

刘守华
著



中国
民间故事史



83号-1897

商务印书馆

The Commercial Press

中国民间故事史

刘守华 著



创于1897

商务印书馆
The Commercial Press

2017年·北京

图书在版编目(CIP)数据

中国民间故事史 / 刘守华著. —北京: 商务印书馆, 2017

ISBN 978-7-100-14001-0

I. ①中… II. ①刘… III. ①民间故事—文学史—中国 IV. ①I207.7

中国版本图书馆CIP数据核字(2017)第117821号

权利保留, 侵权必究。

中国民间故事史

刘守华 著

商务印书馆出版
(北京王府井大街36号 邮政编码100710)
商务印书馆发行
三河市尚艺印装有限公司印刷
ISBN 978-7-100-14001-0

2017年11月第1版 开本 710×1000 1/16
2017年11月第1次印刷 印张 45 1/2 插页 4

定价: 98.00元



刘守华

1935年8月生，湖北仙桃人。1957年毕业于华中师范大学中文系，留校任教至今。曾任中文系主任及湖北省民间文艺家协会主席。现为华中师范大学文学院教授，博士生导师，非物质文化遗产研究中心主任，《中国民间文艺学年鉴》主编。1956年开始投身于民间文学研究，迄今出版学术论著《中国民间童话概说》、《比较故事学》、《中国民间故事史》、《中国民间故事类型研究》、《道教和中国民间文学》、《佛经故事与中国民间故事演变》等10余种。主编的《民间文学导论》获全国高校优秀教材一等奖。

守华教授：

你好！

收到你寄来的新作《中国民间故事史》，并嘱我说几句话，很高兴。中国是一个故事大国，中国的民间故事有着悠久的历史，对民间故事历史形态的研究不仅有助于我们了解故事的传承变化脉络，而且它也适应着建设中国民间文学体系的需要，这项工作早就应该有人来做了，现在你不辞辛劳地做了这一繁难的开创性工作，为后来者开辟了道路，我作为这门学科的同行人，感到由衷的喜悦，我相信其他学人也会有同样的感受吧。从本书的内容看，你是花费了大量心血的，历史上的民间故事散存在诸种记述之中，要将其搜集起来已属不易，本书不仅尽可能地广泛搜集故事资料，而且还作了必要的解说与考证，从这一点上说，也难能可贵。假如，本书对民间故事中所包含的诸多文化因素给予更多的注意的话，那么作为民俗文化著作它就可能达到更高的境界。但是，作为系统研究中国民间故事史的第一本著作，它已经具有重要的开创意义。总之，感谢你为学科建设作出的贡献，感谢你给我寄书的好意。

祝

教安

钟敬文

1999年11月13日

（原载《长江日报》2000年3月26日）

此书(《中国民间故事史》)多采具有神话色彩、童话意趣、寓言格局的民间故事,以史为经,以事为纬,梳理成篇,使之自然走出国门,与世界民谭相会,其目光识见,诚有超迈前人之势。它和我的广义神话思想,也是息息相通,不谋而合。暑中匆匆翻阅一过,不觉神为之爽,意为之惬。聊缀数语,以应所囑。

2000. 5. 25, 袁珂于成都。

(又此书即将珍藏于我院情报所袁珂神话研究室,供众观览,长作参攷。)

