

正智出版社



第 **五** 輯

優婆塞戒經講記

平實導師◎著

優婆塞戒經

第五輯

平實導師 述著

王治平 敬贈

ISBN-13:978-986-82992-0-7

ISBN-10:986-82992-0-9

優婆塞戒經講記／平實導師講述。 —初版—
臺北市：正智，2005— [民94—]
冊； 公分

ISBN 978-986-81358-2-6 (第1輯：平裝)
ISBN 978-986-81358-3-3 (第2輯：平裝)
ISBN 978-986-81358-5-7 (第3輯：平裝)
ISBN 978-986-81358-7-1 (第4輯：平裝)
ISBN 978-986-82992-0-7 (第5輯：平裝)
ISBN 978-986-82992-3-8 (第6輯：平裝)
ISBN 978-986-82992-6-9 (第7輯：平裝)
ISBN 978-986-82992-8-3 (第8輯：平裝)
1.律藏

223.1

94024925

優婆塞戒經講記

——第五輯

著述者：平實導師

音文轉換：正覺同修會編譯組

校對：章乃鈞 陳介源 白志偉 李嘉因

出版者：正智出版社有限公司

電話：〇二 28327495 28316727

傳真：〇二 28344822

二台北郵政73-151號信箱

郵政劃撥帳號：一九〇六八二四一

正覺講堂：總機〇二 25957295（夜間）

總經銷：飛鴻國際行銷股份有限公司

231台北縣新店市中正路501-9號2樓

電話：〇二 82186688（五線代表號）

傳真：〇二 82186458 82186459

初版：公元二〇〇六年十二月底二千冊

初版三刷：公元二〇一〇年十月二千冊

成本價：二〇〇元 《有著作權 不可翻印》

目錄

自序	003
優婆塞戒經 卷三	
〈息惡品〉第十六	007
〈供養三寶品〉第十七	043
優婆塞戒經 卷四	
〈六波羅蜜品〉第十八	097
〈雜品〉第十九	214

自序

宣講菩薩戒的經典，有《梵網經》、《地持經》、《菩薩瓔珞本業經》、《優婆塞戒經》以及《瑜伽師地論》，此書所宣講之經典是其中一部經典，全名為《菩薩優婆塞戒經》。

此經專為在家菩薩宣示菩薩戒的精神，詳細的說明：在家菩薩修學佛法以布施為第一要務。佛陀如是開示之目的，實因佛菩提道之修證，必須先修集見道、修道、入地、成佛所必須具備之福德；若福德不具足者，即無可能進入大乘見道位中；欲求修道實證及成佛者，即無可能；是故菩薩以修施為首，次及持戒、安忍、精進、禪定，然後始能證悟而發起般若智慧，進入大乘見道位中。

非唯見道必須有福德為助，乃至見道後修學相見道位觀行所得之智慧，亦須具備福德作為進修之資糧；如是次第進修諸地，莫不如是；乃至即將成佛之前的等覺位中，尚須百劫專修布施，頭、目、腦、髓、舍宅、妻、子，無一不可布施，都無貪著；以如是百劫難施能施所得福德，

方能成就佛地三十二大人相及無量隨形好，具足如是廣大福德之後始能成佛。由是緣故，佛說菩薩六度乃至諸地所修十度波羅蜜，都以行施爲首要。

然而布施與成就佛道之因果與關聯，屬於因果之了知，其中原理並非等覺菩薩所能全部了知，故說因果之深細廣大，唯佛與佛方能究竟了知。而菩薩盡未來際之修行，恆以施爲上首，若不先行了知施因與未來受果之關聯者，即不能了知布施與異熟果報間之關係；若不知者，欲求諸菩薩盡未來際行施而成就佛果，殆無可能；由是緣故，佛爲菩薩弟子四眾宣演此經，令得知悉行施與果報間之因果關係。於此部戒經中，佛爲菩薩四眾細說「布施與菩薩世世不斷之可愛異熟果間之因果關係」，解說極爲深入；若能了知其義者，即可不退於菩薩六度，是故選取此經而爲菩薩四眾詳解之，欲助當代、後代菩薩四眾。

