

小乘佛教

弘学 编著



四川出版集团 巴蜀书社



小乘佛教

弘学 编著

四川出版集团 巴蜀书社

图书在版编目 (CIP) 数据

小乘佛教/弘学编著. —成都: 巴蜀书社,
2010. 12

ISBN 978-7-80752-731-2

I. 小… II. 弘… III. 小乘—通俗读物 IV. B946—49

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2010) 第 232859 号

小乘佛教

弘 学 编著

责任编辑	侯跃生
封面设计	文小牛
出 版	四川出版集团巴蜀书社 成都市槐树街 2 号 邮编 610031 总编室电话: (028) 86259397
网 址	www. bsbook. com
发 行	巴蜀书社 发行科电话: (028) 86259422 86259423
经 销	新华书店
印 刷	成都蜀通印务有限责任公司
版 次	2010 年 12 月第 1 版
印 次	2010 年 12 月第 1 次印刷
成品尺寸	210mm×148mm
印 张	15. 75
字 数	366 千
书 号	ISBN 978-7-80752-731-2
定 价	38. 00 元

本书如有印装质量问题, 请与发行科联系调换

前 言

小乘，梵语 *hina-yāna*。亦称声闻乘。二乘之一。乃大乘、菩萨乘之对称。意译为狭小之车乘，指运载狭劣之根机以达小果之教法；即所修之教理行果，与能修之根机均为小劣之法门。小乘之名，原系大乘佛教徒对原始佛教与部派佛教之贬称，其后学术界沿用之，并无褒贬之意。小乘佛教之教义，主要以自求解脱为目标，故为自调自度（即灭除烦恼，证果开悟）之声闻、缘觉之道，而异于大乘佛教自利利他二者兼顾之菩萨道。大乘诸经论中比较大小二乘之别者颇多：

一、据《大智度论》卷四、卷十八等所载，声闻狭小，佛乘广大；声闻乘自利自为，佛乘利益一切；声闻乘多说众生空，佛乘则多说众生空与法空；煖、顶、忍、法等四善根位为小乘之初门，菩萨法忍为大乘之初；声闻乘中无大慈悲心，大乘法中则在强调大慈悲心；声闻法中皆为自身，大乘法中广为众生；声闻法中无欲广知诸法之心，仅有欲求疾离老、病、死之心，大乘法中欲了知一切法；声闻法之功德有无限量，大乘法中欲尽诸世界各地，无有遗余。

二、据《人大乘论》卷上载，声闻之学，仅断结障，观无常行，从

他闻法；菩萨是志在断尽一切微细诸习，乃至观一切法空，不从他闻，得自然智、无师智。声闻之解脱，称为爱尽解脱，而非一切解脱，乃为钝根少智众生而权假说者；大乘之解脱，断烦恼习，一切都尽，乃为利根菩萨而广分别说者。

三、《大乘庄严经论》卷一《成宗品》则举出声闻乘与大乘有五种差异。即：发心异、教授异、方便异、住持异、时节异等。

上述为大乘经论所说小乘声闻乘之狭劣。盖小乘系指《四阿含》等诸经，《四分律》、《五分律》等诸律，《发智论》、《婆沙论》等诸论所宣说之法门，故《大智度论》称之为“三藏教”。其中虽衍生出上座部、大众部等二十部派之别，主要仍在宣说“我空法有”，观四谛之理，证阿罗汉果，以期归于无余涅槃。

