

佛学大纲

佛

学

大

纲

谢无量 著

广陵书社

近代

佛学

丛刊



佛

学

大

纲

谢无量 著

广陵书社

近代

佛学

丛刊

图书在版编目(CIP)数据

佛学大纲 / 谢无量著. —扬州:广陵书社,2008.11
(近代佛学丛刊 / 曾学文主编)
ISBN 978-7-80694-297-0

I .佛… II .谢… III .佛教 IV .B94

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2008)第 186767 号

书 名	佛学大纲
著 者	谢无量
责任编辑	严 岚
出版发行	广陵书社
	扬州市文昌西路双博馆 邮编 225012
	http://www.yzglpub.com E-mail:yzglss@163.com
印 刷	扬州市机关彩印中心
开 本	652 × 960 毫米 1/16
印 张	13.25
字 数	200 千字
版 次	2009 年 3 月第 1 版第 1 次印刷
标准书号	ISBN 978-7-80694-297-0
定 价	28.00 元

出版说明

晚清民国初年以来,中国学术思想界风气大开,西学盛行,国学复兴。佛教学术研究一度成为热门的研究课题,佛教学术团体和研究机构纷纷成立,佛学报刊陆续出版发行,各地新兴刻经处刻印大量藏经典籍,僧俗学者如杨文会、黄忏华、欧阳渐、蒋维乔、丁福保、谢无量、释太虚、释印顺、陈垣、吕澂等潜心佛学研究,在佛教历史、经典、宗派、思想、人物研究等诸多方面,均有丰富的著作问世。许多论著在当时既有学术开创意义,至今天仍有研究参考价值。为了保存近代佛学典籍,繁荣佛教学术研究,我们从中选取部分名家著作,重新整理出版。

《近代佛学丛刊》所选著作,内容涵盖佛教通史、专门史、佛学总论、宗派概述、佛经译释、人物传记诸领域,作者均为一时名家。列入首辑书目的有蒋维乔《中国佛教史》、释印顺《中国禅宗史》、释妙舟《蒙藏佛教史》、谢无量《佛学大纲》、黄忏华《佛学概论》、吕澂《佛教研究法》、杨文会《佛

教宗派详注》、黄忏华《佛教各宗大意》、丁福保《佛经精华录笺注》和陈垣《释氏疑年录》等,今后将陆续选刊其他著作。

此次整理出版,尽量以民国原刊本作底本,对原本中明显的排印错误作了订正。如蒋维乔《中国佛教史》中,人名、年号、著作等间有错讹,均径予改正。吕澂《佛教研究法》对于中国、汉、藏等文字的表述有时不够准确,易生歧义,整理时对个别文字略作修正。黄忏华《佛教各宗大意》等书中引用佛经较多,一般不用引号。等等。请读者注意。

广陵书社编辑部

2008 年 12 月

序

炎汉既东，天假之缘，以佛学赐我震旦，烂焉如云霓之郁起。光烛明昧，震聩愚智。自宫廷朝宁、搢绅士夫，以迄甿黎妇竖之属，顶礼膜拜，咸奔走恐后。德慧杰出者，更钻研经典，革去鼎取，别立宗名，以徽帜自标异。其尤卓绝，则或聘西域、历印度，万里重译，明微别异，以叩教指之深邃而存其真。六朝三唐七八百年之间，肩背相望也，蔚乎何其茂挺者与！赵宋以降，道学崛起，士各奋其聪明材力，以撢简夫性命理气修身正心之学。释氏之说，流风稍替。然门户畛域虽不羸杂，而儒释实互相为用。讲学家言，旁参夫西方佛乘以张其军者，犹所在往往而有。自清代煽其专制之淫毒，崇正黜邪，益为缪说，儒释之争，变本加厉，寢至尊德性者，亦斥为心学而无所容。于是人心危而道心微，学术之荒窳，受之以风俗之败坏。恫夫恫夫，儒与释其两衰矣。夫清代之季，物极而变，识微之士，张皇幼眇，咸以群治之弗整，繇于教指之弗昌，思欲跻之于儒释互用之涂，揭橥其义以号天下。十年以来，手梵文口大乘者蜂起，彬彬雅雅，不懈益奋。盖学术风气之又将一转矣。予于佛学未之窥，顾观夫谢君《佛学大纲》之成书，默察古今运会之微，而叹其足以应事势之需也。爰乐而为之序。民国五年十月杭县张相撰。

