



人文译丛 总主编◆何怀宏

Nomad Thinking

游牧思想

——吉尔·德勒兹 费利克斯·瓜塔里读本

陈永国◆编

陈永国◆译

吉林人民出版社

Jilin People's Publishing House



人文译丛 总主编◆何怀宏

Nomad Thinking

游牧思想

——吉尔·德勒兹 费利克斯·瓜塔里读本

陈永国 ◆ 编译

吉林人民出版社

JILIN PEOPLE'S PUBLISHING HOUSE

图书在版编目(CIP)数据

游牧思想;吉尔·德勒兹 弗利克斯·瓜塔里读本/陈永国编译.

长春:吉林人民出版社,2010.11

(人文译丛)

ISBN 978-7-206-07186-7

I. ①游…

II. ①德… ②瓜… ③陈…

III. ①哲学理论—法国—现代

IV. ①B565.59

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2010)第 196781 号

游牧思想

编 译:陈永国

责任编辑:崔文辉 崔 凯

封面设计:张 迅 孙浩瀚

吉林人民出版社出版(长春市人民大街 7548 号 邮政编码:130022)

制 版:吉林人民出版社图文设计印务中心

印 刷:长春方圆印业有限公司

开 本:720mm×1000mm 1/16

印 张:20.75 字数:290 千字

标准书号:ISBN 978-7-206-07186-7

版 次:2011 年 1 月第 2 版

印 次:2011 年 1 月第 1 次印刷

定 价:38.00 元

如发现印装质量问题,影响阅读,请与印刷厂联系调换。

总 序

中国乃一文明古国，而人文精神又于其间特见其长。“周文”已灿然可观，而孔孟老庄荀韩等先秦诸子更大略厘定此后二千年中华文化发展基本格局，且时有奇葩竞放，异彩纷呈。然近代以来遇强劲欧风美雨，不免花果凋零。究其因，既有外来文明之横决，亦有自身后继之乏力。

今日世界一体，任何一种文化都不可能孤立发展乃至生存，古老的华夏文化更有从域外接引各种源头活水之亟须。百年来国人译事多多，今不揣浅陋，亦立此一“人文译丛”，名称不惮其大，俾使各种有价值译著多能收入其中，且有愿为中华人文复兴略尽绵薄之意焉。

译丛取材选目则不吝其小，且力求主题相对集中，现约略勒成数专辑：一曰西方古典思想与人物，尤以古希腊为要。二曰西方政治理论与实践，特重近代以来作为西方思想制度主流之自由民主的发展。三曰知识分子与自由市场，全球化使我们皆卷入市场经济，而人文知识分子对此的态度尤可玩味。四曰基督精神与人文，此种超越性大概正是较现实的中华人文所需特别留意处。五曰陀思妥耶夫斯基与俄罗斯思想，藉此希望国人眼光也能注意我们近邻心灵的深邃。六曰《学术思想评论》，由贺君照田主编，其中有译有评，最近几辑尤注意中西历史交叉延入“现代性”的曲折与展开。

数年来能有此初步实绩，端赖吉林出版界领导周君殿富、



胡君维革大力支持及责编与诸多译校者鼎力相助。“十年树木，百年树人”，人文复兴并非“指日可待”之事，我们愿使“人文译丛”成一长久事业，除继续充实现有专辑外，亦将开辟新专辑，并深祈此一事业继续得到各界同人的关注与支持。

何怀宏

2002年11月18日

谨识于北京西郊泓园

重版总序

凡是在出版业工作的人都知道一句行话，叫做“选题定位”，或曰“图书定位”，亦曰“市场定位”。我非常赞成这句话。一个出版社必须进行明确的选题定位，只有明确的选题定位，才能打造图书品牌乃至出版社品牌，只有有了品牌才能占领市场，出版社才能立于不败之地。