在我国，教判之说极为盛行，诸家亦多判小乘为佛教之初门。以下列举历来诸家所判小乘：(1)姚秦鸠摩罗什于《大乘大义章》卷下举出大小二乘之说，谓小乘只说众生空。(2)刘宋慧及岌法师等之主张，谓《阿含》乃佛陀成道后十二年中所说，主要宣说“见有得道”之法，故将之摄入渐教五教中之第一“有相教”。(3)梁代宝亮之《大般涅槃经集解》卷三十五载，小乘三藏又称别相说法轮，而之以配属涅槃五味中之乳味。(4)法云之《法华义记》卷二载，佛陀成道后十二年中所说之《阿含经》为“有相教”。(5)后魏菩提流支等判立“半、满”二教之说，以小乘所说不究竟之故，而称之为“半宗教”。(6)陈代真谛提出“转、照、持”三轮之说，其中以佛陀成道后七年中转四谛之法轮，故称“转法轮”。(7)后魏慧光立四宗之教判，以《毗昙》之六因四缘判为第一“因缘宗”，以《成实》之三假判为第二“假名宗”。(8)隋代慧远根据慧光之说，并进而以《阿毗昙》主张“诸法各有体性”而判之为小乘中之浅教，以《成实》之主张“诸法虚假无性”而判之为小乘中之深教，此外，又于其《大乘义章》卷一，

广就部教三藏、法性实际、四缘、六因、八识有无、三聚净戒、四陀罗陀、四无量、禅定、十地、三十七道品、六通、十力等之教义而论述大小乘之差别。(9)智颢立“五时八教”之说,于五时中以小乘为第二“鹿苑时”;于化法四教中,以小乘为“三藏教”。(10)吉藏于《三论玄义》总分佛之教法为大小二乘,其中小乘复分毗昙有门、成实空门两种。吉藏又于《中观论疏》卷一等,提出“三种法轮”之说,而以小乘为“枝末法轮”中之一者。(11)唐代波颇三藏创立五教之判,以《阿含经》等为“四谛教”。(12)道宣于《四分律删繁补阙行事钞》卷中提出“三教”之说,以小乘旨在阐明“性空无我”之理,故判之为“性空教”。(13)新罗僧元晓创立四教之说,以小乘四谛、缘起等经判之为“三乘别教”。(14)窥基判立“三教八宗”,于三教中以《阿含》等为“有教”;于八宗中,前六宗赅摄小乘诸部,即犍子部等配于第一“我法惧有宗”,萨婆多部等配于第二“有法无我宗”,大众部等配于第三“法无去来宗”,说假部等配于第四“现通假实宗”,说出世部等配于第五“俗妄真实宗”,一说部等配于第六“诸法但名宗”。此外,复判立“四宗”之说,以《杂心论》主张五聚之法皆有法性,故称之为“立性宗”;以《成实论》破除体性之说,故称之为“破性宗”。(15)法藏判立“五教十宗”之说,于五教中,谓小乘之四谛、十二因缘仅说“八空”,不说“法空”,故仅能证得小果,遂判之为“小乘教”;于十宗之中,将小乘诸部摄属前六宗,其说与窥基之说类同。(16)法藏之门人慧苑亦判立四教,谓小乘于真如,随缘二分义之中,仅说“生空所显”之理,故判之为“真一分半教”。此外,日本方面,空海于《十住心论》中,以声闻唯观“五蕴无我”,故判之为第四“唯蕴无我心”,以缘觉乃拔除烦恼业因及无明之种,故判之为第五“拔业因种心”。

凡上述之种种,虽以小乘乃为声闻而设权门方便之教,而视之

为佛教之初门，然随着近代佛教研究法之改变，则称所谓之“小乘教”为“原始佛教”或“根本佛教”，其中多含释迦牟尼佛陀直接口授之教说，其后之大乘佛教则为其教义之敷衍。今日东南亚各国，以斯里兰卡、缅甸、泰国等专修小乘佛教；尼泊尔、我国蒙古、日本等则主要遵奉大乘佛教，而兼学小乘（云南西双版纳、德宏等地区）。

笔者学浅笔拙，于1998年出版了《人间佛陀与原始佛教》，1999年出版了《部派佛教》，一则是为佛学院编写的教材，二则兼欲向社会介绍小乘佛教。二书出版后，学术界和佛教界评誉甚高，故尔此次再版，特将二书合并为《小乘佛教》一书，以奉献读者。

