



講座丛书

第一编

◎ 周和平 主编

文津演讲录 之十

WEN JIN YAN JIANG LU

國家圖書館出版社

講座叢書

第一編

周和平

主編

WEN
JIN
YAN
JIANG
LU

文
津
演
講
錄
之十

國家圖書館出版社

图书在版编目(CIP)数据

文津演讲录之十 / 周和平主编. —北京: 国家图书馆出版社, 2010. 10

ISBN 978-7-5013-4417-8

I. ①文… II. ①周… III. ①社会科学—文集 IV. ①C53

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2010)第 181159 号

责任编辑: 田奇

书名 文津演讲录之十

著者 周和平 主编

出版 国家图书馆出版社(原北京图书馆出版社)

(100034 北京市西城区文津街 7 号)

发行 010-66139745 66151313 66175620 66126153

66174391(传真) 66126156(门市部)

E-mail cbs@nlc.gov.cn(投稿) btsfxb@nlc.gov.cn(邮购)

Website www.nlcpress.com→投稿中心

经销 新华书店

印刷 河北三河弘翰印务有限公司

开本 880 × 1230(毫米) 1/32

印张 7.5

版次 2010 年 10 月第 1 版 2010 年 10 月第 1 次印刷

字数 200 千字

书号 ISBN 978-7-5013-4417-8

定价 25.00 元

前 言

国图古籍馆,曾经被众多的读者亲切地称为“老北图”,在20世纪50年代,就因成功地举办学术讲座而为社会各界人士所称道,老舍等一代文化巨匠都曾作为这里的主讲人传道授业、答疑解惑。2001年新年伊始,国家图书馆分馆(现古籍馆)为继承“老北图”的优良传统,为适应知识经济时代对图书馆扩展文化功能,全方位、多角度传播文化信息的客观要求,举办了以传播中华传统文化为主旨的名人系列讲座。昔日曾亲身聆听老一辈学界泰斗教诲的莘莘学子,如今也作为各学界的骄子走上这神圣而庄重的讲坛。

数年来,我们举办了文史、政经、音乐、美术等系列讲座数百场,听众数万人次。从他们渴望的目光里,我们感到了肩上的重任;从他们满意的笑容中,我们感到了由衷的欣慰。许多专家学者和读者通过讲座,成了图书馆的朋友,他们对我们的工作提供了可贵的指导和无私的帮助,而更多的人则经此渠道记住了国家图书馆,记住了国家图书馆古籍馆。这是对我们工作的最大的褒奖。

为了感谢各界朋友的支持,我们选出部分讲座内容,汇集成册,系列出版,给主讲人和听讲者一个留念,给不巧未曾听讲者一份补偿,也给我们的工作一个小小的总结。

所选讲稿,主讲人多为年近古稀的学界名流、文坛泰斗。他们用毕生心血,焚膏继晷,皓首穷经,故而成绩斐然,蜚声

士林。当然,这里所选的部分,并不能代表更不能涵括讲座的全部内容,而且我们自己所做的努力,在全面提高中华民族的文化水平这一宏伟大业面前,也显得微不足道。但我们坚信,只要我们锲而不舍、矢志不渝,在中国文化事业的发展史上,将会留下我们的探索足迹。

编者

目

录

《论语》中的为人之道 / 钱 逊 / 1

当代儒学范式 / 郭 沂 / 25

古代墓室的壁画 / 杨 泓 / 63

关于王安石变法的评价问题 / 李华瑞 / 87

中国哲学精神 / 宋志明 / 123

《庄子·天道》篇解读 / 周 强 / 151

《本草纲目》的英译版与中国的文化复兴 / 罗希文 / 173

“清”的意蕴和价值 / 陈 瑛 / 191

传统礼仪的现代意义 / 楼宇烈 / 209

钱 逊

《论语》中的为人之道



钱逊,汉族,1933年10月生。籍贯江苏无锡。清华大学历史系1952年毕业。中国人民大学马列主义研究班1953年毕业。1953—1981年先后在清华大学马列主义基础教研组、哲学教研组任助教、讲师、副教授。1982年后转攻中国思想史,主要研究方向:先秦儒学、中国古代人生哲学。1982年至1985年3月任清华大学文史教研组主任。1985年3月至1994年任清华大学思想文化研究所副所长,1995年1月至1999年9月任所长。职称:研究员。著有《论语浅解》、《先秦儒学》、《中国古代人生哲学》、《推陈出新——传统文化在现代的发展》、《儒学圣典——〈论语〉》、《〈论语〉读本》及论文若干篇。任《中国传统道德》副主编兼该书《理论卷》主编、《中国历史》先秦卷主编。校外学术兼职:中华孔子学会副会长,国际儒学联合会、中华炎黄文化研究会理事。