近些年来，我社的选题定位是十分明确的，就是主打国内外学术类图书。就国内的学术著作而言，我社先后出版了《中华人民共和国60年实录》（10卷）、《北大哲学门》（10卷）、《高清海哲学文存》（6卷）、《孙正聿哲学文集》（9卷）、《楚辞源流选集》（5卷）、《中日甲午战争全史》（6卷）、《毛泽东评点的帝王大传》（16本）、《吉林省社会科学院学术文库》（6卷）等高档次、高品位的学术著作，在国内外学术界产生了较好的影响。就国外的学术著作而言，我社先后引进出版了《人文译丛》（60本）、《绿色经典文库》（16本）、《大美译丛》（8本）、《支点丛书》（10本）、《世界经济畅销书系》（10本）、《人类文明史图鉴》（24本）、《西方社会科学基础知识读本》（22本）、《美国思想史》、《西方建筑史》、《剑桥战争史》、《剑桥医学史》等在世界上较有影响的学术著作，受到了国内学术界的好评。从总体上说，图书的价值主要在“传承”和“传播”4个字上。“传承”是就历史纵向而言，图书要为后人传承人类创获的思想文化成果；“传播”是就历史横向而言，图书要向世人传播人类创获的思想文化知识。我社出版的学术类图书，虽然远远没有达到这个境界，但我们一直向着这个方向努力。

在我社引进出版的外国学术类图书中，最有影响的是何怀宏先生担任总主编的《人文译丛》这套丛书。何先生是一位学术精深、工作认真、



待人诚恳、诲人不倦的专家学者。为编好这套丛书，他亲自确定书目、遴选译者、审阅书稿，每一本书都饱含了他的心血。功夫不负苦心人，经过 10 年的努力，到现在这套丛书一共出版了 60 本。一个地方人民出版社能够出版一套 60 本的外国学术著作丛书，实属不易。每当看到这套丛书时，我们总是对这套丛书的总主编何先生产生由衷的敬意。

为了更好地保护《人文译丛》这套品牌性图书，最近，我社调集 30 多名资深编辑，对这套丛书进行了重新出版。在重版过程中，我们主要做了以下三项工作。第一，将已经出版的《人文译丛》中的图书悉数收入，同时又从我社出版的外国学术著作中选出 20 本，加在《人文译丛》中，使《人文译丛》总量达到 80 本。第二，将收入《人文译丛》的 80 本图书，统一开本，统一纸张，统一版式，统一封面风格。第三，对 80 本图书进行重新编辑校对，对个别图书的有些文字或段落进行了处理。通过以上工作，使这套丛书更加完善了。

有人说：翻译出版一本外国学术著作，比自己撰写出版一本学术著作还要难。这话很有道理。由于我们水平有限，重版的《人文译丛》尚存在着以下三点不足。第一，有个别图书，从学科属性上讲，放在《人文译丛》中不甚合适，敬请广大读者原谅。第二，有些图书中的个别译文还不够准确，编校也不够到位，敬请广大读者指正。第三，有些图书中的思想观点，囿于历史局限，我们不能接受，敬请广大读者进行批判性的阅读。

重版《人文译丛》，对我社来说，既是一个巨大的工程，也是一项艰巨的工作。在三个多月的工作中，全体编辑、校对、照排和印制人员都付出了艰辛的劳动，令我感动不已。在此书即将付梓之际，我真有许多感谢的话要说，纸短情长，不尽一一。

胡维革

2010 年 9 月 28 日

于长春百汇街寓所



目 录

代前言：德勒兹思想要略	001
柏格森的差异观念	015
重复与差异	037
自在的差异与虚拟性	069
哲学的意义与任务	077
假象与古代哲学	081
什么是少数文学?	108
块茎	123
生成强度，生成动物，生成无感知	150
论游牧学——战争机器	240