目 录

“近代佛学丛刊”出版说明

序

卷上 序论

第一章 释迦本行记/001

第一节 佛教之渊源及释迦之种姓/001

第二节 释迦诞生为白净王太子/006

第三节 释迦出家/011

第四节 释迦成道/016

第五节 释迦初说法及感化记/020

第六节 释迦还乡/028

第七节 释迦中年以后说法/033

第八节 释迦灭度/038

第九节 释迦十大弟子/045

第二章 释迦灭度后佛教之传播及其教义之分判/048

第一节 印度佛教略述/048

第二节 佛教东渐略述/051

第三节 四教之分判/054

第四节 五教之分判/064

第三章 东土佛教流传之十宗/078

第一节 俱舍宗/078



- 第二节 成实宗/081
- 第三节 律宗/082
- 第四节 禅宗/086
- 第五节 法相宗/093
- 第六节 三论宗/097
- 第七节 天台宗/100
- 第八节 贤首宗/101
- 第九节 密宗/102
- 第十节 净土宗/104

卷下 本论

第一编 佛教论理学/106

第一章 因明学之渊源/106

- 第一节 外道之因明论/106
- 第二节 释迦以下之因明论/113

第二章 三支因明论/120

- 第一节 陈那改革之大要/120
- 第二节 现量及比量/122
- 第三节 三支论式/124
- 第四节 谬误之种类/126

第三章 因明学与论理学之比较/134

第四章 中土因明论之流传/138

第二编 佛教心理学/140

第一章 总论/140

第二章 法相宗之心理学/144

- 第一节 心之百法/144
- 第二节 八识略义/154

第三章 般若宗之心理学/162

第四章	如来藏宗之心理学/169
第一节	总论/169
第二节	心真如论/171
第三节	心生灭论/173
第四节	染净熏习义/178

第三编 佛教伦理学/182

第一章	理论之佛教伦理/182
第一节	究竟正鹄论/182
第二节	善恶论/185
第三节	报应论/189
第二章	实践之佛教伦理/193
第一节	实践要义/193
第二节	五戒及十戒/195
第三节	报恩论/198
第四节	六波罗密/201

卷上 序论

第一章 释迦本行记

第一节 佛教之渊源及释迦之种姓

今所谓佛者，是佛陀(Buddha)之省称。《翻译名义》曰：《大论》云，秦言知者，知过去、未来、现在。众生非众生数，有常无常等，一切诸法，菩提树下，了了觉知，故名佛陀。《后汉·郊祀志》曰：佛者，汉言觉也。觉具三义：一者自觉，悟性真常，了惑虚妄；二者觉他，运无缘慈，度有情界；三者觉性圆满，穷源极底，行满果圆。故《华严》云：一切诸法性，无生亦无灭。奇哉大导师，自觉能觉他。肇师云：生死长寝，莫能自觉。自觉觉彼，其唯佛也。又曰：佛者何也？盖穷理尽性，大觉之称也。其道虚玄，固已妙绝常境。心不可以智知，形不可以像测。同万物之为而居不为之域，处言数之内而止无言之乡。非有而不可为无，非无而不可为有。寂寞虚旷，物莫能测，不知所以名，故强谓之觉。其为至也，亦已极矣。天台智者大师尝谓六即佛，摄义尤广。无机子叙其意为之颂：