弘学合什

二〇一〇年国庆于双流黄龙溪苦寮

绪 说

释迦牟尼创立佛教以后，在印度几经演变，大约可以分为四个时期：(1)公元前 6 世纪至公元前 4 世纪中叶，为释迦牟尼创教及其弟子相继承传教时期，称为根本佛教或原始佛教。(2)公元前 4 世纪中叶至公元 1 世纪，由于对教义戒律的理解不同，佛教分裂为上座部和大众部二部，称之为根本二部，并从中演化出许多的教团，后称为十八部或二十部，为部派佛教。原始佛教和部派佛教被称之为小乘佛教。(3)佛元寂 500 年后，产生了大乘佛教，这就是龙树菩萨创立的中观学派，被称为空宗。后来大乘佛教有瑜伽行学派的产生，被称为有宗。(4)到公元 7 世纪至 9 世纪，大乘佛教的部分派别与原婆罗门教结合而发展成密教。自 11 世纪到 13 世纪，印度受到外来的侵略，佛教在印度也就趋于衰落了。

佛教从传布的路线看：经南传的多系上座部佛教，以斯里兰卡为中心；北传的佛教是以中国为中心，大小乘兼有而以大乘为主；中国西藏地区的佛教，则是以密教为主体；只有中国云南傣族地区有上座部佛教的弘传。现在世界上是按三藏经典的文字而划分的，即巴利语系佛教属南传上座部佛教、汉语系佛教和藏语系佛

教。

本篇所叙述，是在于向读者介绍释迦牟尼这位真实的历史人物和他创立的佛教，不是神化了的佛陀和现在大家所看到的佛教，因此十三年前出版时，书名《人间佛陀与原始佛教》。原始佛教从释迦牟尼创立佛教起，直至佛灭百余年间，可以说是至毗舍离七百结集的完成，这样的一个历史阶段。据北传佛教记载，部派分裂的时期是佛灭 116 年，亦即阿育王在位的时代，在这以前，都可以称为原始佛教时期。不过也有人将这一时期分为根本佛教与原始佛教两个阶段，谓佛陀住世及亲从佛陀出家的直接弟子为中心的教化时期，称为根本佛教。光从时间上说，即佛陀成道初转法轮直至王舍城第一次结集的完成，为根本佛教；其后到部派分裂之前，也就是毗舍离第二次结集的完成为原始佛教。这一时期，佛教虽然有些变革，但是在理论上和僧团制度上，以及其他任何方面，大体还保持着佛陀时的原始状态，所以称为原始佛教。

成、住、坏、空是佛教所主张的规律，佛教本身亦不例外于这条规律。今天大家所看到的佛教和原始佛教已经大不相同了，虽然上座部佛教还残存着原始佛教的影子，但也显然有着区别。故而笔者将本书奉献给读者，使大家更能真实地了解佛教的原貌。

弘 学

一九九七年十月三十日

上部 根本佛教

目 录

上部 根本佛教

绪 说	(1)
第一章 绪论——佛教产生的时代背景	(1)
第一节 佛教兴起时印度社会经济和政治状况	(1)
第二节 婆罗门文化	(5)
第三节 沙门思潮与六师外道	(11)
第二章 从悉达多太子到释迦牟尼	(18)
第一节 释迦族的由来及悉达多太子的诞生	(18)
第二节 悉达多太子的王宫生活	(26)
第三节 悉达多太子出家修道和成就正觉	(32)
第三章 释迦牟尼创建的佛教	(41)
第一节 初转法轮	(41)
第二节 佛教僧团的形成和发展	(46)
第三节 原始佛教僧团的经济生活	(51)

