



華嚴宗入門

劉貴傑 著



 東大圖書公司



華嚴宗入門

劉貴傑 著



 東大圖書公司

華嚴宗入門 / 劉貴傑著. -- 初版一刷. -- 臺北市:
東大, 民91

面; 公分 -- (宗教文庫)

參考書目: 面

ISBN 957-19-2695-7 (平裝)

1. 華嚴宗

226.3

91006627

網路書店位址 <http://www.sanmin.com.tw>

© 華嚴宗入門

著作人 劉貴傑

發行人 劉仲文

著作財產權人 東大圖書股份有限公司
臺北市復興北路三八六號

發行所 東大圖書股份有限公司
地址 / 臺北市復興北路三八六號

電話 / 二五〇〇六六〇〇

郵撥 / 〇一〇七一七五——〇號

印刷所 東大圖書股份有限公司

門市部 復北店 / 臺北市復興北路三八六號

重南店 / 臺北市重慶南路一段六十一號

初版一刷 中華民國九十一年五月

編號 E 22070

基本定價 參元貳角

行政院新聞局登記證局版臺業字第〇一九七號

有著作權・不准侵害

ISBN 957-19-2695-7 (平裝)

自序

佛家學說博大淵深，浩瀚如海。《華嚴經》卷數繁多，辭義艱澀；華嚴宗體系完備，理論精微，誠令初學者望而卻步，遑論鑽研，尤有甚者，竟致束之高閣、棄而不顧，殊為遺憾！

華嚴宗依《華嚴經》而立，從理論上說，《華嚴經》宣揚「一心」含攝無量、緣起無盡，時空願行等相即相入、無礙無盡的理境。「一心」包容萬有，攝受太虛，其大無外，其小無內。《華嚴經》雖浩如煙海，廣漠無涯，然其所顯義理，無非「一心」的全體大用。一切現象皆為「一心」所變現。「三界唯心」是《華嚴經》用來說明眾生生死流轉的原因，以及宇宙萬有的根源。三界諸法與世間所見，無一不是「一心」所造，甚至有謂「心造諸如來」（《六十華嚴·十地品》），如來也是「心」的產物。既然心造如來，心造眾生，那麼，就「心」這個絕對的主體而言，諸佛之心與眾生之心，完全平等無差，所以說：「心佛及眾生，是三無差別」（同上）。從實踐上說，成佛畢竟有賴於「心」，「心」才是成佛的主體。因此，成佛的關鍵在於修心，唯有修心，才能見佛。

華嚴宗三祖法藏說：「塵相虛無，從心所生」（《華嚴經

義海百門》、「離心之外，更無一法」（同上）。四祖澄觀把理法界、事法界、理事無礙法界、事事無礙法界歸為「一心」。五祖宗密主張「境不自生，由心故現」（《禪源諸詮集都序》卷上之二），認為「總該萬有，即是一心」（《註華嚴法界觀門》）。塵相、幻相，一切現象全是「一心」所現，「緣慮分別，亦唯一心」（宗密《圓覺經大疏釋義鈔》卷一上）。一切攀緣、思慮都是「一心」的作用，這個絕對真心「能現一切色像，亦能隨意出生一切所要之物」（同上），因此，「若人知心行，普造諸世間，是人則見佛，了佛真實性」（《八十華嚴·夜摩宮中偈讚品》）。「心行」即由心修行，因為「心」能變現一切，所以修行即是修心。心疾不除，極樂仍是苦海；妄想不生，娑婆勝於西天。日常生活中，念念都是修行，端看如何用心而已。《八十華嚴·淨行品》記載：智首菩薩問文殊菩薩一百一十種有關修行的問題，文殊菩薩僅答「善用其心」四字。

「心」是萬法的本源，用於善，則善；用於惡，則惡。若能念念不忘眾生，念念上契佛心，即是「善用其心」。此外，更須安歇狂心，止息妄念，「念起即覺，覺之即無，修行妙門，唯在此也」（宗密《禪源諸詮集都序》卷上之二）。生死之根，在於妄念，妄念既無，必可解脫。經由息滅妄念、善用其心，才能斷除惑業、體證真如。

年來於輔仁大學哲學系講說「華嚴哲學」，撰有講義。今受東大圖書公司邀稿，乃撮其要旨，詳加補綴，作有系統的

鋪陳，筆之於書，名曰「華嚴宗入門」。自忖學養未逮，體悟有限，率成斯篇，紕漏錯謬，恐所難免，深望讀者，不吝指正，則幸甚焉！

劉貴傑序於國立新竹師範學院哲學研究室

中華民國九十一年元旦

華嚴宗入門

目 次

自 序

第一章 緒 論	1
第一節 華嚴典籍的形成	3
第二節 地論師與華嚴學	5
第三節 本書內容概述	7
第二章 《華嚴經》的譯本、結構與思想	11
第一節 《華嚴經》的譯本	13
第二節 《華嚴經》的結構	16
第三節 《華嚴經》的思想	31
第四節 《華嚴經》與密教	36
第三章 華嚴宗的歷史發展	41
第一節 唐朝時期華嚴宗的演進	43