一、理即佛颂。动静理全是，行藏事尽非。冥冥随物去，杳杳不知归。

二、名字即佛颂。方听无生曲，始闻不死歌。今知当体是，翻恨自蹉跎。

三、观行即佛颂。念念照常理，心心息幻尘。遍观诸法性，无假亦无真。

四、相似即佛颂。四住虽先脱，六尘未尽空。眼中犹有翳，空里见花红。



五、分证即佛颂。豁尔心开悟，湛然一切通。穷源犹未尽，尚见月朦胧。

六、究竟即佛颂。从来真是妄，今日妄皆真。但复本时性，更无一法新。

据已上所述，则佛之为名本大觉之称，有自觉觉他之用。无机子颂六即佛，《翻译名义》载在佛陀解下。颂词玄深，兼括修证之法，即所以成觉之道。志于佛教者不可不玩索之也。至于其详，要待后论。惟佛是总名，自来觉者同被斯号。及释迦牟尼出，而后集过去一切诸佛之成，为未来一切诸佛之宗。故言佛教者专主释迦牟尼。

释迦牟尼为印度之刹帝利种。先是印度古来有四种姓：一曰婆罗门(Brahman)，即僧侣；二曰刹帝利(Ksatriya)，即王族；三曰毗舍(Vaisya)，即农商；四曰首陀(Shudra)，即贱族。当时婆罗门族最尊，掌国之教，及释迦起，独明正觉，始以婆罗门为外道，佛教由此立焉。《长阿含经》述刹利种姓相承之始，及于天地始生，言颇恢怪。然凡立教者，无不推宇宙创造之原，且关于释迦族系，固不得而略也。《长阿含经》曰：劫初天地欲成，大水弥漫，风吹结构，以成世界。此世欲成，光音天福行命尽。来生为人，皆悉化生。欢喜为食，身光自在，神足飞行，无有男女尊卑。众共生，故名曰众生。有自然地味，犹如醍醐，色如生酥，味甜如蜜，其后众生以手试尝，遂生味著，渐成抔食。光明转灭，无复神通。食地味多者，颜色粗悴；其食少者，颜色光泽。因有胜负，便相是非。地味消歇，咸皆懊恼。咄哉为祸，无复地味。又生地皮，状如薄饼，色味香美。后复食之，转相轻慢，地皮又灭。又生地肤，因食多少，生诸恶法，地肤复灭。后有自然粳米，无有糠粃，不加调和，备众美味。众生食之，生男女形，互相瞻视，遂生欲想，共在屏处为不净行。余众生见，咄哉非法，云何众生，有如是事。男子见他呵责，即自悔过，自身投地；其彼女人，即送食与之，扶之令起。因此世局便有不善。夫主之名，以送饭与夫，名之为妻，其后众生遂为淫佚。为自障蔽，遂造屋舍。以此因缘，世中立家。其后众生淫佚转增，遂夫妻共住。其余众生，寿福行尽。从光音天来生此间，在母胎中，因此世间有处胎生。尔时先造瞻波城，乃至一切城郭。自然粳米，朝刈暮熟，刈后随生，未有茎干。时有众生并取日粮，如是相效，乃至并取五日。粳米渐生糠粃，刈已不生，有枯株现。尔

时众生懊恼悲泣，各封田宅以分疆畔。其后众生自藏己米，盗他田谷，无能决者。议立一平等主，善护人民，赏善罚恶。各共减割，以供给之。时彼众中有一人，形质长大，容貌端正，甚有威德，请以为主。于是始有民主之名。按《楼炭经》等所记，与此略同。刹帝利是王族，故远托天地初成以至民主所起也。

《长阿含经》又记初民主有子名珍宝，珍宝以下，又三十一王，各记其名，以至善思。善思以来，有十族转轮圣王，相续不绝。第一伽菟，至第十懿摩，由此本缘，名刹利种，各族或是兄弟支肩，继世迭兴。每王转轮寿算，自十万岁至百岁，总其世数，凡八万四千二百一十圣王。仰寻白净所承，出自懿摩，世世相纂，遂启释迦。虽年历遐邈，莫可审详，而溯厥由来，见于《经论》。粗述其略，俾可观焉。

