

淨土五經疏解

三、普賢行願品疏要論

四、發願往生念阿彌陀佛章疏要論

二、觀無量壽佛章疏要論

一、觀無量壽佛章疏要論

净土五经疏解

印行者：上海佛学书局

地址：常德路四一八号

电话：六二四七〇五一五 六二八九一八三六

邮编：二〇〇〇四〇

开本：八八九×一一九四毫米 三十二开

印数：伍仟册

印刷者：华东师范大学印刷厂

出版日期：二〇〇二年九月第一版第一次印刷

准印证：上海市新闻出版局内部资料准印（二〇〇二）第〇七二号

一、佛說無量壽經義疏

二、觀經智者疏妙宗鈔

三、佛說阿彌陀經要解講義

四、勢至念佛圓通章疏鈔

五、普賢行願品輯要疏

佛說無量壽經義疏卷一

原疏難經別行
今將經疏合刻

曹魏天竺三藏 康僧鎧 譯經

隋京師淨影寺沙門慧遠 撰疏

疏聖教不同。略要唯二。一聲聞藏。二菩薩藏。教聲聞法。名聲聞藏。教菩薩法。名菩薩藏。聲聞藏中。所教有二。一聲聞聲聞。二緣覺聲聞。聲聞聲聞者。是人先來求聲聞道。常樂觀察四真諦法。成聲聞性。於最後身。值佛爲說四真諦法。而得悟道本聲聞性。今復聞聲而得悟道。是故名爲聲聞聲聞。經言爲求聲聞者說四諦法。此之謂也。緣覺聲聞者。是人本來求緣覺道。常樂觀察十二因緣。成緣覺性。於最後身。值佛爲說十二緣法。而得悟道。本緣覺性。以最後身聞聲悟道。是故號曰緣覺聲聞。經言爲求緣覺者說十二緣。據此爲言。成二雖殊。同受小法。並於現在聞聲悟道。是故對斯二人所說。爲聲聞藏。菩薩藏中。所立亦二。一漸。二頓。言漸入者。是人過去曾學大法。中間習小。證得小果。後還入大。大從小來。稱之爲漸。故經說言。除先修習學小乘者。我今亦令入是法中。此是漸入。言頓悟者。有諸衆生。久習大乘相應善

根。今始見佛。則能入大。大不由小。目之爲頓。故經說言。或有衆生。世世已來。常受我化。始見我身。聞我所說。即皆信受。入如來慧。此是頓悟。漸入菩薩。藉淺階遠。頓悟菩薩。一越解大。頓漸雖殊。以其當時受大處一。是故對斯二人所說。爲菩薩藏。聖教雖衆。不出此二。故龍樹云。佛滅度後。迦葉阿難。於王舍城。結集法藏。爲聲聞藏。文殊阿難。於鐵圍山。集摩訶衍。爲菩薩藏。地持亦云。佛爲聲聞菩薩行出苦道。說脩多羅。結集經者。集爲二藏。以說聲聞所行。爲聲聞藏。說菩薩行。爲菩薩藏。故知聖教。無出此二。此二亦名大乘小乘。半滿教等。名雖反改。其義不殊。今此經者。二藏之中。菩薩藏收。爲根熟人頓教法輪。云何知頓。此經正爲凡夫人中。厭畏生死。求正定者。教令發心生於淨土。不從小大。故知是頓。

疏已知分者。次釋其名。今言佛說無量壽經者。蓋乃標經部別名也。諸經所以皆首題其名。爲示所明法。此經宗顯無量壽佛所行所成。及所攝化。故始舉之。但彼諸經得名不同。或但就法。如涅槃等。或唯就人。如提謂經。太子經等。或單就事。如枯樹經等。或偏就喻。如大雲經。寶篋經等。或有就時。如

時非時經。或就處所。如楞伽經。伽耶山頂經等。或人法雙題如維摩經。勝鬘經等。或事法並舉。如彼方等大集經等。或法喻並彰。如華嚴經。法華經等。或人法雙舉。如舍利子問疾經等。如是非一今此經者。就人爲名。初列人。凡有四種。一舉說人。如維摩等。二舉問人。如文殊問等。三舉所說之人。如太子經等。四舉所化之人。如須摩提女玉瑯經等。今此經首。通舉能說及所說人。初言佛者。舉能說人。無量壽佛者。舉所說人。起說不同。凡有五種。如龍樹說。一佛自說。二聖賢說。三諸天說。四神仙等說。五變化人說。此經佛說。爲簡餘四。是故舉佛。佛者。外國語也。此翻名覺。覺有兩義。一覺察名覺。對煩惱障。煩惱侵害。事等如賊。唯聖覺知。不爲其害。故名爲覺。此之一義。如涅槃釋。二覺悟名覺。對其智障。無明眠寢。事等如睡。聖慧一起。朗然大悟。如睡得悟。故名爲覺。所對無明。有其二種。一是迷理性結無明。迷覆實性。對除於彼變妄契眞。悟實名覺。一事中無知。迷諸法相。對除於彼。悟解一切善惡無記三聚等法。故名爲覺。故持地云。於義饒益聚。非義饒益聚。非非義饒益聚。平等開覺。故名爲佛。義益是善。非義是不善。非非義