第二節	唐朝以後華嚴宗的流布	48
第三節	民國以來華嚴宗的傳衍	53
第四章	華嚴宗的判教觀點	57
第一節	南三北七的判釋	60
第二節	五教十宗的判釋	64
第五章	華嚴宗的基本概念	69
第一節	法界與一真法界	71
第二節	理與事	74
第三節	體與用	77
第四節	性與相	79
第五節	一與多	80
第六節	相即與相入	83
第七節	三昧與海印三昧	85
第八節	十住與十地	87
第九節	華藏世界	91
第十節	入法界即入世間	93
第六章	華嚴宗的主要義理	95
第一節	明辨色空	97
第二節	體會理事	99
第三節	法界緣起	102

第四節	三性一際	105
第五節	因門六義	108
第六節	四種法界	110
第七節	六相圓融	113
第八節	十玄緣起	116
第九節	心造萬法	121
第十節	性起思想	124
第七章	華嚴宗的修證途徑	129
第一節	法界觀	131
第二節	唯識觀	136
第三節	還源觀	141
第四節	斷惑論	144
第五節	佛身論	146
第六節	佛土論	150
第八章	華嚴宗與禪的交融	153
第一節	華嚴宗的禪化	155
第二節	禪學的華嚴化	159
第九章	華嚴宗與程朱理學	165
第一節	華嚴義理與二程學說	167
第二節	華嚴義理與朱子學說	170

附錄 華嚴宗名著選讀	175
一、華嚴金師子章	175
二、答順宗心要法門	188
三、華嚴原人論（節選）	193

第一章

緒 論

宇宙萬物是由「一心」變現而起，
只要捨離妄念，
便可體證真知。

華嚴宗依《華嚴經》而立，從佛教經典發展史上看，《華嚴經》的形成，經過了一個漫長的歷程，它是由許多華嚴單行經匯集而成的。對華嚴單行經的研究乃始於東晉，在各種單行經中，最受重視的是「十地」和「十住」一類。另外，自《十地經論》譯出後，華嚴學便成為北方佛學的重點，並且向各地傳衍開來。弘揚和研習華嚴經典的主力，則源自地論師，他們為華嚴宗的創立奠定了穩固的基礎。

第一節 華嚴典籍的形成

《華嚴經》是經過長久時間所結集而成的佛教典籍。龍樹以前，已有《十地經》、《不可思議解脫經》等單行本流布。日本學者宇井伯壽認為《華嚴經》的成立是在印度第一期大乘佛教時代。一般認為《兜沙經》既是現存最早的漢譯華嚴典籍，也是最早形成的華嚴經典，其產生不早於西元一世紀，不遲於西元二世紀中葉。

至於集成本所收錄的其他經典的形成年代，則眾說紛紜。日人高峰了洲認為：集成本中的《如來名號品》、《光明覺品》、《淨行品》、《十住品》、《十地品》、《十定品》、《十忍品》、《如來出現品》、《離世間品》、《入法界品》大約形成於西元150–250年間。其中《如來名號品》、《十地品》、《入法界品》可能是在龍樹以前，或西元150年前後形成的，是最早出現的華嚴典籍。大約在西元250–350年間，才逐漸編成現存的《六十華

嚴經》。

最早見諸於東漢支婁迦讖譯的《兜沙經》相當於現今《華嚴經·如來名號品》，吳支謙譯的《菩薩本業經》相當於《華嚴經》的〈淨行品〉和〈十住品〉。西晉竺法護譯的《菩薩十住經》相當於《華嚴經·十住品》，《漸備一切智德經》相當於《華嚴經·十地品》，《等目菩薩所問三昧經》相當於《八十華嚴·十定品》，《如來興顯經》相當於《華嚴經·寶王如來性起品》，《度世品經》相當於《華嚴經·離世間品》。秦聖堅譯的《羅摩伽經》相當於《華嚴經·入法界品》，鳩摩羅什重譯的《十地經》相當於《華嚴經·十地品》。到了唐代，還陸續有單行的重譯本出現，像般若譯的《大方廣佛華嚴經入不思議解脫境界普賢行願品》（即四十卷《華嚴經》），就是《入法界品》的再次擴展。因此，近人一般認為整部《華嚴經》並非某一地區的作品，而是華嚴經學派中流傳的許多散本的最後結集。

現代學者鎌田茂雄、伊藤瑞叡等，大都認為在集成本之前譯出的某些單行經是集中發揮某種學說而產生的，並且經過不斷補充而形成若干單品經。集成本是在匯集不同時代和地區產生的單行經基礎上形成的。某些前出單行經是集成本中所收錄相關內容的經典的原型；某些單行經形成於前，集成本形成在後，並且是在中國于闐一帶編纂成集的。