上記刹帝利种相承之始。然释迦虽出刹帝利种，初姓瞿昙，后乃姓释迦。《十二游经》记瞿昙得姓之原，谓昔阿僧祇劫时，有菩萨为国王，其父母早丧，让国与弟，舍行求道。遥见一婆罗门，姓曰瞿昙，因从学道。婆罗门言：当解王衣，如吾所服，受瞿昙姓。于是菩萨体，瞿昙姓，入于深山，坐禅念道。旋还国界，吏民不识，谓为小瞿昙。于城外甘蔗园中，以为精舍。会贼劫官物，路由庐边，明日捕贼，见舍下有迹，遂收菩萨，以木贯身，立为大标，血注于地，复射杀之。大瞿昙天眼遥见，自远至为棺敛，以泥团土中余血著置左右器中。却后十月，血化为人，左即成男，右即成女，便姓瞿昙氏。仁贤劫来，始为当宝如来释迦，越自下二十五王，至于白净。此叙瞿昙受姓相承，惟所记转轮诸王，不同《长阿含经》，兹亦略焉。

《长阿含经》又记释迦六世祖始姓释迦氏曰：乃往过去有王名懿摩，王有四子：一名面光，二名象食，三名路指，四名庄严。其王四子，少有所犯，王槟出国，到雪山边，住直树林中。其四子母及诸家属，皆追念之，即共集议，诣懿摩王所白言：大王当知我与四子别久，欲往看视。王即告曰，欲往随意。时母眷属，闻王听已，即诣雪山，至直树林，到四子所，时诸母等各为其婚。后懿摩王闻其四子生子端正，王即欢喜而发此言，此真释子，能自存立。因此名释。在直树林，故名为释，懿摩王即释种先也。按释义言能，《瑞应本起》亦云，释迦为能，此四子因能命氏也。惟《别传》云，此国有释迦树甚茂盛，相师云此处必出国王，因移四子立国，故号释种。虽非经说，聊附异闻。



已上既明佛之为义及释迦氏族所原,然当释迦弘教之时,印度已颇有诸教,婆罗门最盛。而《经论》所斥,共有外道九十五种。《华严经随疏演义钞》合九十五种外道为十一宗,谓外道教文传习西域不出十一宗,而九十五种外道无不尽摄也。

一、数论师计冥谛生。从数起论,名为数论,又论能生数,名为数论。其造数论及学数论者,皆名数论师。计冥谛生者,《百论》云,从冥生觉,乃至神我,共成二十五谛。以前二十四谛,从神我而生,依神我为主,谓神我常觉明了,常住不坏。摄受诸法,是故执神我是常是一,是万物因,是涅槃因也。(二十五谛者:冥初自性谛即冥谛也,智六谛即觉也,我心谛、五唯谛即色声香味触也,五大谛即地水火风空也,五知根谛即眼耳鼻色身也,五作业根谛即口手足大便小便也,心平等根谛、神我谛、神我即识神也)

二、卫世师计六句生。梵语卫世,华言无胜,其人在佛前八百年出世。时人以其尽避声色,匿迹山藪,夜绝视听,方行乞食,有似鸛鹑鸟,故名鸛鹑仙人。及获五通,遂说《论》十万偈,谓证菩提,便欣入灭。六句生者:一者实,谓诸法体实为德业所依;二者德,即道德也;三者业,即作用也;四者大有,谓实德业同一有也;五者同异,谓如地望地是同,望水即异,水火风等亦然;六者和合,谓诸法和合,如鸟飞空,忽至树枝,住而不去,法亦如是,由和合故,令有住也。(五通者,足不履地、知人心命、回眼千里、呼名即至、石壁无碍也)