復次，此經亦詳說第一義諦之眞義，故於業行之說明中，宣示異作異受即是自作自受之眞義；如是正義，於一般經典中難得一見。若能確

實了知其義，則於行施之際，既可執著於未來世必將獲得之菩薩可愛異熟果報，亦可繼續行施，修集廣大福德，亦不致因此而壞世間法，導致家屬及世人之側目，令菩薩修施易得成功，道業因此而得助益；緣是，故選此經而爲眾人宣講，冀能助益菩薩四眾，同得見道而證菩提。

此外，初機學人樂種福田，然而大多不知福田與毒田差別所在；往往正當種福田時，所種卻是破壞正法之毒田。如是求福反成助惡之因由，端在不知三乘菩提差異所致，是故聞說深不可測之如來藏妙法時，即因名師誤導之故，即等視如來藏妙法同於外道神我，由是而極力護持否定如來藏之邪師，產生了力助破法者之愚行，以冀如來藏妙法消失不傳。由是緣故，欲藉此經中佛所宣演三乘菩提異同所在之正法智慧力，令諸學人悉得了知真實福田與假名福田——毒田——之差異所在，由是而令修學菩薩行者所作布施，悉皆正得廣大福德。今此戒經之中，對於三乘菩提之差異所在，有極爲詳盡之剖析；學人讀已，即能深入了知同異所在，以後修學佛道之時，庶幾有眼能判、功不唐捐。

又：戒爲修行之基本，未有不持清淨戒而能證得見道、修道功德者。此經中對於菩薩戒戒相施設之精神，以及戒之犯重與犯輕、性罪與戒罪，都有極爲詳盡之開示；了知戒相及佛設戒之精神者，即可把握持戒之精神，以戒法之智慧來持戒，不被戒相所繫縛而得身心自在、自不犯戒；如是生起戒體而自然不犯，庶能進道，是故選取此經而說之。

又如十善業道與十惡業道，其中之因緣果報正理，亦有詳細說明。並且特別說明：有人行於少施而得解脫分，有人行於大施而不得解脫分，悉皆各有其原因。若人能細讀此經，並且深解其義趣者，則求二乘解脫之道，輕易可得；然後進求大乘菩提，易得入道，未來成佛之道歷然於心，終無疑惑。如是眾理，於此戒經悉有開示。今將講記發行於世，願我佛門四眾弟子證解佛旨，悉蒙法益。即以爲序。

菩薩戒子 平實 敬識

於公元二〇〇五年中秋

【「如來從觀不淨，乃至得阿耨多羅三藐三菩提；從莊嚴地至解脫地，勝於聲聞辟支佛等，是故如來名無上尊。如來世尊修空三昧、滅定三昧、四禪、慈悲、觀十二因緣，皆悉爲利諸衆生故。如來正覺發言無二，故名如來。如往先佛從莊嚴地出，得阿耨多羅三藐三菩提，故名如來。具足獲得微妙正法，名阿羅呵。能受一切人天供養，名阿羅呵。覺了二諦：世諦、真諦，名三藐三佛陀。修持淨戒，具足三明，名明行足。更不復生諸有之中，故名善逝。知二世界：衆生世界、國土世界，名世間解。善知方便，調伏衆生，名調御丈夫。能令衆生不生怖畏，方便教化離苦受樂，是名天人師。知一切法及一切行，故名爲佛。能破四魔，名婆伽婆。」】（上承第四輯〈息惡品〉未完部分）

講記 如來十號具足，當我們瞭解如來十號的由來，就大略了知佛的境界相了。由於大略了知佛的境界相，終於知道諸大菩薩、諸大阿羅漢、辟支佛都無法測度如來，何況凡夫未悟眾生？所以對佛就有了殷重

的恭敬心，如此心態，念佛時就會使戒行次第轉變清淨。如來的十號是怎麼來的？如來從因地還沒有見道的三大無量數劫之前，在凡夫地中爲求離欲，因此修不淨觀。修不淨觀能使人離開欲界地而生起初禪境界，捨報後可以生到初禪天中；乃至善根比較好的人，由不淨觀可以取證聲聞的初果境界，這就是四念處中的觀身不淨。由於如來從因地時修不淨觀，是最初、最基本的觀行；再從最基本的不淨觀往上進修種種法門，乃至最後階位的無上正等正覺。這樣次第的修行，從莊嚴地，也就是從莊嚴佛菩提的資糧位、加行位，從莊嚴佛菩提的見道位、通達位、十地位，一直到究竟解脫的如來地，在在處處所修諸法，都勝過聲聞阿羅漢、緣覺辟支佛，所以如來名爲無上尊。無上尊是最上第一的稱號。若能了知成佛的次第、內涵與所證的解脫內容，以及佛菩提的境界相，念佛時一定會使戒行清淨，就能快速取證解脫果，所以應當念佛。