守華教授惠臨：

承寄贈《中國民間故事史》

大著，感激之至，此書對此地

研究民間文學及民俗學教學

者均極為有用，特此至誠謝

忱，甚候

著綏

李年園拜啟

一九九九，十一，廿

目录 Contents

绪论..... 001

第一章 先秦两汉民间故事..... 022

第一节 古代民间故事的萌芽 023

第二节 先秦诸子寓言中的民间故事 030

第三节 《风俗通义》所载汉代民间故事 041

第四节 《列女传》中的“尧舜禅让”及其演变 049

第五节 《淮南子》中的“地陷为湖”及其演变 058

第六节 小结 067

第二章 魏晋南北朝民间故事..... 072

第一节 《列异传》..... 073

第二节 《搜神记》..... 080

第三节 《搜神后记》..... 090

第四节 《幽明录》..... 098

第五节 《异苑》..... 105

第六节 其他志人、志怪小说集中的民间故事 110

第七节 《搜神后记》中的《白水素女》及其演变 126

第八节 《搜神后记》中的《蚊子》和龙母型故事 133

第九节 小结 140

II 中国民间故事史

第三章 隋唐民间故事(上) 149

- 第一节 戴孚的《广异记》 149
- 第二节 《酉阳杂俎》 159
- 第三节 句道兴本《搜神记》 171
- 第四节 《启颜录》 183
- 第五节 其他志怪、传奇集中的民间故事 189
- 第六节 变文中的《刘家太子传》及其他 201

第四章 隋唐民间故事(下) 207

- 第一节 《叶限》和灰姑娘型故事 207
- 第二节 《鲁般作木鸢》和木鸟型故事 213
- 第三节 《田章》和天鹅处女型故事 223
- 第四节 《望夫冈》和云中落绣鞋型故事 235
- 第五节 小结 242

第五章 宋元民间故事(上) 252

- 第一节 《夷坚志》 253
- 第二节 《青琐高议》 268
- 第三节 《稽神录》及其他 275
- 第四节 《湖海新闻夷坚续志》 284
- 第五节 《艾子杂说》和《事林广记》 296

第六章 宋元民间故事(下) 304

- 第一节 “蛇妻”与《白蛇传》 304
- 第二节 《符离王氏蚕》与神蚕故事 311
- 第三节 《费孝先》与《斗谷三升米》 316
- 第四节 《卜起传》与子报父仇故事 322
- 第五节 宋元话本与民间故事 327
- 第六节 小结 333

第七章 明清民间故事(上) 339

第一节 《耳谈》 340

第二节 《聊斋志异》 351

第三节 《子不语》 366

第四节 《咫闻录》 374

第五节 《都公谭纂》、《夜谭随录》及其他 386

第六节 《笑府》、《笑得好》及其他 412

第八章 明清民间故事(下) 432

第一节 《鞭角庄》和天婚故事 432

第二节 《宝应獭妖》和老獭稚故事 436

第三节 虎故事种种 443

第四节 “宝卷”、“善书”和民间故事 455

第五节 小结 463

第九章 佛教传播与中国民间故事 470

第一节 《经律异相》 471

第二节 《大唐西域记》 489

第三节 藏传佛教和《尸语故事》 504

第四节 《佛本生经》和阿銮故事 515

第五节 “端正王判案”在中国的流变 526

第六节 “商人赎龙女”与中国的“龙女报恩” 538

第七节 小结 546

第十章 道教信仰与中国民间故事 551

第一节 《神仙传》种种 551

第二节 八仙故事的魅力 568

第三节 “许真君斩蛟”的源流 580

第四节 “仙乡奇遇”的构成与演变 586

IV 中国民间故事史

第五节 小结	595
第十一章 20 世纪的中国民间故事（上）	599
第一节 从征集歌谣到采录故事	599
第二节 民间传说故事研究的开端	608
第三节 发掘利用民间文艺的新热潮	615
第四节 新中国的成立与民间文学事业的勃兴	618
第五节 五六十年代的民间故事采录	623
第六节 五六十年代的民间故事研究	632
第十二章 20 世纪的中国民间故事（下）	638
第一节 新时期的开始与民间文学事业的第二个“黄金时代”	638
第二节 新故事与《故事会》	645
第三节 故事家和故事村的新发现	649
第四节 《中国民间故事集成》的编纂	662
第五节 小结	671
附录一 民间文化学研究的新成果	
——评《中国民间故事史》（刘锡诚）	675
附录二 评刘守华著《中国民间故事史》（谭达先）	677
附录三 《中国民间故事集成》的特色与价值（刘守华）	684
主要参考引用书目	694
引述故事篇目索引	701
初版后记	717
再版琐记	721