三、涂灰计自在天生万物。涂灰即外道名,谓此外道,计欲界第六自在天,能生万物。

四、围陀论师计那罗延天生四姓。梵语围陀,华言智论。梵语那罗延,华言钩锁力士,谓其骨节钩锁而有力也。那罗延天能生四姓,谓口生婆罗门,两臂生刹帝利,两髀生毗舍,两脚生首陀。(四姓已具前释,又婆罗门本义为净行,刹帝利本义为田主,毗舍亦云商贾,首陀亦云农人)

五、安荼论师计本际生。梵语安荼,无翻。本际者,即过去世之初际也。谓此外道,计世间最初有大水时,有大安荼出生,形如鸡卵,后为两段,上为天,下为地,中生一梵天,复能出生一切有命无命之物。故计梵天是生万物之主也。

六、时散外道计物从时生。谓此外道,自见草木等物,有时生华,有

时生果,有时作用,或舒或卷,合彼枝条,随时荣枯。时虽微细不可见,以此华实等,则知有时也。

七、方论师计方生人人生天地。方即四方。谓此外道,计四方能生人,人能生天地,灭后还入于方也。

八、路伽耶计色心法皆极微作。梵语路伽耶,华言顺世。谓此外道,计色心等法皆从四大极微,能生粗色,虽是极微,其体实有,以世间粗物无常,极微之因不坏也。(四大者,地大、水大、火大、风大也)

九、口力论师计虚空为万物因。谓此外道,计从空生风,从风生火,从火生暖,暖生水,水生冻。坚作地,地生五谷,五谷生命,命没还归虚空也。

十、宿作论师计苦乐随业。谓此外道,计一切众生,受苦乐报,皆随宿世本业所作。若有持戒精进,受身心苦,能坏本业,本业既尽,众苦亦灭,众苦灭故即得涅槃,是故计宿世所作为一切因也。

十一、无因论师计自然生。谓此外道,计一切万物无因无缘,皆自然生,皆自然灭也。

《陀罗尼集经》又有外道六师,以为邪心见理,发于邪智,不禀正教,故名外道。《辅行》云:六师元祖是迦毗罗,支派分异,遂为六宗。(迦毗罗,华言黄色)

一、富兰那迦叶。梵语富兰那,字也。无翻。迦叶,因母之姓而为姓也。其人起邪见,谓一切法断灭,无君臣父子忠孝之道,名为色空外道,以色破欲界有,以空破色界有,谓空为至极故也。

二、末伽黎拘睺黎。梵语末伽黎,华言不见道,字也。梵语拘睺黎,无翻。因母之名而为名也。其人起邪见,谓众生苦乐,不由自行而得,皆是自然而有。此计自然者,即是无因,亦邪见也。(按:此即前第十一种)

三、删闍夜毗罗胝。梵语删闍夜,华言正胜,字也。梵语毗罗胝,华言不作,因母之名而为名也。其人起邪见,谓道不须求,经生死劫数,苦尽自然而得。又云八万劫满,自然得道也。

四、阿耆多翅舍钦婆罗。梵语阿耆多翅舍,字也。钦婆罗,粗衣名,因以为名也。其人起邪见,非因计因,著粗弊衣,自拔其发,以烟熏鼻,及五热炙身,修诸苦行为道,自谓今身并受诸苦,则后身常得乐也。(《大涅槃经》有六苦行外道:一自饿外道,二投渊外道,三赴火外道,四



自坐外道,五寂默外道,六牛狗外道,持牛狗戒齧草啖污。皆修苦行者也。不复具详)

五、迦罗鸠驮迦旃延。梵语迦罗鸠驮,华言牛领,字也。梵语迦旃延,华言剪发,姓也。其人谓诸法亦有相亦无相,即邪见也。

六、尼犍陀若提子。梵语尼犍陀,华言离系,此外道出家之总名。梵语若提,无翻。因母之名而为名也。其人谓罪福苦乐,本有定因,要当必受,非行道所能断。如此计者,即邪见也。