代前言：德勒兹思想要略

陈永国

哲学家创造概念。在这方面，任何其他人都无法替代。德勒兹被公认为是创造概念的大师，而且，他创造概念的方式独特，在不同领域之间追踪概念，让这些领域既相互沟通，又保持相互间的差异，如在哲学与音乐之间，在音乐与文学之间，在文学与动物之间，等等。这种沟通能创造出第三个领域，既哲学的“生成音乐”（becoming-music），音乐的“生成文学”（becoming-literature），文学的“生成动物”（becoming-animal），等等。在这方面，作为游牧思想家的德勒兹（和瓜塔里）也是无人能够替代的。然而，复数的“哲学家”和“思想家”本来就可以说是“概念的朋友们”的。而如果他们在思想的谱系中都是“概念的朋友们”的话，那么，在德勒兹卷帙浩繁的著作中，众多哲学家和思想家的面孔的出现就不足为奇了。

正如德勒兹本人所说，如果不读柏拉图，笛卡尔，康德，海德格尔，以及其他关于他们的思想的书，你又怎能“思想”呢？推而言之，如果不读德勒兹论休谟，尼采，柏格森，康德，斯宾诺莎，莱布尼茨，斯多噶派，伊壁鸠鲁派等人的思想的著述，我们又怎能理解德勒兹（瓜塔里）作为思想家在众声喧哗的哲学话语中的“口吃”（stutter）呢？德勒兹的著述是一种阅读，而这种阅读并不是在原著中寻踪索迹，寻找隐蔽的所指，领会终极的意义，而是通过“加速”和“减速”把论点和论据追踪到没影



点 (vanishing point), 直到抓住“生成”疑点和问题的机器, 介入改造和变化的理论, 捕捉足以表达这种理论的语言, 用纯粹“生成”的理论颠覆同一性的压制, 用差异代替存在, 用生成差异的重复取缔线性的时间序列, 这才算真正完成了他所说的游牧式阅读 (nomadic reading)。

于是, 在德勒兹的思想游牧场上, 我们看到休谟为他提供了超越经验主义的方法; 斯宾诺莎帮助他解决了“一”与“多”的古老的哲学命题; 而在移植现象学和现象学给予自然感知的特权这方面, 柏格森充当了德勒兹的同谋。然而, 柏格森的重复的记忆, 也就是不能够永久回归的时间, 并未能彻底说服德勒兹, 致使他又带着疑虑去追问尼采。尼采的永久回归说 (the eternal return) 让德勒兹弄清了一件事, 那就是重复 (repetition) 是某种方式的行为; 它总是与某一独特的客体相关, 即是说, 这种重复中不包含相似性, 不包含相同的因素。尼采所说的重复是一个例外 (exception), 一种僭越 (transgression), 一种差异 (difference)。正是由于这种独特性, 僭越性, 无中心的差异性, 尼采才将其命名为“权力意志”。然而, 德勒兹认识到, 这种“权力意志”并不是指被剥夺了权力的各方力量刻意追求和夺取权力的意志。力本身就是权力; 权力本身就是意志; 或者说, 意志就是这种作为权力的力的表达。

然而, 要建构一种真正的游牧思想体系, 德勒兹必须首先建构一个关于纯粹生成和变化的理论体系, 而这样一个理论体系又必须包括一系列悖论和序列的构型。它必须大于以前所是的东西, 同时又小于将要生成的东西。以往的表述性逻辑不足以处理这种纯粹的生成, 而需要一种关于纯粹“事件” (events) 的逻辑, 生发“意义的逻辑” (logic of sense)。德勒兹了解到, 自柏拉图以降, 哲学就试图解释事件, 说明变化、变形和生成的原理, 但只是到了斯多噶时代, 事件和生成的关系才第一次被明确地确定下来, 人们才懂得思考生成就是思考事件。事件是由身体 (body) 引起的; 而身体及其属性, 身体性混合和非身体性事件, 都存在于当下现实之中, 影响着其他事件, 促成了其他身体的新的混合。然而, 身体不仅促成了实际发生的事件; 它们还促成了虚拟的“事件”。这种虚拟的“事件”





