

■ 慈航法師 著述

唯識三十頌講話

唯識二十頌講話

八識規矩頌講話

釋慧律

敬題

■ 慈航法師 著述

唯識三十頌講話

唯識二十頌講話

八識規矩頌講話

釋慧律

敬題



迴向偈

願以此功德
莊嚴佛淨土
上報四重恩
下濟三塗苦
若有見聞者
悉發菩提心
盡此一報身
同生極樂國

唯識三十頌講話
唯識二十頌講話
八識規矩頌講話

- 倡印者：慧律法師
- 倡印單位：財團法人文殊文教基金會
- 發行流通：高雄文殊講堂
- 地址：高雄市前鎮區嘉陵街六號
- 電話：(07) 3327833
- 郵政劃撥：0四七八九八五一林益謙
- 印刷：鴻順彩色印刷製版股份有限公司
- 電話：(07) 3162246
- 西元二〇〇四年二月 恭印參萬參仟本
- 非賣品·歡迎助印

由假說我法

有種種

〔譯〕外人問：如果照你們唯識家的道理，說一切外物都是「假有」

錄 目

唯識三十頌講話
.....
(一)

唯識二十頌講話
.....
(七)

八識規矩頌講話
.....
(九)

唯識三十頌講話

唯識三十論之本頌，係世親菩薩最後所作；惜自未釋論！迨後由陳那菩薩等先後作釋，共有十家，而以護法菩薩的正義，玄奘法師，爲之傳譯，後由窺基法師所請，遂將百卷之釋，糅成十卷之文，即今成唯識論是。

復由基師作述記，繼有惠沼作了義燈，智周作演秘，如理作義演，道邑作義蘊，莫不蘭菊各挺其秀，第論及註疏，因卷帙繁多，鈍根後學，常難入門！所以時下的教家，如太虛大師有唯識三十論講要，及紀聞，芝峰法師之唯識講話等，期使便於了解。

余因寄踪南洋，特爲一班初機入門之方便，而作此簡易之講話如下：

由假說我法 有種種相轉 彼依識所變 此能變唯三

【講】外人問：如果照你們唯識家的道理，說一切外物都是「假有」，那

末，爲什麼佛教也說有種種「我相」，及種種「法相」呢？縱然在世間迷情的人，說得不對，那末，你們覺悟的聖教上，就不應該這樣說：也有「我相」和「法相」啊！

唯識家答覆這個問題，很簡單的，只用「假說」兩個字就夠了！意思就是說：世間人所執的，是「無體隨情假」，聖教上說的，是「有體施設假」。

什麼叫做「無體隨情假」呢？就是說：世間人所執的「我相」和「法相」，本來是「無體」的，不過是因爲世間上的人，隨著自己的迷情，而執著當爲是「實有」的，其實在真理上說起來，完全是假的，所以叫做「無體隨情假」。

什麼叫做「有體施設假」呢？就是說：佛經上所說的「我相」和「法相」，它的「眞如法性」，是普遍一切法上的，是有體性的，不過是佛菩薩親證的「離言法性」，本來是沒有言說的，不過因爲要度衆生起見，不得不用方便言說，施設種種名言，所以叫做「有體施設假」。