第四节	原始佛教僧团的基本精神·····	(57)
第四章	佛陀的十大弟子·····	(64)
第一节	舍利弗与目犍连·····	(66)
第二节	富楼那和须菩提·····	(71)
第三节	摩诃迦叶和优婆离·····	(76)
第四节	迦旃延和阿那律·····	(79)
第五节	阿难和罗睺罗·····	(85)
第五章	伟大的生涯·····	(92)
第一节	佛陀的宗教态度·····	(92)
第二节	佛陀教化的典型·····	(99)
第三节	佛陀的灾难·····	(110)
第四节	原始僧团的内讧·····	(117)
第五节	提婆达多自立的僧团·····	(124)
第六节	释迦牟尼的遗教·····	(129)
第六章	原始佛教圣典的结集及汉译《四阿含经》·····	(135)
第一节	原始佛教的两次结集·····	(135)
第二节	《阿含经》的成立——从九分教到十二分教·····	(148)
第三节	汉译《杂阿含经》·····	(156)
第四节	汉译《长阿含经》与《中阿含经》·····	(172)
第五节	汉译《增一阿含经》·····	(191)
第七章	原始佛教的基本理论·····	(206)
第一节	四圣谛学说·····	(206)
第二节	三科——五蕴、十二处、十八界·····	(237)
第三节	原始佛教的业力因果学说和轮回思想·····	(250)
第八章	佛陀的思想对当时印度社会的启示·····	(258)

- 第一节 佛陀的政治思想…………… (258)
- 第二节 佛陀的社会伦理道德思想…………… (264)
- 第三节 释迦牟尼理想的佛国净土…………… (270)

下部 部派佛教

- 绪 说…………… (275)
- 第一章 原始佛教分派的必然性…………… (277)
- 第一节 佛陀的上座弟子及其性格…………… (277)
- 第二节 原始佛教的语言问题…………… (283)
- 第三节 佛陀的预言及分裂之价值…………… (288)
- 第二章 佛教分派的经过…………… (292)
- 第一节 微细戒的分歧…………… (292)
- 第二节 大天五事与佛教根本分裂…………… (297)
- 第三节 阿育王与佛教…………… (302)
- 第四节 枝末分裂…………… (308)
- 第三章 部派佛教的主要思想及其差异…………… (323)
- 第一节 佛陀观与菩萨观…………… (323)
- 第二节 对世界的分析和论证…………… (333)
- 第三节 部派佛教的无为观…………… (350)
- 第四节 业力说…………… (366)
- 第五节 轮回说…………… (376)
- 第六节 修道论…………… (391)
- 第七节 解脱说…………… (402)
- 第四章 部派佛教与阿毗达磨…………… (409)
- 第一节 阿毗达磨概述…………… (409)

第二节	南传上座部阿毗达磨论典·····	(417)
第三节	北传有部阿毗达磨论典·····	(423)
第五章	佛教的第四次结集·····	(430)
第一节	迦膩色迦王与佛教·····	(430)
第二节	佛教的第四次结集·····	(436)
第三节	《阿毗达磨大毗婆沙论》的内容及传译·····	(442)
第六章	《俱舍论》及《成实论》·····	(450)
第一节	世亲菩萨与《阿毗达磨俱舍论》·····	(450)
第二节	《俱舍论》的反对者及其新有部说·····	(457)
第三节	经部譬喻师与《成实论》·····	(464)
第七章	大乘佛教的兴起及南传上座部佛教·····	(470)
第一节	菩萨团及早期的大乘佛教·····	(470)
第二节	南传上座部佛教·····	(474)
附	云南上座部佛教考察报告·····	(478)

第一章 绪论——佛教产生的时代背景

第一节 佛教兴起时印度社会经济和政治状况

印度位于南亚次大陆，是世界上历史文化悠久的四大文明古国之一。

佛教产生的时期，学术界大体上公认是公元前 6—前 5 世纪这个时期。雅利安人大约在公元前 2000 年前后，从今天的阿富汗、巴基斯坦等一带入侵印度。印度北边是喜马拉雅山，东西两边也都是高山，南印度是伸入印度洋的一个大半岛，山地以南是广阔的平原。雅利安人入侵印度先在西北旁遮普一带立定了根据地，然后逐渐向东扩展。到了公元前 6—前 5 世纪，他们已经到达了孟加拉，或者更东的地方，雅利安的努力遍布整个北印度，恒河和朱木拿河汇流的地方。印度原有的土著居民达罗毗荼人，有的被迫南迁，或者向北方和东方撤退；有的还留在原住的地方，形成了一个特殊的社会阶层，忍受着外来侵入者的奴役和压迫。当时印度正处在奴隶社会，这些土著居民就成了奴隶或者接