反过来又对身体发生一种“准因果式的影响”。就本体差异（ontological difference）而言，事件绝不是当下正在发生的情况，而总是已经发生过的或将要发生的情况。所以，事件总是逃避现在，总是由于这种逃避而在同时证实过去和未来。事件不表示本质或属性，而代表力（force）、强度（intensities）和行动（action）。事件并非先于身体而存在，而固存于、持存于、寄存于身体之中。此外，事件并不发生于主体，而先于主体和个体而存在。事件并不构成主体，而分解主体，事先设定一个意志，以便在事件状态（state of things）中寻求事件的永恒真谛。由此，实际事件中固存的虚拟事件（virtual events）就是所思想、所意志的东西。我们要在生活中体现价值，就必须时刻意志同时既是差异又是同一性的东西，把平庸升华为卓越，让伤口趋进于愈合，用战争消灭战争，以死亡抵抗死亡，通过重复走向自由。

二

德勒兹终其一生探讨“哲学是什么”的问题，并且始终自诩为哲学家。在他（和瓜塔里）看来，哲学不是探讨真理或关于真理的一门学问，而充其量是一个自我指涉（self-referential）的过程，是创造概念的一个学科，它的主要任务是创造、梳理、重新安排视角。世界是在概念中并通过概念向我们显示的，所以，从事哲学研究就是借助概念重新审视世界，开创看待世界的新的视角。

哲学创造的概念（concepts）不同于它提出的命题（propositions）。命题是用于争论的单位。构成命题的词语组合都遵循一定的规则。虽然组合的数量可能是无限的，但单个词在任何两个组合中的重复都必须保持其语义上的独立性，正如任何不同组合中的句法结构都相对不变一样。在命题中，自我认同的词语单位根据不变的规则进行各种不同的组合，构成了由常量（constants）所控制的独立的变量（variants），或然性或新的可能性就是由这些变量的聚合（convergence）生发出来的。但这些可能性所指代



的事物状态是外在于命题及其表述的。命题与事物状态，其各自的构成因素，必须是相互一致的：一个名词之于一个物，就如同一个命题之于一种事物状态一样。这就是说，同时存在着一种物的语法（grammar of things）和一种词的语法（grammar of words），这两种语法形成了一对一的对应。构成因素在一个层面上的关系反映它们在另一个层面上将要获得的关系；物的系统与词的系统处于类比的关系中，而逻辑就是对这种类比的规训和整理，最终促成了再现（representation）。但物与词何以建立起这种类比或对应关系呢？又用什么方法或标准来衡量这种关系呢？经验的方法根据物在经验中呈现的秩序把表达与其指涉一致起来，其结果是一种对应的思想秩序。超越的方法认为物的呈现与外在于经验的一个基础的主体秩序相一致，因此，特定的现存主体决定着其有限的反映。在这两种情况下，基础（foundation）相似于它所建立的东西，而这种相似就是重复。在这个意义上，命题就是对重复的规范化。

但在德勒兹的理论中没有反映，没有一致性或对应性，因此也就没有再现性。所有这些，连同命题中的变量、常量、指代、类比、再现、可能性、相似性、经验的标准、超越的标准、基础与重复，都是思想的映像（images），都是他的概念予以攻击的对象。那么，他所说的概念究竟是什么呢？概括起来，他的概念有三个相互交叉的基本特点：首先，概念与其他概念相交织，无论是在自身的领域内，还是在周围相关的领域内，概念都是由其他概念所定义的。在这个意义上，哲学和哲学研究的对象就都是一种理论实践，都是概念的实践，必须根据它所介入的其他实践加以判断。其次，概念的构成因素之间固有一种统一性，这是概念的限定性条件。当异质性因素（heterogeneous elements）聚集于一个整体，而这个整体与这些构成因素既相互区别又不可分离时，概念的统一性或一致性就发生了。最后，概念具有一种集约性（intensive nature），它既不是普遍的，也不是特殊的，而是一个纯粹简单的具有特性的力，每当跨越一个概念场（conceptual field）时，这个力都对那个场的其他因素和概念发生作用，回荡着震撼的颤音。