大家好,今天要讲的题目是“《论语》中的为人之道”。说到《论语》,人们常常说一句话,说“半部《论语》治天下”。很多人也把《论语》看做是为古代所谓封建统治服务的一本书,把儒家看成是给封建统治服务的一种学说,所以相当一段时间里《论语》、儒家思想都是受到批判的。

今天在我讲“《论语》的为人之道”的题目之前,我想先说明一下,就刚才讲的我们过去对儒家思想,对《论语》的说法其实是不符合实际的。按我的理解,儒学本质上是讲做人的道理,是关于人的学问,或者说关于人生的学问,本质上是这样。所以《论语》的核心思想,用最简单的话来讲就是两个字,就是讲“做人”。今天我就想从这方面来说一说我自己的一些认识,一些体会。

虽然俗话说“半部《论语》治天下”,但我们现在鼓励大家读《论语》,提倡大家读《论语》,不是让大家去治天下。读《论语》最主要的问题就是学做人。

讲起做人,这个话题就很大了,涉及很多很多的问题。大体上来说,可以把它概括成三个方面:第一个问题是立志,立志就是做一个什么样的人,人生中要追求什么;第二个问题是道德,做一个人你各方面的一些要求是什么,或者说道德上的要求是什么;第三,你要达到这样一个目标是需要修养的,不是天生就可以做到的,这是一个关于修养的学说和问题。今天我想只能就头一个部分,来说一些自己的认识。

我们应该做一个什么样的人,人活一世应该追求些什么?这个问题是一个做人的基本的、根本的问题,也是我们每个人都应该反复考虑、回避不了的问题。当然这其中会有各种各样的想法,比如说现在很流行的说法,人生就是要求快乐,这是一个很流行的说法;再一个,也是很多人经常会这样认为,就是自己总是有一个物质生活上的追求,希望能够过得更好一点,比如有些青年人说一定要考上大学,考上大学以后怎么样?考上大学,大学毕业以后就可以找一个好的工作,离开农村到城市里面找一个好的工作,娶一个好的老婆或者嫁一个好的老公,有一个好的家庭,再过好的生活,这是物质上的一种追求。当然也还有的人会有一种志向,我将来要当一个教师,要当一个医生,或者我要当科学家,要有发明创造,要拿诺贝尔奖,或者说要当大官,当富豪等等,大致上有这么几种类型,我们日常生活中经常遇到的。

在《论语》里面,我们看孔子怎么说,孔子在《论语》里面给我们讲要追求什么呢?做个什么样的人呢?简单说来就是讲“志于道”,子曰,“志于道,据于德,依于仁,游于艺”。首先要立志,立志于追求什么?追求“道”。这是最简单地用《论语》上的话来讲的一个人要追求什么。这“道”是什么?“道”就是为人的大道。这里面所谓追求为人的大道,首先它不是局限于刚才我们讲的做一个教师,做一个医生或者做大官,或者做富豪,它不局限于某一种职业,也不局限于某一种事业。职业还只是为谋生存,事业上要有创造、有发展,“志于道”就不局限于这些。因为职业也好,事业也好,个人是可以选择的。不可能说你所有都精通,但你可以根据自己的条件、自己的兴趣,自己的天赋、环境等等,可以有选择。而且不同的职业、不同的事业有不同的要求。为人的大道它是一个对所有人共同的要求,不管你是从事什么职业,不管你是

从事什么事业,你都需要懂得做人的道理。这是一个对所有人的共同的要求,这叫“道”。或者换句话说,要先做人后做事。就是这个道理,你先要懂得做人的道理,第二步才是从事一个什么职业。或者也可以说,不管你做教师也好,做医生也好,当官也好,当富豪也好,当明星、大款也好,你首先得懂得做人的道理,才能做一个好的教师,好的医生,好的官员,好的明星,或者好的大款,所以“志于道”它不局限于职业。