除此以外，如來世尊修學空三昧等。空三昧有很多種，我們這裡只簡說空、無相、無願三昧的空；或者說空、無相、無作三昧的空。二乘人親證空、無相、無作三三昧，但是世間定的四禪八定也稱爲三三昧，

但這種三昧是通外道的，是講禪定中的有覺有觀、無覺有觀、無覺無觀三昧，屬於世間定的三種三昧，通有漏法，且不談它。單說這無漏法的空、無相、無作三昧，就有二乘與大乘的不同。二乘所修的三三昧，是因為親證五陰、十二處、十八界全都無我、無我所，所以證得蘊處界等一切法緣起性空的無我觀。緣起性空而無常，所以無我、無我所，全都無常故苦；既然如此，蘊處界等一切法當然是空，這就是親證二乘菩提的空三昧。證得空三昧就了知五陰我、十二處我、十八界我悉皆無相；既然統統無相，則無所得；無所得，所以心中無願、無求，不會再起願；願我得到一百萬美金、願我長壽千歲；都不會再起世間法的種種願求了。無願、無求，當然也就無作，這叫做空、無相、無作三昧，或者說空、無相、無願三昧。這是二乘聖人所證的三三昧。

可是大乘菩薩不但要證二乘聖人所證的這種三三昧，而且是在加行位的滿心「世第一法」時就要完成取證，大乘菩薩還得要親證另一種三三昧，仍然稱為空、無相、無願三昧；這是說，菩薩另外要再親證心真如。證得心真如——如來藏——觀察如來藏離見聞覺知，於一切法皆無

所得，無形無色，所以是空，空故無所得，這就是空三昧。既然空無所得，所以於一切法中無相；既然無相，還需要再起心求願嗎？不需要了！因爲本來都無所得，未來也一樣都無所得；無所得，所以心中無願無求；無願無求而不起任何希望，自然而然就無所作了；從此以後凡有所作都是爲了利益眾生，不爲自己計較，這就是大乘法中依心眞如的親證而發起的空、無相、無作三昧，這不是二乘聖人所能知道的。菩薩必須具足證得這兩種三三昧。至於四禪八定的三三昧，從菩薩的立場來看它，從二乘俱解脫聖人的立場來看它，以及從證得四禪八定的凡夫來看它，又都有所不同，所以每一種三三昧是無量無邊的，並不是只有一種。而且菩薩還得修學種種三昧，所以三昧不是只有少數幾種而已。同理，諸佛如來在因地所證的三三昧，到達佛地來反觀時也會不一樣，所以諸佛如來所得的空三昧、滅盡定的三昧也都不同於二乘聖人。所以諸佛如來所證的四禪，也不同於二乘聖人；所證得的慈與悲三昧，更不是二乘聖人所能了知的。而且諸佛如來現觀的十二因緣，不是單只有十二因緣，而是從心眞如來現觀十二因緣的，也是基於十因緣觀（或說九因緣觀）而說

十二因緣的，所以也有不同的十二因緣觀。這些都是爲了利樂諸眾生而必須親證的。能這樣修行而獲得的解脫智慧 and 佛菩提智慧，都是究竟而無人能加以質疑的。因此，如來正覺發言開示時，不會有前後不同的二法，永遠是前後如一而深淺有異，但是永遠都不會自相衝突，以此緣故而稱爲如來——從諸法法性究竟如如而來世間。

有許多凡夫讀大乘經典時往往會毀謗，或是心中有所懷疑：如來不是講空、無常、無我嗎？爲什麼到第二轉法輪般若系諸經裡面會說有真實我、實際、如來藏、真如、非心心？似乎前後有一點自相衝突吧！讀到第三轉法輪諸經時疑心就更重了：竟然說如來藏常住，說有常住的我，還說常樂我淨，這不是與原始佛法的苦、空、無我、無常前後矛盾嗎？有些凡夫們常常這樣懷疑。但事實上完全沒有衝突，那些凡夫們不懂，就說：「如來發言有二，兩種說法前後衝突。」但在初轉法輪的四阿含中說緣起性空時，其實就已經明講了：是依無餘涅槃的實際、本際來說蘊處界諸法的緣起性空；所以，原始佛法所說的空、無我、無常是蘊處界的空、無我、無常，卻早已說有實際、本際了。二轉法輪的般若