绪论

由 56 个兄弟民族组成的我们这个伟大民族，在古老深厚的文化沃土上孕育出了丰富多彩的民间故事。到 20 世纪 60 年代，我国积累的民间故事书面资料就已达 10 多万篇。80 年代以来，在文化部统一筹划下，为编纂出版十大民族文艺集成和志书，开展了大规模采录民间文学的活动，采录到各族民间故事 180 多万篇。地方的故事资料本纷纷问世，精心编纂的故事集成国家卷（每省一巨册）也开始正式出版。在这种情势下，对中国民间故事进行宏观研究，编著一部故事史，就显得更为迫切了。

一、人类文化史上的民间故事

我们通常所说的民间文学从其表达方式来看，主要有口头讲述的散文体故事和口头咏唱的韵文体诗歌两大类。后来又派生出有说有唱、说唱结合的民间曲艺以及说唱加表演的民间小戏。其中以讲说故事最受民众喜爱，流行最广。

口头讲述故事的活动遍及人类居住的每一个角落，正如故事学家所描述的：“在非洲中部的村庄里，在太平洋装有舷外铁架的小船上，在澳大利亚灌木林中，以及在夏威夷火山的阴影里，现时的和神秘过去的故事，动物、神和英雄的故事，以及男人和女人们自身生活的故事，总是以它们的魅力俘虏听众或丰富着日常生活的谈吐。这样的故事还在爱斯基摩雪屋的海豹油灯下，在巴西的热带丛林中，在英属哥伦比亚海岸的图腾柱旁拥有听众。另外，在日本、中国和印度，僧人和学者、农民和手艺人全都加入了喜欢好的故事和崇敬

故事讲得好的人的行列。”^[1]

直到 20 世纪末期，虽然现代文明的进步给人们带来了无比丰富多样的文化娱乐生活，可是讲故事仍是许多地方日常生活中的一个重要部分。不仅在那些欠发达的地区，传统民间故事依然对人们保持着它的巨大魅力，而且如同一位美国故事学家于 80 年代所揭示的，由于美国故事讲述者的努力，在整个北美大陆，讲故事又蔚然成风，甚至可以说，“美国重又迎来了讲故事的‘文艺复兴’时期”^[2]。

为什么口传故事的艺术生命力如此旺盛？这个人类文化之谜引起了各国许多作家和学者的思考与探索。

与马克思齐名的世界文化伟人恩格斯，在他早年所写的《德国的民间故事书》这篇文章里写道：“民间故事书的使命是使一个农民做完艰苦的田间劳动，在晚上拖着疲乏的身子回来的时候，得到快乐、振奋和慰藉，使他忘却自己的劳累，把他的饶瘠的田地变成馥郁的花园。民间故事书的使命是使一个手工业者的作坊和一个疲惫不堪的学徒的寒伧的楼顶小屋变成一个诗的世界和黄金的宫殿，而把他的矫健的情人形容成美丽的公主。但是民间故事书还有这样的使命：同圣经一样培养他的道德感，使他认清自己的力量、自己的权利、自己的自由，激起他的勇气，唤起他对祖国的爱。”^[3]

恩格斯对民间故事书所应具有的三个使命的理解，正是从它作为口传故事的特点引申而来的。

上述关于民间故事“使命”的论述，在俄国著名作家高尔基对其童年时代的回忆里得到了印证，他说：“故事在我面前展开了对另一种生活的希望之光，在那种生活里，有一种自由的、无畏的力量在活动着，幻想着更美好的生活。”^[4]正因为民间故事里充满对另一种生活、另一个世界的热烈期望和憧憬，一位钟情于世界民间故事的美国儿童文学家珍妮·约伦便由此联想到人类语言的魔力：“动物的‘语言’都只能涉及‘此时此刻’，而无法表述过去和未来，唯有人类创造的故事才能够组构或改变他们生活于其中的世界。由于故事具有