再有,“志于道”也不是局限于对物质生活上的一种追求。我们看《论语》上这两段话就讲得很清楚,“士志于道,而耻恶衣恶食者,未足与议也”;“君子忧道不忧贫”。就是做一个君子他自己所最关心,最忧虑的,引以为耻的不是生活贫困,吃得不好,穿得不好,而是在于自己在“道”的问题上,在做人的问题上做得好不好。所谓“志于道”,就是说要把做人的问题,自己的品格提高放在第一位,首先追求这个,而不是首先追求我生活怎么好。从现实来讲,中国古代很强调人品。这是讲一个人的道德修养,自己在人生理想上面的追求。而现实生活里面,比如说我们现在年轻人常常讲,什么事情都要追求档次,年轻人结婚互相在攀比,攀比什么呢?你的婚宴摆了多少桌,你的车队用的是哪个档次的车,是宝马、奔驰还是什么,在什么级别的餐馆、宾馆里面办,然后日常生活里穿衣服要讲名牌等等,都比这个档次,这就是把物质生活追求放在第一位。稍微哪一点有些不如人家了,就觉得自己很丢脸,这叫什么?这就是所谓“耻恶衣恶食者”,所谓“志于道”是和“耻恶衣恶食者”相对而言,也就是说,要“志于道”就不是局限于去追求物质生活上的一些满足或者提高。

另外,它也不是只求快乐。我们看这段话就很清楚,《论

语》上讲,曾子说,“士不可以不弘毅,任重而道远。仁以为己任,不亦重乎?死而后已,不亦远乎?”“任重道远”这句话我们很熟悉,这已经成为一个成语了。这个成语我们都懂得它的意思,就是说面对一项任务,这件事很艰巨,很难,要花很大的力气,要付出很大的劳动,要相当长的时间才能做好,这就是任重而道远。这个成语是从《论语》上的这段话来的。但是,曾子这一段话讲的不是我们现在所讲的一般意义上的任重而道远,他这里讲的任重而道远是在古代作为一个士,今天来讲我们作为一个人,在他的一生当中,他的人生旅途是一个任重而遥远的过程。他说你这一生要以什么为责任?要“仁以为己任”,要以弘扬仁道作为自己的责任,作为人生的一个使命。这件事情当然很重,而且是死而后已的,就是说你是一辈子都要做的。例如,我们奥运会是2001年申请下来的吧?我们说任重而道远,很艰巨,但是奥运会到2008年就开完了对吧?我们说建设小康社会,建设小康社会的任务也很艰巨,但也有实现的时候,比如说2050年大体上我们可以达到。可这个“仁以为己任”是没有年限的,死而后已,你一辈子,一生都要为这件事情去奋斗。这是他对人生的一种理解,就是说人生是有责任的,一个人生下来以后一生的旅途就是一个任重道远的过程,他不是只求快乐。当然在这中间他能够得到他的人生乐趣,能够得到快乐,但是他并不是以追求快乐作为一生的终极目标。我们不是说要快乐,不是说我们都要做苦行僧,在《论语》里面也有很多地方讲到怎样获取快乐。

我们来看看《论语》里是怎么讲到快乐的。《论语》第一章就讲乐,“学而时习之,不亦悦乎;有朋自远方来,不亦乐乎?人不知而不愠,不亦君子乎?”这讲的是“乐”吧,“悦”也是一种快乐,内心的一种喜悦。但这不是一种抽象的追求快

乐,它的快乐从哪里来呢?是从学习中来,自己学习了道理,这主要还是指做人的道理。如果自己原来有很多困惑,比较迷惘,自己学习,自己去实践,豁然开朗了,自己体会到了人生的道理,这样自然就会获得一种内心的喜悦;和志同道合的人一起交流切磋,在交流切磋里面你会发现自己的一些想法、一些观点能够得到别人的认同,就有一种喜获知音的喜悦。自己的观点很多朋友很赞成,这个人就会觉得自己并不孤立。当然还有另一个方面,大家互相切磋交流,会从朋友那里得到很多启发,得到很多新的知识,这也会引起一种快乐。不是说吗,“与君一席谈,胜读十年书”,这不就是非常大的快乐吗?所以《论语》中讲的快乐不是简单说你快乐不快乐,你去追求快乐,它是在一种学习中间,在和人交流中间得到的快乐。