按此理解，概念就不是传统意义上的再现；它活动于其中的“场”（field）也不是单个领域，而是一个“平面”（plane）；它既是逻辑的，政治的，也是审美的，而概念就是这个“场”上的一个“点”（point），与场上的所有其他变量相共存，没有固定的指向，而具有从一个层面向另一个层面跳跃的潜势。这个场上各个变量之间的界线是模糊的，这意味着独立的变量已经不存在了；变量之间已经相互不可分离了，而处于一种奇怪的共存但又可区别的状态之中。可以说，这样的“点”是非线性时间中的“时刻”（moments），是无界线空间里的“皱褶”（folds），它们只能在自身之内或向自身之外展开。这样的“点”不仅与其他“点”相区别，而且自身包含着差异的构成因素，是差异的极端表现。它们构成了纯粹内在性的“场”，在这个“场”上只有变量，没有常量，所以，这些“点”是运动的，变化的，生成的。显然，概念绝不是给物贴上的标签或命名；概念决定思维的取向。而要理解思维是什么，我们不应该仅只撷取日常生活的资料，通过推演而从中得出结论，而要寻找极端的思维形式，如艺术、哲学和科学。哲学概念不同于日常生活语言中的概念，正如艺术和电影不同于日常生活经验一样。

三

概念不是命题，但这不等于说概念不能转化成命题。从构成上说，德勒兹的“概念”并不是稳定不变的。首先，它的内在逻辑并不是命题式逻辑（propositional logic），不是一对一的对应和有序的序列，因此不局限于线性发展，这样，其总体格局就是不可预测的。一个概念可以从一个场跳到另一个场，从一本书跳到另一本书，有时竟是巨大的跳跃，甚至消失在视界之外，在若干年或若干书之后才重现。但每一次重现（只要重现的话）都必然创造一组新的与自身和与其他概念的关系，这就是说，概念本身不但可以移入新的环境，而且可以加快建造新环境的速度，从而跨越遗传谱系和学科界线。其次，移入新环境的概念自然成了它所指的那个环境



的标与，与那个环境的各种因素处于对应的关系中，或用来指称那个环境与其他环境的关系，因此自动地、无法察觉地转化为命题。这就是德勒兹式的概念能够生产变量、必然要“生成他者”（becoming-Other）的内在原理。

从本质上说，德勒兹的哲学是关于生成的本体论。用以说明这种“生成学说”的具体例子是“块茎”（rhizome）概念，或“块茎思想”。“块茎”是德勒兹最重要的概念之一，是其独树一帜的语言风格（善用比喻）的重要标识之一，也是他（和瓜塔里）所采用的重要论证方法之一。“块茎”是一种植物，但不是在土壤里生芽、像树一样向下扎根的根状植物。相反，“块茎”没有“基础”，不固定在某一特定的地点。“块茎”在地表上蔓延，扎下临时的而非永久的根，并借此生成新的“块茎”，然后继续蔓延。如同马铃薯或黑刺梅树一样，一旦砍去了地上的秧苗，剩下的就只有“球状块茎”了。一个“球状块茎”就是一个“点”，“点”的链接就是这种生长过程的结果，这个生长过程也就是德勒兹所说的“生成”（becoming）。“生成”是一个运动过程。生成不是由事物状态决定的，并不“根植于”确定的事物状态之中，它不提出“你将生成什么？”的问题，因此也不涉及模仿或再现，因为思想并不构成对经验世界的再现，而构成与经验世界的“块茎”生长过程。