[1] [美] 斯蒂·汤普森：《世界民间故事分类学》，上海文艺出版社 1991 年版，第 2 页。

[2] [美] 珍妮·约伦：《世界著名民间故事大观·前言》中文版，上海文艺出版社 1991 年版，第 15 页。

[3] 《马克思恩格斯论艺术》第四卷，人民文学出版社 1996 年版，第 401 页。

[4] 见《民间文学》1956 年第 5 期。

组合和改变的能力，词语具有某种掌握过去、现在与未来的魔力，因此讲故事者在世界各地的口头文化中普遍受到尊重。”^[1]

民间故事的艺术生命力自然不限于浪漫主义激情这一方面，它还以其对人生命运的深刻洞察，有力地启示着广大民众。《意大利童话》的编者、作家伊·卡尔维诺，经过数年研读意大利民间故事之后，终于发现：“民间故事通过对人世沉浮的反复验证，在人们缓缓成熟的朴实意识里为人生提供了注脚。这些民间故事是男人和女人潜在命运的记录，尤其是那些即将决定人们命运的人生阶段的记录：例如年轻人的出生（这本身就往往预示今后的命运），离开家乡，最后经过种种人生的磨难，长大成人，成为人类的一员。这个概略说明虽然简单，却包括了人世间的一切。”由此，民间故事便在趣味洋溢的讲述中，隐含着现实人生启蒙教科书的性质，能启发激励人们“为解放自己、为掌握自己的命运而斗争”^[2]。

民间故事对创造和传承它们的人民大众来说，是自我娱乐、自我教育的手段，是凝聚其文化传统世代相传的“接力棒”。在文学史上，它们“长久地做着文士、骚人们创作的种子和酵母”^[3]。对今天的研究者来说，则是人类文化史不可缺少的组成部分，“民间故事涉及人类经验的一切方面，这便是社会学、人类学、文学、语言学等专业学科的另一表述方式”^[4]。从而也就成为现代人文学科的重要研究对象了。

总之，遍及世界各国的讲故事，既是一种和人类生存发展攸关的文化娱乐教育活动，又是一种口头语言艺术创造活动。就其内容之广博而言，它是民众生活的百科全书；就其思想感情深厚程度而言，它又是一个国家或民族乃至人类共同体心灵的窗口。口传故事在民众日常生活中的实用价值，将越来越削弱，而它在艺术史、文化史上的价值，却将长久地迸发异彩，为众多作家和学人所珍视。

[1] 〔美〕珍妮·约伦：《世界著名民间故事大观·前言》中文版，第2页。

[2] 〔意〕伊·卡尔维诺：《意大利童话·序言》中文版，上海文艺出版社1985年版，第8页。

[3] 钟敬文：《民间文艺谈数》，湖南人民出版社1981年版，第200页。

[4] 〔美〕珍妮·约伦：《世界著名民间故事大观·前言》，第20页。

二、中国民间故事的构成

口头讲述故事的活动在中国源远流长，至今在许多地方仍深受民众喜爱。试看下面这段记述：

故事讲述家的传承人都是农民，都有繁重的农活压在肩上。他们利用什么时间、在什么地点进行讲述故事的活动呢？冬季是农闲季节，寒夜又那样漫长，于是，躺在温暖的炕头上，或围坐在火盆边，嘴里巴咂着旱烟袋，也许手里纳着鞋底等活计，手不闲，嘴也不闲地讲述着。夏季挂锄时节，夜晚坐在大树底下，或在庭院里以此来消磨暑天的酷热。秋后扒苞谷米或扒蚕茧，需要人手多，讲故事会吸引来劳动帮手，还会忘记了疲劳。^[1]

这里讲述的是辽宁岫岩县满族居住地区讲故事的情形。文章写于20世纪80年代初，所记述的情景却是从古代沿袭而来。清同治十三年（1874），一位文人许奉恩（叔平）对他家乡安徽乡村讲故事的情形也有生动描述：

农功之暇，二三野老，晚饭杯酒，暑则豆棚瓜架，寒则地炉活火，促膝言欢，论今评古，穷原竟委，影响傅会。邪正善恶，是非曲直，居然凿凿可据。一时妇孺环听，不自知其手舞足蹈。言者有褒有贬，闻者忽喜忽怒。事之有无，姑不具论。而借此以寓劝惩，谁曰不宜。^[2]