是無記。於此悉知。故名爲覺。既能自覺。復能覺他。覺行窮滿。故名爲佛。言自覺者。簡異凡夫。導言覺他。別異二乘。覺行窮滿。分異菩薩。是故獨此偏名爲佛。口音陳唱。目之爲說。無量壽者。是其所說。此經宣說無量壽佛所行所成及所攝化。言所行者。宣說彼佛本所起願。本所修行。言所成者。說今所成法身淨土二種之果。言所攝者。普攝十方有緣衆生。同往彼國。道法化益。名爲所攝。又今一切諸菩薩等。學其所行。得彼所成。同其所攝。名所攝矣。此等差別。不可備舉。攝德從人。是故但云說無量壽。佛名有二種。一通。二別。如來應供等。是其通名。釋迦彌勒無量壽等。是其別稱。別中立名。乃有種種。或從種性。如釋迦佛。迦葉佛等。或從色身。如身尊佛。身上佛等。或從音聲。如妙音佛。妙聲佛等。或從光明。如普光佛等。或從內德。或就譬說。如是非一。此佛從其壽命彰名壽有真應。真即常住。性同虛空。應壽不定。或長或短。今此所論。是應非真。於應壽中。此佛壽長。凡夫二乘不能測度知其限算。故曰無量。命限稱壽。云何得知是應非真。如觀世音及大勢至授記經說。無量壽佛壽雖長遠。亦有終盡。彼佛滅後。觀世音大勢至次第作

佛。故知是應。經者。外國名脩多羅。此翻名縵。聖人言說。能貫諸法。如縵貫華。故名爲縵。而言經者。縵能貫華。經能持縵。其用相似。故名爲經。若依俗訓。經者常也。人別古今。教儀常楷。故名爲常。經之與常。何相關顧。將常釋經。釋言經者。是經歷義。凡是一法。經古歷今。恆有不斷。是其常義。故得名常。

此經始終。文別有三。序。正。流通。初至對曰願樂欲聞。是其由序。佛告阿難乃往過去久遠已下。是其正宗。佛語彌勒其有得聞彼佛名號歡喜已下。是其流通。化必有由。故先明序。由序旣興。正陳所說。故次第二辨其正宗。聖者說法。爲利羣品。說經旣竟。歎勝勸學。付屬傳持。故次第三辨其流通。

疏序中文義。雖復衆多。義要唯一。一發起序。二證信序。佛將說經。先託時處。神力集衆。起所說宗。名爲發起。與說爲由。名發起序證信序者。佛說經竟。阿難稟承。將傳末代。先對衆生。言如是法。我從佛聞。證成可信。名爲證信。以此證與傳經爲由。名證信序。以何義故立此二序。由經二故。經唯是一。何曾有二。經體雖一。約人隨時。故得分二。一如來所說經。二阿難所傳

經。如來所說。益在當時。阿難所傳。傳之末代。對此二經。故立兩序。對如來所說。立發起序。對阿難所傳。立證信序，然此二序。更有多義。備如常釋。

文中初言如是我聞。是證信序。一時以下。義有兩兼。若取本事起發之義。判屬發起。阿難引來證成可信。名爲證信。義既兩兼。不可偏取。

如是我聞

藏本作我聞如
是今依疏本

證信序中。三門分別。一釋如是我聞有之所由。二明立意。三釋其文。

疏有所由者。何緣經首悉有如是我聞之言。由佛教置。佛何緣教。阿難請故。

彼何因請。由彼阿泥樓陀教故。阿泥樓陀何緣教。由見阿難心憂惱故。阿難比丘何故憂惱。由見如來般涅槃故。佛將滅度。在於雙林北首而臥。是時阿難以佛將滅。悲啼涕泣不能自勝。阿泥樓陀開覺阿難。汝傳法人。何不請佛未來世事。徒悲何益。阿難對曰。我今心沒憂海。知何所問。阿泥樓陀遂教阿難請問四事。一問世尊滅後。諸比丘等以何爲師。二問世尊滅後。諸比丘等依何而