經是爲了引導阿羅漢們迴小向大，所以就更明確的說有「無念心、無住心、無相心、無心相心、非心心」，把祂叫作菩薩心。以這個涅槃心來說諸法的緣起性空、說蘊處界的無常、苦、空、無我，以涅槃的實際常住不壞及蘊處界緣起性空來說中道與實相而不落兩邊，所以蘊處界的緣起性空與涅槃實際的中道——緣起性空與真如心——根本就沒有衝突或矛盾！未見大乘道的凡夫不懂阿含、般若、唯識的真實義，才會說：「如來說法前後自相矛盾。」佛在第三轉法輪時更進一步作深入的開示：**成佛的內涵就是一切種智的修證圓滿**。一切種智具足圓滿時更不會落於斷滅空、常見有，所以釋迦如來前後三轉法輪諸經「**發言無二**」，怎可說諸佛如來發言有二呢？諸佛也都如是發言無二，凡是通達三乘義的人絕對不愚佛、不愚法、不愚僧；而凡夫總是愚佛、愚法、愚僧，甚至更大膽的誹謗 佛陀說法前後有二、自相衝突。當我們瞭解了三乘菩提中的種種異同時，就可以如實了知諸佛如來確實是正等正覺而無上的，所以諸佛如來發言無二，因此應該叫作如來——從諸法法性究竟如然而來世間。

又因爲猶如往昔過去諸佛都從莊嚴地出生：從布施莊嚴、持戒莊嚴、忍辱莊嚴，以及精進、禪定、般若的莊嚴，加上方便善巧莊嚴、智慧莊嚴，要具足十波羅蜜來莊嚴，這些都是莊嚴地。最後還要百劫修相好，專做布施：內財外財一切時、一切人、一切地皆施。這樣具足了莊嚴，才能稱爲無上正等正覺，所以諸佛如來才叫作如來。當我們心中能這樣念佛時，戒行自然清淨了！所以應當如是念佛。

佛有第三個名號，叫作阿羅漢。爲什麼諸佛又叫作阿羅漢呢？第一、因爲諸佛都具足獲得微妙正法。二乘聖人成爲阿羅漢而被稱爲人天應供，是因爲他們能出三界生死，而凡人與諸天都未能出離三界生死，所以出三界生死的人都可以稱爲阿羅漢，阿羅漢的意思就是應供：一切人、一切天都應當供養他們。他們在人間只是人類之身，但是一切人與天都應供養他。因爲一切諸天不能出三界生死，他能出，所以人天都應供養。諸佛具足獲得微妙正法，遠遠超過諸阿羅漢，當然也應該稱作阿羅漢，所以諸佛也是人天應供。諸佛遠遠超過諸阿羅漢的解脫證境，而諸阿羅漢尚且是人天應供，何況諸佛呢？當然能夠受一切人、一切天的

供養，所以諸佛也稱為阿羅漢。當我們念佛時，知道佛也有人天應供的證境與名號，當然念佛時一定會生起慚愧之心，就必定會使得我們的戒行越來越清淨，心地就漸漸變得清淨了，所以應當念佛來清淨戒行。

第四、佛還有一個名號，叫作正等正覺。佛為什麼叫作正等正覺？因為祂具足覺了二諦：世俗諦、真諦。證嚴法師怎麼解釋世俗諦呢？她認為：「在家人以財物來供養出家人，這叫做世俗諦。」所以，現在真的是末法，連大法師都會誤會世俗諦。這樣教導下去，幾百萬的信眾都相信說：我們在家人以財物供養出家人，這就是我們證得世俗諦了，這樣就是修世俗諦了。真是誤會大了！佛所說的世俗諦是什麼？是說：對世俗法蘊處界，現觀其無常、苦、空、無我，才是證得世俗法的真諦，世俗法是指蘊處界，不是指財物，也不是以世俗財物供養出家人。現觀世俗法的緣起性空，就是證得世俗法的真諦，才是證得世俗諦。因為苦、空、無常、無我，是指五陰十二處十八界的緣起性空而無常住的真實我性，而五陰十二處十八界是世俗法，如此親證者名為證得世俗諦。

現觀五陰的一一陰、十二處的一一處、十八界的一一界都是無常、