切，都使得历代经典的再生，和它的大众化，离了题，触了礁。

当我们着手于这项工作的时候，我们一方面感动于前人的努力，一方面也考虑了当前的需求，从过去疏漏了的若干问题开始，提出了我们这个中国古典知识大众化的构想与做法。

我们的基本态度是：中国的古典知识，应该而且必须由全民所共享。它们不是知识分子的专利，也不是少数学人的独宠，我们希望它能进入到大众的生活里去，也希望大众都能参与到这一文化传承的事业中来；何况，这些历代相传的经典，又有那么多的平民色彩，那么大的生活意义——说得更彻底些，这类经典，大部分还是平民大众自身的创造与表现。大家怎么能眼睁睁地放弃了这一古典宝藏的主权呢？

为此，我们邀请的每一位编撰人，除了文笔的生动流畅外，同时希望他能拥有古典的与现代的知识的专业、学者，对当前现实有一适当的理解与同情。在这个基础上，历代经典的重新编撰，方始具备了活泼明白、深入浅出、趣味化、生活化的蕴义。

也是为此，我们出版这套书，除了面向多层次的读者外，还考虑到青少年读者。毕竟，这是一种文化扎根的事业，扎根当然是愈早愈好。在最有吸收力、阅读力



的年岁,在最能培养人生情趣和理想的时候,我们的青少年朋友就能与这些清澈的智慧、广博的经验为友,接触到千古不朽的思考和创造,而我们所谓的“中国古典知识大众化”,才不会是一句口号。

这也意味了我们对编撰人写作态度的期盼,以及我们对社会群体的邀请。但愿透过这样的方式,让中国的知识、中国的创作,能够回流反哺,回到每一个中国家庭里,使每一位具有中学文化程度以上的中华子民,都能喜爱它、阅读它。

我们深深明白中国文化的丰美,它的包容与广大。每一时代,每一情境,都有不同的创作与反省;它们或惊或叹、或悲或喜,或温柔敦厚、或鹏飞万里,虽然形式多端、诉求有异,却丝毫不损于它们的完美与贡献。这也就确定了我们的选书原则:尽可能的多样化与典范化。像《四库全书》对佛典道藏的排斥,像历代经籍对戏曲小说的贬抑,甚至多数人都忽略了中国的科技知识、经济探讨、敦煌遗墨,都是我们所不愿也不宜偏漏的。

就这样,我们在时代意义的需求、历史价值的肯定、多样内容的考量下,从二十五万三千余册的古籍旧藏里,归纳综合,选择了目前呈现在诸位面前的六十部经典。这是我们开发中国古典知识能源的第一步,希望不久的将来,我们能继续跨出第二步、第三步……

我们所以采用“经典”二字为这六十部书的结集定名,一方面是——《说文解字》所释的,“经”是一种有条不紊的编织排列;《广韵》所说的,“典”是一种法,一



种规则。它们的交织运作，正可以系统地演绎了中国文化的风格面貌，给出我们日常行为的规范，生活的秩序，情感的条理。另一方面——也是采用了章太炎先生的说法：它们是“当代记述较多而常要翻阅的”一些书。我们相信，中国文化的恢宏壮丽，必须在这样的襟怀中才能有所把握。

与这个信念相表里，我们在这六十部经典的编印上，不作分类也不予编号。这套经典对我们是一体同尊的，改写以后也大都同样亲切可读，我们企冀于提供的，是一套比较完备的古典知识。无论古代中国七略四部的编目，或现代西方科技分类的正名，都易扭曲了它们的形象，阻碍了可能的欣赏，这就大大违反我们出版这套书的宗旨了。

但在另一种意义上，我们却分别为旧典赋予了新的书名，用现代的语言烘托原书的精神，增进读者对它的亲和力；当然，这也意味了它是一种新的解释，是我们以现代的编撰形式和生活现实来再认的古典。

也是在这种种实质的、阅读的要求下，我们不得不原书有所去取，有所融汇与变通。譬如，原典最大的《资治通鉴》，将近三百卷的皇皇巨著，本身就是一个雄伟的书帝国，一般大众实难轻易地一窥堂奥。新版的《帝王的镜子》做了提玄勾要的梳理，形式也类同袁枢《通鉴纪事本末》的体裁，把它作了故事性的改写，虽然字数浓缩了，却在不失原典题旨的照顾下，提供了一份非专业的认知。其他的部分经典，也有类似的写法。这方面，欧美出版界倒有不少可供我们借鉴的例子。远的