第二節 地論師與華嚴學

研習及弘傳世親所著《十地經論》的僧伽，稱為地論師。《十地經》相當於《華嚴經·十地品》，《十地經論》是對《華嚴經·十地品》的論釋。世親作論，從原經發掘出六相、八識等新義，並且針對「三界虛妄，但是一心作」的哲學命題予以發揮，對華嚴宗思想的形成有很大的影響。直到唐代，華嚴學說大盛，《地論》精義已悉為賢首家所資取。

《十地經論》在北魏永平元年至四年(508-511)由勒那摩提、菩提流支兩人合作譯成，共十二卷。由於勒那摩提和菩提流支的見解不同，所以其後學地論師也就產生異解，而形成「相州南道」、「相州北道」兩系。南北之名，一般都說從相州去洛陽的通道，有南有北，兩家學徒即沿循兩道各別發展而得名。

以菩提流支為首，後為道寵所承襲的一派稱為「相州北派」，亦稱北道派；以勒那摩提為首，後為慧光所延續的一派稱為「相州南派」，亦稱南道派。南北兩派的主要分歧是「相州南道計梨耶為淨識，相州北道計梨耶為無明，此乃南北之殊也」(《翻譯名義集》卷六)。也就是說，南道派以阿賴耶識為真識，乃宇宙萬有的根源；北道派以阿賴耶識為妄識，能引生各種痛苦煩惱。

北道派傳自菩提流支，他於北魏永平初年至洛陽，受朝

廷禮遇，後隨東魏遷鄴。前後二十餘年，譯出《十地經論》、《楞伽經》等共三十九部。其傑出弟子道寵，從他學《十地經論》，隨聞出疏，名揚鄴下。道寵的弟子甚多，堪可傳道者，千有餘人，其中以志念、僧休、法繼、誕禮、牢宜、儒果等為最有名。

南道派傳自勒那摩提，他於北魏永平元年到洛陽弘法，譯出《十地經論》、《寶性論》等五部，弟子有慧光。慧光(468—537)師從勒那摩提，參與《十地經論》的翻譯，統整其師與菩提流支兩人的不同意見，對《十地經論》有獨到的見解，並著論疏，使《十地經論》得以暢行。慧光著有《華嚴經》、《涅槃經》、《維摩經》等疏，以及《勝鬘經》、《遺教經》等注，均已散佚，今存《華嚴經義記》第一（《光明覺品》的部分）的片斷而已。慧光精通華嚴學，強調《華嚴經》是佛教的根本，並且安立漸、頓、圓三教，把《華嚴經》置於圓教地位。華嚴宗二祖智儼受慧光的影響，而將《華嚴經》攝入圓頓二教，法藏又重新組織成具體的五教說。

慧光門下曾遊學於南朝的地論師有僧達(475—556)和安廩(507—583)，這兩位地論師把北方華嚴學傳到南方。安廩曾應梁武帝之請，住天安寺，講《華嚴經》。慧光弟子研習和傳播《十地經論》、《華嚴經》的著名人物還有：僧範(476—555)常講《華嚴》、《地論》等學，各有疏記。道憑(483—559)，活躍於趙魏，以講《地論》、《華嚴》為主。另有曇遵，在《華嚴》義理方面的研究也頗得時人推崇。道憑有弟子靈裕，靈裕有

門人彭淵，彭淵門下有智正，智儼即是承襲智正系統，闡揚華嚴學的祖師。

慧光的再傳弟子中，弘揚《地論》和《華嚴》的代表人物是淨影寺慧遠(523-592)，慧遠受隋文帝禮遇，撰有《十地經論義記》，主張「真」「妄」相依之說，若據「妄」攝「真」，即妄心之作；若依「真」攝「妄」，乃真心之作。認為真心才是第一義諦，才是宇宙萬物的根源。慧遠另有《華嚴經疏》七卷，解說華嚴經意。通過地論師的研習和宣講，境外傳入的華嚴經學有了實質的轉變，並為華嚴宗的形成奠定了基礎。

第三節 本書內容概述

華嚴宗因以《華嚴經》為根本典籍，故名華嚴宗。又因實際創始人法藏號賢首，也稱為賢首宗；該宗以發揮「法界緣起」的思想為宗旨，又稱作法界宗。

《華嚴經》主要闡揚輾轉一心，深入法界，無盡緣起的理論，和普賢行願的大乘思想。漢譯八十卷本，主要是宣說菩薩的十信、十住、十行、十迴向、十地等法門行相和修行的感果差別，以及依此修行所證得的無量功德，最後宣講菩薩依教證入清淨法界，迴向所有功德的崇高理想。中心內容是從「法性本淨」的觀點出發，進而闡明宇宙萬物等同一味，一即一切、一切即一，法界緣起等理論。在修行實踐上，則依據「三界唯心」的義理，強調解脫的關鍵乃在「一心」，指