一、世間人所執的「我」，有種種相：有情，命者，作者我，受者我……種種「我相」。

二、世間人所執的「法」，有種種相：實德業等，數論師所執的二十五諦等……種種「法相」。

三、佛經上說的「我」，有種種相：聲聞，辟支，菩薩，佛陀等……種種「我相」。

四、佛經上說的「法」，有種種相：五蘊，十二處，十八界，四諦，十二因緣，六度，四攝等……種種「法相」。

我們現在要研究這世間所執的，和聖教所說的，對於這些種種「我相」和「法相」，究竟是從什麼地方生出來的呢？

老實和你說吧！這些「我相」和「法相」，都是依托各人的「八個識」，心王和心所的「自證分」，變出來的「見分」和「相分」。列表說明之：

識的自證分	見分	——	我相	——	有知	——	能緣
	相分	——	法相	——	無知	——	所緣

所變的既有「我相」和「法相」，那末能變的究竟有幾種呢？

答：能變的唯有三種啊！

那三種呢？

答：其一爲「第八異熟識」，其二爲「第七思量識」，其三爲「前六了別境識」。

謂異熟思量 及了別境識 初阿賴耶識 異熟一切種

【講】怎樣叫做「異熟」呢？「異」是「不同」，「熟」是「成熟」，就是我們這個果報的識。其意義有三：

一、異時而熟，由「因」至「果」，時間不同故。

二、變異而熟，由「因」至「果」，必有變易故。

三、異類而熟，由「因」至「果」，性質不同故。

怎樣叫做「異時而熟」呢？譬如桃李，從初種到開花結果，至成熟的時候，時間必有前後而不同。這就叫做「異時而熟」。

怎樣叫做「變異而熟」呢？譬如桃李，從最初結果至成熟的時候，中間的形相和味道，也有些變易的不同，這就叫做「變異而熟」。

怎樣叫做「異類而熟」呢？譬如大海之水，是從江河溪澗而來的，其性質各各不同，但是到流到大海裡面去，就變成一味了，這就叫做「異類而熟」。

第八「阿賴耶識」，是由前世造的「因」，而成了異熟的「果報」，所以時間就不同。既是由前世所造的因，至成熟時，當然也有些變易，從少變多，由小變大，所以在「因」中所造的善惡，一到了受「果」的時候，就變成了非善非惡的無記果——是「異熟果」，不是「等流果」。

怎樣叫做「思量」呢？「思」，是「思慮」，「量」，是「卜量」就是第七識的「見分」，去思慮、卜量、第八識的「見分」爲我、一、常、徧，主宰。

但「思量」的意義，八個識都有，須加「恆」和「審」二字來區別它：

- 一、前五識，是非「恆」非「審」的思量。
- 二、第六識，是「審」而非「恆」的思量。
- 三、第七識，是亦「恆」亦「審」的思量。
- 四、第八識，是「恆」而非「審」的思量。

列表說明之：

前五識

第六識——審

第七識

第八識——恆

怎樣叫做「了別境識」呢？「了」是「明了」，「別」是「分別」，就是前六識：

一、「眼識」明了「色塵」的境界。

二、「耳識」明了「聲塵」的境界。

三、「鼻識」明了「香塵」的境界。

四、「舌識」明了「味塵」的境界。

五、「身識」明了「觸塵」的境界。

六、「意識」明了「法塵」的境界。

「三能變」中，現在先講初能變的「阿賴耶識」，所以叫做「初」。梵語：爲「阿賴耶」，譯爲「藏」，其意義有二：

一、能藏：能藏一切法的種子，故名「能藏」，對種子說——「持種義」。
二、所藏：被前七識雜染法所熏染，故名「所藏」，對前七識說——「受熏義」。

三、執藏：為第七識所執持，故名「執藏」，對第七識說——「被執義」。
最初的「阿賴耶識」，叫做「自相」。其次的「異熟識」，叫做「果相」，也就是「果報相」。再次的「一切種識」，叫做「因相」，也就是「種子相」。因為在凡夫位，一切雜染有漏的善，惡，無記法種子，都藏在第八識中之故。

不可知執受 處了常與觸 作意受想思 相應唯捨受

【講】「不可知」，這三個字，是什麼意思呢？這就要講到這第八識，因為無論「能緣」的「行相」，和「所緣」的「境界」，在我們凡夫位中，都是不能明了，因為我們凡夫「智慧」不夠，「法執」未除，「所知障」未破故。