再有,这两段话也是讲快乐,而且这两段话是非常有名的、非常重要的,历来在读《论语》的时候很多人讨论,很多人很重视的两段话。一段讲颜回,颜回是很穷的一个学生,在孔子弟子中间可能是最穷的一个,他的生活是“一簞食,一瓢饮,在陋巷”,吃得很简单,一碗饭,一瓢水,住的破房子,贫民窟。“人不堪其忧,回也不改其乐”,换了别人就受不了了,忍受不了,而“回也不改其乐”,这讲“乐”吧。再一段话孔子自己讲,“饭疏食饮水,曲肱而枕之,乐亦在其中矣”,“饭疏食饮水”和颜回的“一簞食,一瓢饮”差不多,“曲肱而枕之”把胳膊弯起来做枕头,这个生活,你们想想也是很清贫的一种生活,但是孔子说“乐亦在其中矣”。“不义而富且贵,于我如浮云”,对于那种以不正当的手段,贪污、诈骗、走私而得到的富贵“于我如浮云”,跟我没有关系,根本不去考虑。这是讲在一种别人(类似刚才讲的“耻恶衣恶食者”)所忍受不了的情况下,面对这样一种清贫的生活,颜回、孔子,他们不改其乐,

照样有他们的快乐,有他们生活的乐趣。这里面就有一个问题,为什么有的人他会“不堪其忧”,而孔子、颜回就能够不改其乐,能够体会到“乐亦在其中矣”?为什么他们对于有一些人所追求的并以此为乐的“不义而富且贵”,他们却认为这“于我如浮云”?在宋代,儒家大儒当时教弟子读《论语》的时候,就给弟子们出过这么个题目,让他们体会“孔颜之乐,乐在何处”,他们不是不想快乐,但是他们究竟以什么为乐,为什么他们能够和别人不一样,为什么别人忍受不了,他们会不改其乐,会觉得乐在其中,他们究竟乐在何处?这是一个很值得思考的问题,不是简单说追求快乐,就把这个人生的问题解决了。

再一段,孔子曰“益者三乐,损者三乐”这里面讲了六种“乐”对吧?三种是有益的,三种是有损的。“乐节礼乐,乐道人之善,乐多贤友,益矣”,这三种“乐”是有益的;“乐骄乐,乐佚游,乐晏乐,损矣”,这三种乐是对人有害的。所以我们看,《论语》里面孔子并不是不讲快乐,他在很多地方是讲“乐”的,但是他讲的快乐是具体的。不同的人对快乐有不同的理解,快乐有种种的不同,追求快乐也有种种的不同,这中间有的快乐是对人生有益的,有的是对人生不益的,有损的。当然《论语》里面还有一些别的地方也讲到“乐”的问题,我这里没有把它们都引出来。

《论语》里面教我们要“志于道”,“志于道”不同于一般我们所见到的,通常很多人所想的那样,就是追求一种物质生活的满足,或者是不断的富裕,或者是追求事业上的成就。当然“志于道”并不排斥这些,追求快乐是人的一种天性。要满足物质生活的需要,是人生存的基本需要,没有这些生命都维持不了,人也总是要追求越来越好,这都是很自然的事情。要追求事业的成就,这也是一种应该肯定的追求,“志于

道”并不排斥这些,但是“志于道”还要追求做人的道理,它是超越于刚才所讲那些要求之上的。我们可以说对快乐、对物质生活、对事业成就等等这些要求都是合理的,但是它都要以“道”作为基础。《论语》里面教我们做人,就是教我们懂得做人的道理,教我们做一个好人,教我们能够过一个有意义的人生,不仅是快乐,不仅是有个人的成就,不仅是生活得很好,而且是要度过一个有意义的人生。

“道”具体指的是什么呢?“道”的内涵是什么呢?我们读《论语》时可以从很多地方去了解,《论语》里面孔子很多地方讲到这个。我这里只举出一段话,“子路问君子。子曰:‘修己以敬。’曰:‘如斯而已乎?’曰:‘修己以安人。’曰:‘如斯而已乎?’曰:‘修己以安百姓。修己以安百姓,尧舜其犹病诸。’”我的体会,这段话比较能够简明概括地把“道”的内容体现出来。子路问君子,子曰,“修己以敬”,就是要以很虔诚的、实实在在的态度去修养自己。然后子路又说,这样就够了吗?孔子又说,要“修己以安人”,不仅修养自己,也要让别人很安好。子路还不满足,说这样够了吗?孔子说要“修己以安百姓”,这百姓就不是简单讲别人的问题,是指整个的社会,这是很难做到的。“尧舜其犹病诸”,尧舜是我们古代推崇的圣人,中国的儒家讲道统就是从尧舜开始,尧舜禹汤文武周公,然后到孔子。孔子说,要做到“修己以安百姓”,让所有百姓都能够过得好,是非常难的,连尧舜恐怕都还不容易做到,要做这件事情他们还会觉得有点发愁呢!就“修己以安百姓”这六个字,我体会它反映了孔子的人生的理想。“修己以安百姓”也可以理解为曾子所讲的“仁以为己任”。什么叫“仁以为己任”?孔子讲“仁学”就是要“修己以安百姓”。首先是修己,自己按照仁的要求去做,修养自己。但是仁不只是一个对个人的道德修养的要求,同时它也是孔子所