住。三問惡性比丘。云何共居。四問一切經首。當置何字。阿難被教。心少惶
悟。遂依請佛。佛隨答之。諸比丘等以何爲師者。當依波羅提木叉爲師。若我
住世無異於此。木叉是戒。比丘所學。故說爲師。言諸比丘依何而住者。當依
四念處住。何謂四念處。所謂比丘依內身修身觀。精勤除世貪愛。如是依外
身。內外身。受心法亦如是。是謂比丘所依住處。故經說言。若住四念處。名
目境界。不爲魔縛。若住五欲。名魔境界。爲魔所縛。惡性比丘云何共居者。
梵檀治之。梵檀是其默不共語。若心調伏。爲說離有無。言一切經首置何字
者。當置如是我聞佛在某方聚林等六事。由佛教故。一切經首得著如是我聞。
此初門竟。次辨立意。佛本何意教置此語。爲生物信。如是。云何得生信也。
其如是者。阿難彰己信順佛語。導佛所說如。言佛所說是。令他衆生同己生
信。其我聞者。若爲生信。阿難自是不足之人。若言此法是己所說。人多輕
謗。由言此法從佛聞故。人皆歸信。信有何義。須立此言而生信乎。釋言。信
者。入法初門。攝法上首。凡入佛法。要先起信。故華嚴中說信爲手。如人有
手。至珍寶處隨意採取。若人無手。空無所獲。如是入佛法者。有信心手。隨

意採取道法之寶。若無信心。空無所得。信有此義。故立如是我聞之言。以生物信。立意如是。此兩門竟。次釋如是我聞之言。其如是者。解有兩義。一約法釋。阿難導佛所說之言。如於諸法。故名爲如。說理如理。說事如事。說因如因。說果如果。凡所論者。皆如前事。故名爲如。如法之言，是當道理。故名曰是。良以乘法。名爲非是。故如法之言。得稱爲是。二約人解。阿難導今釋迦所說。如於過去一切佛說。故名爲如。故涅槃經云。如過去佛所說不變。故名如來。乖諸佛說。其言則非。如諸佛說。其言則是。故曰如是。言我聞者。阿難對彼未來衆生。陳己餐說。故曰我聞。聞實是耳。何得云我。諸根之別。皆我用具。就主以彰。故云我聞。法中無人。何處有主。而言就主稱說我聞。釋言。法中雖無定主。非無假名縮御。亦得稱我。故涅槃云。譬如四兵。合以成軍。雖無定主。亦得稱言。我軍勇健。我軍勝彼。此亦如是。問曰。阿難得理聖人。以何義故同凡說我釋言。阿難雖復說我。不同凡夫。云何不同。說我有三。一見心說我。謂諸凡夫我見未亡。我見心中稱言有我。二慢心說我。謂諸學人。我見雖亡。慢心猶在。我慢心中稱說爲我。三世流布我。謂無

學聖人。見使久亡。慢使亦盡。隨世流布假名說我。然今阿難結集法時。身居無學。見慢亡除。隨世流布假名說我。故不同凡。問曰。我者假名世諦。無我真諦。真諦是勝。何不就勝宣說無我。乃從世諦假名說我。釋言。化我凡夫法須如是。若不說我。何由可得標別彼此。令人識知。故須說我。是故乃至諸佛爲化。亦常說我。智者不怪。

一時已下。義雖兩兼。對前一向證信序故。自下偏就發起以釋。於中有三。一明佛化主。二從與大比丘已下。辨其徒衆。三爾時世尊諸根悅下。如來現化而爲發起。阿難啓請。

一時佛住王舍城耆闍崛山中。

疏前中一時。舉佛化時。言其佛者。舉佛化人。住王舍等。舉佛化處。言一時者。人有異釋。今正論之。爲化之辰。因之爲時。於佛一代。化時衆多。簡別餘時。是故言一。一時之言。經中大有。如涅槃說。我於一時在王舍城。與彌勒菩薩共論世諦。我於一時在恆河岸。我於一時在尸首林。此言似彼。佛如前

釋。住王舍者。約城通舉。此城古昔多有王住。名王舍城。耆闍崛山。隨處別指。遶王舍城。具有五山。皆有精舍。簡別餘處。是故須言耆闍崛山。此翻名爲靈鷲山也。此山多有靈仙居住。故名爲靈。亦有鷲鳥居止此山。故名爲鷲。又亦名爲鷲頭山矣。多有靈鷲居此山頂。名鷲頭山。又此山頂似鷲鳥頭。名鷲頭山。遊化處中。目之爲住。法身平等。實無棲託。示化在方。故云住耳。何不就實。乃託化乎。爲通化教。故須從化。