「不可知」，並不是說：連佛菩薩都不可知道，如果佛菩薩也不知道，怎樣可以講得出來呢？所以這「不可知」三個字，但約凡夫及二乘位上說的，諸佛菩

薩是究竟證到了。

這樣說起來，「不可知」，到底是甚麼東西呢？其意義有三：

- 一、執受
 - 二、處
 - 三、了——能緣
- 所緣

執有二義：一是攝爲自體，二是持令不壞。

受有二義：一是領以爲境，二是令生覺受。

甚麼叫做「攝爲自體」呢？「攝」是「收攝」，就是攝收這根身爲自體性。

甚麼叫做「持令不壞」呢？「持」是「執持」，就是執持這根身不會損壞。

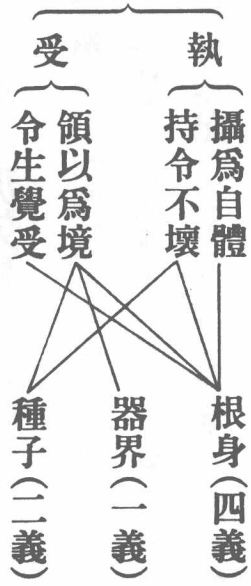
甚麼叫做「領以爲境」呢？「領」是「領納」，就是領納這根身爲所緣的

境界。

甚麼叫做「令生覺受」呢？「覺」是「知覺」，就是令這根身有知覺的領

受。列表說明之：

阿賴耶識



「處」就是器界，山河大地等，但可作第八識所緣的境界。

「了」就是明了，也就是第八識的行相。

能緣的是「見分」。

所緣的是「相分」（根身、器界、種子）。

這第八識「能緣的見分」，和「所緣的相分」，都是深微和廣大，在凡夫位的智慧，是難了知的。

甚麼叫做「心所」呢？就是「與心相應」，「恆依心起」，「繫屬於心」等意義。

第八識計有五個「心所」，就是：

一、觸：是對於所緣的境界相接觸。

二、作意：是對於所緣的境界去注意。

三、受：是領受所緣的境界。

四、想：是想像所緣的境界。

五、思：是造作所緣境界的行爲。

第八識在五受(苦受、樂受、憂受、喜受、捨受)之中，只同「捨受」相應，因爲第八識不是苦、樂、憂、喜的，是非苦，非樂，非憂，非喜。所以只有「捨受」，同「第八識」相應。

是無覆無記 觸等亦如是 恆轉如瀑流 阿羅漢位捨

【講】第八識的性質，不是善，也不是惡，它是不善不惡的「無記性」，分爲兩種：一是「有覆無記」二是「無覆無記」。第七識是「有覆無記」，第八識是「無覆無記」。「心王」既然是「無覆無記」，那末它的「心所」，也是「無覆無記」，所以說：「觸等亦如是」。

第八識的行相，是「恆常」呢？還是「斷滅」呢？不是「恆常」，也不是「斷滅」，那末是什麼樣子呢？它是「恆轉」。「恆」是簡別不是斷滅，「轉」是簡別不是常住，它是無始以來流動，所以不是「常」，也不是「斷」，是「非常非斷」。譬如山上急水流下來的瀑布一樣，試看那瀑布的水，你說它是「常住」吧？它是時時刻刻在那兒流動著，若說它是「斷滅」吧？它又是不斷的在那兒流動著。所以第八識「相續流轉」，好像瀑布水一樣的「非常非斷」。

第八識的「染污相」，要到什麼時候才捨棄呢？小乘在阿羅漢，中乘在辟支佛，大乘在七地菩薩，並最後的佛果位。都是斷了煩惱障，所以都捨棄了雜染的第八識。上面的「初能變」，已經略略的講過了，下面是說「第二能變」的「第七識」了。

次第二能變 是識名末那 依彼轉緣彼 思量爲性相

【講】第二能變是「第七識」，梵語：叫做「末那」，譯爲「意」，其意義，爲「恆審思量」，在初能變中已經說過了。

這個「第七識」，究竟是依托什麼東西呢？老實告訴你吧！是依托「第八識」；那末「第七識」，又是緣的什麼東西呢？也是緣的「第八識」。所以叫做：

一、「依彼轉」。

二、「轉緣彼」。

這兩個「彼」字，都是指的「第八識」。但是這個「轉」字，要讀兩次：第一次要讀「轉變」和「轉起」，第二次要讀做「轉過來」才對。

第七識的「本性」，是「思量」；它的「行相」，也是「思量」；所以叫做「思量為性相」。

四煩惱常俱 謂我癡我見 並我慢我愛 及餘觸等俱

【講】這第七識的「相應心所」，本來有十八個，現在先說四個根本煩惱：

一、癡：就是「無明」，無智為性，煩惱所依為業。這「無明」乃是「不共無明」，是第七識獨有。

二、見：就是「不正見」，染慧為性，「見」雖然可以通邪正，但現在談

的，是「無明之見」，即是「邪見」，一切見品所依爲業。

三、慢：就是「高慢」，因邪見之故，而起高慢，心高舉爲性，不生敬重所依爲業。

四、愛：就是「貪愛」，因見解不正，而起了貪著。根本煩惱共有六，何故僅言其四呢？因爲：

「瞋」，是緣逆境，而起瞋恚，第七識緣第八識念念貪著，那裡還有什麼瞋恚呢？

「疑」，是不信，第七緣八，決定無疑，故留四除二。

又當知：貪、癡、慢、見，可通內外；通外者寬，可緣一切；通內者狹，唯執第八；故加一「我」字，正顯「第七識」緣「第八識」時，執「第八識」爲「我」，故云：我癡，我見，我慢，我愛。

第七識除了四個「根本煩惱」相應外，還有「徧行」五個，別境中「慧心所」一個，「大隨煩惱」八個。因爲徧行五個是徧一切心，有見必定有慧去推想；有根本必定有隨從，所以有大隨煩惱相從；如何不有其餘？詳在