就方法论而言，“块茎”与传统的解释、阐释和分析模式毫无关系：德勒兹（和瓜塔里）拒斥语言学、文学批评和符号学模式的专制，因为它们都试图寻找表层之下隐蔽的深度，都试图在表象的背后挖掘出一个终极存在或此在（ultimate being or presence），也正因如此，德勒兹（和瓜塔里）才开始了重读整个西方思想传统的浩瀚工程。他（们）所感兴趣的恰恰是从未隐藏过的关系，不是文本与其意义之间的关系，而是一个文本与其他客体、一个文本与其外部的关系。他（们）从不追问一本书是什么，能指和所指的意义是什么，所要理解的内容是什么。相反，他（们）追问一本书的功能是什么，与它所传达或不传达的强力是什么关系，它进入了怎样的繁殖，又引起了哪些自身的变形，最后，它又是怎样与“无器官身





体” (body without organs) 达到聚合的。一本书为一个外部 (outside) 而存在；一本书就是一台文学机器 (literary machine)；批评家 (读者) 的任务就是要弄清这台文学机器与战争机器 (warmachine)、爱情机器 (love machine)、革命机器 (revolutionary machine) 等的关系。

毋宁说，写作不是指意活动，而是对现状甚至对未来进行勘察和图绘。文本的意义，它讲述的内容，它的内在结构，以及用以阐释它的方法，现在都不重要了；重要的是它的功能，它与外部的关系（包括读者、作者、文学和非文学的语境）。“块茎”结构不同于树状 (arborescent structure) 和根状结构 (rhizomic structure)：树状结构用来比喻线性的、循序渐进的、有序的系统；根状结构假定一种隐藏的或潜在的统一性，尽管在表面上看起来是无中心的、非统一的。然而，“块茎”结构既是地下的，同时又是一个完全显露于地表的多元网络，由根茎和枝条所构成；它没有中轴，没有统一的源点 (points of origin)，没有固定的生长取向，而只有一个多产的、无序的、多样化的生长系统。

总起来说，“块茎”基于关系，把各种各样的碎片聚拢起来；“块茎”基于异质性，把各种各样的领域、平面、维度、功能、效果、目标和目的归总起来；“块茎”基于繁殖，但不是个性的繁殖，不是“一”的繁殖，也不是同一性的重复，而是真正的多产过程；“块茎”基于断裂，“块茎”结构中的每一个关系都可随时切断或割裂，从而创造新的“块茎”或新的关系；最后，“块茎”基于图绘，不是追踪复制，不是制造模式或建构范式，而是制造地图或实验。这种“块茎思想”与阐释学、精神分析学和符号学是格格不入的，因为它不探讨潜在的或隐蔽的深度，而注重实用的方面：何以让文本、概念、主体发挥作用，创造新的关系。在这个意义上，“块茎思想”就是一种实用哲学 (pragmatics)。

四

作为一种实用哲学，“块茎思想”实际上导致了力的重新组合 (re-

assemblage), 不同因素在这种组合中协同作用, 促成了一种新的统一。在“人一马一蹶”的组合中, 人不再是孤立的人, 而与马构成了一种新的人马共生的关系, 一种新的战争组合。在这种关系中, 人和马发生了同样的变化, 即“生成异类”的变化。这种生成是不可感知的, 察觉不出来的, 因为我们实际看到的世界包含着虚拟的成分, 如人眼看到的色彩实际上是光的流动, 而色盲看到的实际光波却又是单色的, 因此, 感知的实际形式衍生于远较复杂的纯粹差异的流动。在德勒兹看来, 生命就是从这种纯粹差异的流动开始的。这种纯粹的差异是生成的冲动, 是要区别于他者的倾向。人类生存的世界, 人类所能感知得到的存在, 就是这种生成流动的“收缩”(contraction), 而每一次收缩都有其自身的“绵延”(duration)。