不谈，就以汤恩比的《历史研究》来说，前六册出版了未及十年，桑马威尔就为它作了浓缩至六分之一的大众节本，畅销一时，并曾获得汤氏本人的大大赞赏。我们的作法虽不必尽同，但精神却是一致的。

再如，原书最少的老子《道德经》，这部被美国学者蒲克明肯定为未来大同世界家喻户晓的一部书，短短五千言，我们却相对地扩充、阐释，完成了十来万字的《生命的大智慧》。又如《左传》、《史记》、《战国策》等书，原有若干重叠的记述，经过编撰人的相互研讨，各有删节，避免了雷同繁复。……由于历代经典的缤纷多彩，体裁富丽，笔路万殊，各编撰人曾有过集体的讨论，也有过个别的协调，分别作成了若干不同的体例原则，交互运用，以便既能充分发挥原典精神，又能照顾现实需要，为广大读者打出一把把迈入经典大门的钥匙。

无论如何，重新编写后的这套书，毕竟仍是每一位编撰者的心血结晶、知识成果。我们明白，经典的解释原有各种不同的学说流派，在重新编写的过程里，每一位编撰者的参酌采用，个人发挥，我们都寄寓了最高的尊重。

这套书，分别附上了原典或原典精华，不只是强调原典的不可或废，更在于牵引有心的读者，循序渐进，自浅而深。但愿我们的读者，在举一反三、触类旁通之余，更能一层层走向原典，去作更高深的研究，缔造更丰富的成果；上下古今，纵横万里，为中国文化传香火于天下。

是的，我们衷心希望，这套《中国历代经典宝库》



的编印,将是一扇现代人开向古典的窗;是一声历史投给现代的呼唤,是一种关切与拥抱中国的开始;它也将是一盏盏文化的灯火,在漫漫书海中,照出一条知识的、远航的路——

也许,若干年后,今天这套书的读者里,也有人走入这一伟大的文化殿堂,与先圣先贤并肩论道,弦歌不辍,永世长青地开启着、建构着未来无数个世代的中国心灵。

历史在期待。

主 编 识

致读者书。

亲爱的朋友们：

在这里要献给您的一本书是《元人散曲》。

曲在传统文学和诗词并称，而散曲可以说是元人的新诗。这种元人新诗的幅员比唐诗宋词更为广阔，情味更为活泼，而格律更为精致。以韵文学来说，它是运用中国语言文字达到最超妙的作品。

本书的题目原作《元人散曲的认识和欣赏》，目的是希望您认识元人散曲，欣赏元人散曲。认识是欣赏的基础，有了正确的认识，才能有深切的欣赏。所以本书也就分作“认识”和“欣赏”两大部分。而在“认识”元人散曲之前，则首先介绍元代的政治社会与文学环境，希望您了解元曲是在什么样的“温床”中孕育成长；其次考订元人散曲作家和他们的作品，列表记其姓名、籍贯、身份、作品数，从而观察元人散曲的地位和作家的特色。

认识元人散曲则从渊源形成、体制规律、语言



结构、内容思想、风格流派等方面论述，最后纳为元人散曲的特质作为结论。由于曲所讲究的是语言旋律与音乐旋律的融合无间，必须对它有精细的认识，然后才能品尝出曲的真正神髓。为此，本书在这一方面占了相当多的篇幅，从语言长度、声调韵协、音节形式说明语言旋律，从宫调曲牌、腔板组织说明音乐旋律，同时对于格式的变化莫测，也追寻了它的原理。凡此，目的是希望您诵读时无棘喉涩舌之苦，写作时不致貽失格舛律之讥。

欣赏元人散曲则按派别选名家名作，对作家简介，对作品注解，然后或每首分叙、或数首合叙，作为“曲话”。曲话中评论作家的成就、作品的风格，有时也记记逸闻琐事和对作品详加分析。由于曲是比较显豁的文学，表现的方式往往是“满心而发，肆口而成”，也就是说它惟恐不说尽，并不以凝炼含蓄为美。因此，“曲话”中也就没有首首加以“赏析”的必要。