诸经论多述及外道者,兹特举其略而已。要之释迦生于外道炽盛之时,而摧邪显正,独成大觉,遂使佛教不替于世。然外道亦多卓绝苦行,非尽苟然。释迦不得外道资之于前,亦难以成就如此博大之一切种智也。

第二节 释迦诞生为白净王太子

释迦本行,其事颇违俗理,涉于荒怪,然大觉出世,不同凡人,诸教所宗,并多灵迹。故兹编所述,不敢率执恒轨,以律圣神,至于感应万端,义著经典,悉依旧文,约而次之。宗教之史,本异余科,常智所施,今无取尔。

释迦生于印度之迦比罗幡窣都国(Kapilavastu),或又称为迦毗罗施兜,或曰迦维罗卫,或曰劫比罗伐窣堵,异名凡十余,皆音译殊文,实一地也。梵语迦比罗者,黄义。幡窣都者,城义。法显《佛国记》曰:迦维罗卫国大空荒,人民希疏,道路怖畏,白象师子,不可妄行。玄奘《西域记》曰:劫比罗伐窣堵国,周四千余里,空城十数,荒芜已甚。王城颓圯,周量不详,其内宫城,周十四五里,叠砖而成,空荒久远,人里旷稀。盖至法显、玄奘往游时,胜境已颓圯如是矣。以今考之,其地当在波罗奈(Benares)之东北,普特罗(Patna)之西北,哥罗克堡(Gorakhpur)之近傍。近时浮来博士(Dr.A.Fübrer)则以佛诞生处在蓝毗尼(Lumbini),以其处有阿输迦王(即阿育王)所刻石柱,久没土中,千八百九十七年,浮来博士始发掘得之也。

诸经论中,记释迦降生因缘。《因果经》曰:尔时善慧菩萨,功德行满足,位登十地,在一生补处,近一切种智,生兜率天,名圣善白。为诸天主说于一生补处之行,亦于十方国土,现种种身,为众生随宜说法。

期运将至，当下作佛，即观五事。一者观诸众生熟与未熟，二者观时至与未至，三者观诸国土何国处中，四者观诸种族何族贵盛，五者观过去因缘，谁最真正应为父母。观五事已，即自思惟：今诸众生，皆是我初发心已来所成熟者，堪能受于清净妙法。于此三千大千世界，此阎浮提迦毗罗施兜国最为处中。《瑞应本起》云：迦维卫者，三千日月，万二千天地之处中也。佛之威神，至尊至重，不可生边地。地为倾邪，故处其中，周化十方，往古诸佛出兴于世，皆生于此。诸族种姓，释迦第一，甘蔗苗裔，圣王之后。观白净王过去因缘，夫妻真正堪为父母。盖释迦本为善慧菩萨，此由兜率天降生迦毗罗国释种之因缘也。释迦父白净王亦称净饭王。

《普耀经》云：于时菩萨问诸天子，以何形貌降圣母胎。或言儒童形，或曰释梵形，或言日月王形，或曰金翅鸟形。彼有梵天名曰强威，从仙道来，报诸天言，象形第一。六牙白象威神巍巍，梵典所载。所以者何？世有三兽，一兔二马三白象。兔之渡水，趣自渡耳；马虽差猛，犹故不知水之深浅；白象之渡，尽其源底，声闻缘觉；其犹兔马，虽渡生死，不达法本。菩萨大乘，譬如白象，解畅三界十二缘起，了知本无，救护一切，莫不蒙济。菩萨过冬盛寒，春末夏初，树始华茂，不寒不暑，适在时宜。菩萨从兜率天，化作白象，诸天作诸好乐，烧众名香，放大光明，普照十方，以四月八日明星出时，降圣母胎。于时摩耶夫人于眠寤之际，见菩萨乘六牙白象腾虚而来，从右胁入，身现于外，如处琉璃。夫人体安快乐，如服甘露，顾见自身如日光照，心大欢喜，踊跃无量，见此相已，廓然而觉。此释迦降胎之朕也。白净王使婆罗门占之，曰此相必是正觉之瑞，若不出家，为转轮圣王。王四天下，七宝自至，千子具足。自从菩萨处胎以来，摩耶夫人日更修行六波罗蜜，即六度解，见下卷。天献饮食，自然而至，不复乐人间之味。三千大千世界常皆大明，清凉香风起于四方，诸抱病者悉皆除愈。