疏第二衆中。先列聲聞。後彰菩薩。諸經多爾。何故而然。凡釋有四。一近遠分別。諸聲聞人。多近如來。故明佛後。隨近先列。菩薩之人。多不近佛。爲是後列。聲聞何故偏近如來。菩薩不近。解有兩義。一聲聞之人。習道未久。未閑道法。雖得聖果。進止威儀。常順佛教。如律經中。制阿那律不聽與彼女人同宿。制娑伽陀不聽飲酒。制十七童子不聽在於水中戲等。皆是羅漢順佛教制。乃至如來般涅槃。制諸聲聞不聽食完。爲是近佛。菩薩之人。久閑道法。不假佛教。故不近佛。二聲聞之人。現蒙佛度。捨凡成聖。荷恩深重。雖得聖果。常隨如來。圍侍供養。故多近佛。菩薩之人。雖荷佛恩。化衆生事。隨緣

攝化。多不近佛。以彼聲聞多近如來。故先標列。菩薩不爾。故在後列。此是第一近遠分別。二就威儀形相分別聲聞人等。執持威儀。形相似佛。世共尊敬。故在先列。菩薩隨化。形儀不定。故在後列。如彼文殊一夏之中。三處安居。即是事也。三就治分別。亦得名爲約教分別。如龍樹釋教有二種。一者顯示。二者秘密。依顯示教。羅漢辟支。同佛漏盡。故舉佛後。先列聲聞。菩薩隨化。現處諸漏。示爲凡夫。世人若聞在羅漢上。人多驚怪。是故後列。諸經之中。先列聲聞。多皆據此。若依甚深秘密之教。菩薩德尊。宜在先列。聲聞德劣。須在後列。故華嚴經。先列菩薩。至後祇洹重閣會中。方列聲聞。四多少分別。如涅槃說。一切衆中。少者先列。多者後列。於彼經中。聲聞衆少。故在先列。菩薩衆多。故在後列。此後一義。局在涅槃。餘通衆經。今此且依前之二義。先列聲聞。後彰菩薩。

聲聞衆中。文別有四。一標其衆別。二辨其數。三歎其德。四列其名。

與大比丘衆。

〔疏〕初標其衆。此乃約佛以明其衆。以身兼彼。稱之爲與。大者。外國名曰摩訶。義翻有三。一名爲衆如世多人。名爲大衆。二名爲勝。勝過餘學。於彼九十五種道中。最爲勝上。故曰摩訶。三名爲大。曠備高德。過餘近學。故名爲大。比丘胡語。此翻有五。一名怖魔。初出家時。發心廣大。令魔戰怯。故曰怖魔。如涅槃說。魔云何怖。魔性妬弊。忌他勝己。見彼勝己。故懷恐怖。又懼其人多化衆生。同出生死。空其境界。故生恐怖。此之一義。就始彰名。二名乞士。既出家已。無所貯畜。乞求自活。故曰乞士。三名淨命。於乞求時。正命乞求。離於邪命。故曰淨命。此之兩義。據中立名。四名淨持戒。既出家已。精持禁戒。無所毀犯。名淨持戒。五名破惡。以持戒故。離犯戒過。故曰破惡。此後兩義。據終立稱。人名衆衆。

萬二千人俱。

〔疏〕二辨其數。共集稱俱。

一切大聖神通已達。

疏三歎其德。一切大聖。歎其人高。舉一例餘。故云一切。鈍根近學不能過故。名之爲大。大有二義。一位高名大。如下所列了本際等。皆是究竟無學聖人。過餘近學。故名爲大。二德勝名大。此等皆是利根聲聞。成就聖德。故名爲大。會正名聖。神通已達。歎其德勝。所爲神異。故名曰神。無壅曰通。通別有六。所謂身通。天眼。天耳。他心。宿命。及與漏盡。廣如別章。此應具論。此諸比丘。於小乘中修成畢竟。故曰已達。問曰。阿難於佛在世。身居學地。未得漏盡。云何得名一切大聖神通已達。釋言。阿難雖居學地。未名大聖神通已達。從多以歎。是故說言一切大聖神通已達。問曰。阿難德實未周。何須在此衆中列之。釋言。阿難此會請主。應須並列。又復阿難增上利根。雖居學地。而成無量勝妙功德。故曰大聖於神通中解了畢竟。亦名已達。上來歎德。