张小山是元人散曲作品最多的作家，他的一首题目叫《怀古》的“水仙子”，开头两句是“秋风远塞皂雕旗，明月高台金凤杯。”前面一句写的是昭君，后面一句写的是西施。这两句的境界正好可以用来象征元人散曲的两种风格：亦即前者是莽爽、豪辣、灏烂的，后者是清醒、优雅、潇洒的。后者虽然在诗词中犹能习见，但多半少了它那分清刚之气；而前者则是曲的独特品质了。我们读多了诗词，就好像吃腻了山珍海味；那么朗诵朗诵曲



子，就好像换上果蔬蒜酪风味，齿牙间必定拂拂然。本书在文学的美饌佳肴之间，要献给您的正是一道教你齿牙间拂拂然的“果蔬蒜酪”。

写到这里，西山朝来爽气，使我望风怀想，想起了远方心中敬爱的人，也就把这本书同时献上吧！最后，祝您健康！愉快！

曾永义谨上

← *M u L u* | 目录

总序 / 1

致读者书 / 9

壹、绪论 / 1

一、元代的政治社会和文坛的情势 / 1

二、元代的散曲作家及作品 / 17

贰、元人散曲的认识 / 35

一、起源 / 35

二、体制 / 42

三、规律 / 46

四、语言 / 101

五、作法 / 111

六、内容 / 116

七、风格 / 126



八、结论——散曲的特质 /138

叁、元人散曲的欣赏 /143

- 一、前期作家——豪放派 /144
- 二、前期作家——清丽派 /226
- 三、后期作家——清丽派 /258
- 四、后期作家——豪放派 /304
- 五、歌妓与无名氏作家 /316



壹、绪论

一、元代的政治社会和文坛的情势

中国历史上，异族侵略中国是司空见惯的事，如周代的玁狁，秦汉的匈奴，六朝的五胡，唐朝的回纥、吐蕃，北宋的契丹、辽、金，但它们顶多只占领半个中国，长江天堑所屏障的南方半壁江山始终是汉族的天下。前秦苻坚的大军虽然夸说“投鞭断流”，但淝水一战，“风声鹤唳”，被谢玄一鼓击破；金主亮也耀武扬威地要“立马吴山第一峰”，而采石之役，更被虞允文打得落花流水。也就是说，他们想要统一中国，只是一场迷梦而已。



可是十三世纪初，精于骑射、勇武好战的蒙古人崛起于塞外沙漠之地，成吉思汗并吞了大漠南北诸部落，举兵南下，夺取了金的黄河以北之地，再挥兵西征，由中亚西亚直捣俄罗斯，凯旋东归时，也顺便把西夏灭了。成吉思汗的儿子窝阔台（即元太宗），更在公元一二三四年，完成了灭金的大业。从此偏安江左的南宋，便直接面对着强大的敌人，称臣纳贡，极尽妥协委曲之能事，如此苟延残喘了四十二年，元世祖忽必烈举兵南下，于公元一二七六年攻陷临安（南宋的首都，现在的杭州市），掳走恭帝；公元一二七八年，把宋朝的残兵败将逼到广东崖山；次年陆秀夫负着帝昀投海殉国，结束了宋朝三百二十年的命运。

这是汉民族的第一次亡国，其呼天抢地、椎心泣血的惨痛不难想见。汪元量有一首诗说到元兵攻陷临安的事：

西塞山边日落处，北关门外雨来天。

南人堕泪北人笑，臣甫低头拜杜鹃。

西塞山边落下的，不是红红的太阳，而是整个黯然无光的宋朝；北关门外飞天而至的，不是及时的甘霖，而是挟着腥风的血雨。破巢之下，安有完卵；亡国之痛，岂无家亡之悲；遗民的血泪，那堪更对寇仇的狞笑！于是有“三秋桂子，十里荷花”的临安，开始有了无数的蒙古人、色目人（即最先被蒙古人征服的西域人），乃至所谓的“汉人”（指原在北方被金统治的人）来居住了，而大宋的顺民，就成为“四民”之末，被称为“南人”了。庐陵人邓剡有一首《鹧鸪》诗：

行不得也哥哥！瘦妻弱子赢将驮，