释迦在胎，不令母有诸苦患，行住坐卧无所妨碍。晨朝于母胎中，为色界诸天说种种法，至日中时，为欲界诸天示说诸法，于日晡时，又复为鬼神说法，于夜三时，亦复如是，成熟利益无量众生。夫人怀妊日月将满，欲出园林游观，白净王令净扫洒蓝毗尼园。《大华严经》云：十月满足，于四月八日日初出时，夫人见彼园中有一大树，名曰无忧，华色香鲜，枝叶分布，极为茂盛，即举右手，欲牵摘之，菩萨渐渐从右胁



出。前记释迦于四月八日处胎，而《华严》又云四月八日降诞。兹并记之。

当时树下生七宝七茎莲华，大如车轮，释迦即便堕莲华上，无扶持者，自行七步，举其右肋而师子吼：我于一切天人之中，最尊最胜，无量生死，于今尽矣。当尔之时，所感瑞应三十有四：一、十方世界皆悉大明；二、三千大千世界十八相动，丘墟平坦；三、一切枯木悉更敷荣，国界自然生奇特树；四、园苑生异甘果；五、陆地生宝莲华，大如车轮；六、地中伏藏悉皆发出；七、诸藏珍宝放大光明；八、诸天妙服自然来降；九、众川万流恬静澄清；十、风止云降，空中明净；十一、香风芬芳从四方来，细雨润泽以敛飞尘；十二、国中疾病皆悉除愈；十三、国内宫舍无不明耀，灯烛之光不复为用；十四、日月星辰停住不行；十五、毗舍佉星汉名沸星。下现人间，侍太子生；十六、诸梵天王执素宝盖，列覆宫上；十七、八方诸仙人师，奉宝来献；十八、天百味食自然在前；十九、无数宝瓶盛诸甘露；二十、诸天妙车载宝而至；二十一、无数白象子首戴莲华，列住殿前；二十二、天绀宝马自然而来；二十三、五百白师子王从雪山出，息其恶情，心怀欢喜；二十四、诸天妓女于虚空中作妙音乐；二十五、诸天玉女执孔雀拂，现宫墙上；二十六、诸天玉女各持金瓶，盛满香汁，列住空中；二十七、诸天歌颂，赞太子德；二十八、地狱休息，毒痛不行；二十九、毒虫隐伏，恶鬼善心；三十、诸恶律仪，一时慈悲；三十一、国内孕妇产者悉男，其有百疾自然除愈；三十二、一切树神化作人形，悉来礼侍；三十三、诸余国王各贡名宝，同来臣服；三十四、一切人天无非时语。尔时诸彩女众见此瑞相，极大欢喜。

白净王闻太子生，即严四兵，眷属围绕，入蓝毗尼园，到夫人所。见太子身相好殊异，欢喜踊跃。随从入城，即将太子往诣天寺，太子既入，梵天形像皆从座起，礼太子足而语王言：太子天人中尊，虚空天神皆悉礼敬。大王不见耶？何今来礼我？将还后宫，王请香山阿私陀仙人来相太子，仙人言太子有三十二相。一者足下安平，立如奁底；二者足下千辐辘转，轮相具足；三者手足相指长，胜于余人；四者手足柔软，胜余身分；五者足跟广，具足满好；六者足指合缦网，胜于余人；七者足趺高平，好与跟相称；八者脚腩纤好，如伊泥延鹿王；九者平住两手摩膝；十者阴藏相如象王马王；十一者身纵广等，如泥俱庐树；十二者一一孔一毛生，青色，柔软右旋；十三者毛上向靡，青色，柔软右旋；十四者金色