近奴隶的人。

从社会经济水平来看，雅利安人显然低于土著居民，根据发掘出的实物证明，在公元前 5000 年新石器时代，土著居民达罗毗荼人已经能够制造陶器，从事农业耕种和豢养牛羊，创造的所谓“印度河文化”水平是相当高的。雅利安人继承了这种文化，与土著居民共同努力，加以发展。到了佛教兴起的时候，北印度早已由青铜器时代进入铁器时代了。

生产工具的进步，促进了农业和手工业的发展。土著居民从事农业，而雅利安人则由游牧转为定居，因而此时农业的地位也渐趋重要。农村的基本组织形成是农村公社，土地是公有的，农业与手工业直接结合。手工业的分工已经比较精细，有各种不同的手工艺人。而且农村公社也似乎在手工业方面有了初步的分工，有专门从事一个行业的村社。从而表明商品经济有了一定的发展。

随着生产力发展，各个生产部门之间的分工日益扩大。居民依其职业结成了集团，不同的民族互相杂居，阶级矛盾和阶级分化日益加强。原有的氏族部落组织结构逐渐变成了雅利安人的国家机器。根据佛教典籍的记载，当时在北印度出现了十六个国家，其中最重要的是摩揭陀（约今天的比哈尔邦）、侨萨罗（约今天的乌德）、阿槃提（约今天的摩腊婆）和跋磋（约今天的阿拉哈巴德一带）。这些国家的物产充盈，富庶繁华。这时候印度的很多产品，如细布和铜。都已名扬海外，古代希腊的历史学家对此有记载。

值得注意的是，在雅利安人统治比较集中的地方，新兴的国家都是君主制，在雅利安人统治薄弱或者没有到达的地方，似乎仍然保留着氏族公社的残余，政治制度与雅利安人绝对统治的地

方迥然不同，这里没有世袭的君王，执政者被称为罗阇，是定期选举的，有点类似古代罗马的执政。汉译佛典虽然称之为“王”，实际上与王不是一样的。西方的学者一般把它称做“共和国”，也只是在说明与世袭君主制不同而已。佛教的创始人释迦牟尼的释迦族就属于这个类型。

在这些国家中，阶级关系表现的形态就是所谓的“种姓”制度。种姓共有四种：

婆罗门：祭司，知识的垄断者。

刹帝利：武士，王室贵族。

吠舍：农民、牧民、商人。

首陀罗：工匠、奴隶。

这种制度萌芽极早，但最初并不十分严格。雅利安人东迁至恒河流域，生产力有了较大的提高，手工业和商业有了较大的发展，商人和高利贷者在社会上有了很高的地位，在社会机构方面，奴隶制度已经确立，以血缘为纽带的氏族部落瓦解，而代之以地域为联系的村社，原来的军事武士首领通过战争掠夺，拥有很多土地和奴隶，部落首领变成了世袭君主，他们与祭司成为主要奴隶主贵族，由于统治的需要，这种制度才逐渐严格起来。在这方面，婆罗门卖了大力气，他们大肆宣传，把这种制度神圣化，加以巩固。他们把社会上不同阶级，不同阶层的人民的权利、义务，甚至生活细节，都呆板地规定下来，不得逾越。四姓间不能通婚，甚至不能共食，把一个统一的社会拆得支离破碎。

雅利安人在印度定居下来以后，为求家畜的繁殖，耕耘的丰收，种族的延绵和子孙的昌盛，运用惟一的手段，就是向神祈祷以求得帮助，认为只有向神求助，神才会给予极大的助力，因而祈祷在当时的日常生活中，成为不可缺少的要务之一。但担负祈