然而, 我们在大部分情况下都感知不到生成; 我们所感知的只是一个超验世界(transcendent world), 或一个由外部事物构成的世界; 只有通过艺术, 我们才能感知感性本身所遗漏的东西, 感知从时间流动的差异中产生的事件, 感知艺术所呈现的特性, 即“生成不可感知的东西”(becoming-imperceptible)。这种“生成”和“生成女人”(becoming-woman)是德勒兹(和瓜塔里)著作中争议最大的一个概念。它的场所是无器官身体。无器官身体大体上有两种: 一种是空虚的无器官身体, 如瘾君子, 受虐狂, 疑病患者; 另一种是充实的无器官身体, 这是强力得以流通的地方, 是权力、能量、生产得以发生的地方。无器官身体有别于身体组织, 后者是单一的、统一的、有机的、心理的整体。据此, 主体被分成克分子的(molar)和分子的(molecular), 少数的(minoritarian)和多数的(majoritarian)。无器官身体, 即便空虚的无器官身体, 也从不拒绝生成。生成总是分子的, 穿越和重新排列克分子“整体”(如阶级、种族、性别的划分), 开拓一条道路, 让能量从这些“整体”内部泄露出来。

这样的“道路”(paths)或称“逃亡路线”(lines of flight)共有三条: 第一条是严格切分的路线, 称作“分层”(stratification)或克分子路线(molar line), 它通过二元对立的符码对社会关系加以划分、编序、分等和调整, 造成了性别、种族和阶级的对立, 把现实分成了主体与客体。



第二条是流动性较强的分子路线（molecular line），它越过克分子的严格限制而构成关系网络，图绘生成、变化、运动和重组的过程。第三条与分子路线并没有清晰的界限，但较之更具有游牧性质，它越过特定的界限而到达事先未知的目的地，构成逃亡路线，突变，甚至量的飞跃。

这些“道路”指的是从同一性的“逃亡”，其中最重要的是生成动物（becoming-animal）。亚哈船长生成鲸，威拉德生成鼠，汉斯生成马，狼人生成狼；这些都不是基于人类对动物的模仿，不是基于人类与动物的相像，更不是对动物行为的效仿，或用动物能力再现主体的想象或精神意念。生成，尤其是生成动物，涉及起中介作用的第三个条件，它既不是人类，也不是动物，而是与主体相关的其他事物；它可能是各种各样的东西，但多多少少要与所论的动物有某种关系（如动物的食物），或与其他动物的外在关系，或主体用来控制动物的工具，或与所论动物的某种说不清的关系。

对德勒兹（和瓜塔里）来说，生成动物不仅仅是精神分析学的问题，而是关于感知和生成的一种新的思维方式。弗洛伊德可以从俄狄浦斯的视角把人类生命归结为对死亡的欲望，或向童年时代甚或原始场面的回归。弗洛伊德之后的欲望心理学也都把欲望解释为对所缺乏的、所丢失的或生命不可企及的东西的欲求和占有。德勒兹（和瓜塔里）并不把欲望与生命对立起来。生命就是欲望；欲望是生命通过创造和改造的扩展。因此，生成动物不是存在或拥有，不是要达到动物的某种状态（力量或天真），也不是要变成动物。生成动物是对动物运动、动物感知、动物生成的一种感觉；亚哈追捕白鲸并非出于某种特殊的商业赢利目的，也不是要证明他能战胜白鲸的英雄气魄和胆量，而恰恰是因为他为白鲸的反常性格所吸引——它的不可琢磨和人类无法理解的性格，这样，白鲸就成了“漂浮的能指”（floating signifier），代表着阻碍终极意义或终极理解的任何东西。在文学中，我们不必非得把动物看作是象征，非得解释它们的象征意义，如白鲸象征着大自然的力量，（卡夫卡的）甲虫象征着人类的扭曲和变形等等，而可以根据动物生成的概念从动物身上找到新的认识方式。