追求的一种社会的理想。这个社会理想的意思就是,要把仁道在全社会都推广,使整个社会都能够推行仁道。这样就使得所有人的个人素质都能够提高,整个社会也能够安宁和谐了,人们都能够过上好的生活。“仁”既是个人修养的最高要求,同时也是孔子和儒家的一种最高社会理想。“仁以为己任”,也就是说要“修己以安百姓”。用一句简单的话来概括就是“修己安民”。我自己常常用这个词来说明我对《论语》里孔子这一理想的理解,也把它作为我自己要去追求的一个比较高的目标。也就是,要为弘扬仁道,为理想社会而奋斗,这件事是终身要做的一件事情。

讲 座 丛 书

这里面就涉及了两个很基本的问题,提出了两点核心的价值。两个问题就是物质生活与精神生活的关系,个人与群体的关系。第一个是物质生活和精神生活的关系的问题,是“志于道”,还是“耻恶衣恶食”。物质生活和精神生活的关系问题是我们人生中一个根本的问题,因为人的生活是包含这两个方面的。一个方面是物质生活,衣食住行,也包括两性关系,人类种族的繁衍,小到这个家族,大到整个人类,这都是属于物质生活的方面。而物质生活方面的问题,它的基础在于人的生物本性,是生物本能的一种要求。没有这个个人就不能存在,人类也不能够存在下去,这是我们生存发展的基础。这一部分人类的生活,我们说和禽兽或者动物本质上是一样的。现在我们讲动物,在中国传统的时候是把人和禽兽比较来说的,中国儒家有一个很重要的说法叫“人禽之别”,人和禽兽的区别要把它弄清楚。那么在物质生活这个方面,我们说人和禽兽本质上是一样的,因为它的基础就是生物的本能,饿了要吃,累了要休息,冷了就要取暖,都要传宗接代,都有性的关系,性的要求等等,这本质上是一样的。那么人和禽兽区别在哪里呢?人和禽兽区别在于人除了物

质生活以外还有精神生活。因为人是一个群体生活的种群，是具有社会性的生物，人生活在群体中就要处理和他人的关系、和社会的关系，人又是能思维的生物，这样就发展了精神层面，要有道德、要有政治，人还有很多的其他的文化发展，这就是精神生活的方面。

精神生活的基础不在于人的生物本能，而在于人的社会生活，这一部分是属于社会的，属于人文的。我们生活的每一件事情，实际上都有这两个方面。比如说饿了就要吃，吃的讲究现在越来越多，过去人们说广东人最能吃，什么天上飞的，地下走的都能吃，现在还能不能吃？现在很多都不能吃了。因为人懂得要保护环境了，“非典”带给人一种教训，野生动物吃了以后对人也是有疫病的。发菜说是吃的人发财，现在说这是破坏环境的，不能吃了等等。蒙古草原被破坏，一个重要的因素是山羊太多，为什么？因为山羊吃草，除了地面上的草以外，它把草根全刨出来吃了。山羊过多，草原就沙化了，就会影响人类社会，影响地球的生态平衡，所以现在要限制山羊的数量，要限制羊绒产品等等。再包括比如两性关系，有的学者主张，一夜情、婚外恋，甚至还有的交换自己的配偶等等，都是人的一种本能的欲望，说这些都是他的权利，只要不妨碍别人，只要出于自愿，应该宽容不要管他。这就是完全只从人的生物本能来看。但是事实上我们能不能这样呢？事实上不是这样。荀子在战国时期就讲过，“禽兽有父子而无父子之亲，有牝牡而无男女之别”，他讲的就是这个道理。动物也有父子的关系，也有雌雄关系，但是它没有人文方面的属性，没有人类这样的人伦关系，没有父子之亲，或男女之别。就男女之间来讲，我们知道婚姻制度的发展是人类社会文明发展的一个非常重要的标志，整个人类发展下来，男女性的关系没有变化，本性没有变化，但是婚