中国大部分地区从事农业生产，农闲时节便是讲故事的大好时机。它是农民休闲时一种最简便的文化娱乐活动。有些较为轻松（如扒苞谷米）的活路，也可以边干活儿边讲故事。妇孺环听，“忽喜忽怒”，讲述者和听众之间的情绪交流直接有力，气氛十分热烈欢快。以上两段文字展现了中国从南到北广大地区口头讲述故事活动的典型情景。

中国民间俗称讲故事为“讲古话”、“讲瞎话”、“讲大头天话”、“摆龙门

[1] 张其卓：《这里是“泉眼”——搜集采录三位满族民间故事讲述家的报告》，见《满族三老人故事集》，春风文艺出版社1984年版，第589页。

[2] 许奉恩：《兰苕馆外史·自序》，黄山书社1996年版。

阵”，还有叫做“讲经”、“粉白（话）”的，各地说法不一，但仍以“故事”一说最为普遍。“故事”之名很早就见于中国典籍，最先指“旧事”，如汉代著名史学家司马迁在《史记自序》中就写道：“余所谓述故事，整齐其世传，非所谓作也。”意思就是他只是把前代留传下来的旧事整理记载下来，并非自己造作。“故事”的这一用法已开始具备了和后世相近的意思。随后据传出于西汉著名史学家班固笔下的《汉书》一书问世，“故事”作为叙事题材名称的用法就流行开来了。20世纪初，在“五四”新文化运动的刺激下，北京大学发行《歌谣》周刊，除倡导搜集民间歌谣外，也倡导搜集“民间的传说故事”。最初所有来自口头的叙事散文作品都称为“民间故事”，到1922年周作人和赵景深在北京《晨报》副刊讨论童话问题时，周作人根据英国进化论人类学派的学说，进一步把它们区分为“神话”、“传说”和“童话”三种题材，并说：“神话是创世以及神的故事，可以说是宗教的；传说是英雄的战斗与冒险的故事，可以说是历史的；这两类故事在实质上没有什么差异，只是依所记的人物为区分。童话的实质也有许多与神话传说共通。但是有一个不同点：童话没有时与地的明确的指示，又其重心不在人物而在事件，因此可以说是文学的。”^[1]

在使用这些民间文学概念时，为了和儿童作家创作的童话作品相区别，后来人们便称民众口头讲述的童话故事为“民间童话”。周作人用“宗教的”、“历史的”和“文学的”来概括三者的不同性质，现在看来并不十分确切。但应把这三种口头叙事题材区分开来，却已成为中外民间文艺学家的共识。现在，在国内外民间文艺学、民俗学科学体系中，这三种题材不仅有了规范名称：神话（Myth）、民间传说（Folklore）、民间故事（Folktale），而且与之相应的神话学、传说学和故事学也已建立起来，并获得了可观的研究成果。^[2]

目前我国对“民间故事”名称有广义与狭义两种用法。列入我国十大民族文艺集成和志书之中正陆续问世的《中国民间故事集成》各卷，即取前一种用法。该书《总序》开门见山作了说明：“《中国民间故事集成》所使用的‘民间故事’这个名词，是一个广义的概念，它包括中国各族人民群众口头散文叙事

[1] 见《周作人与儿童文学》，浙江少年儿童出版社1985年版，第87页。

[2] 参见《中国大百科全书·中国文学卷》，中国大百科全书出版社1986年版，第709、541、543页；《简明不列颠百科全书》中文版第七卷，第143页，第六卷，第2、3页，中国大百科全书出版社1986年版；〔日〕《文化人类学百科辞典》，青岛出版社1987年版，第254、255页。

文学的各种题材和形式，其中有神话、传说，还有其他各样的故事，如动物故事、幻想故事、生活故事、笑话、寓言，以及某些民族或地区特有的口头散文叙事文学题材等等。”总编委会之所以这样做，不仅是由于在民间的故事讲述活动中，人们并没有把三者区分开来，也是因为将它们合并起来采录编纂比较方便。而在成书时，却作了科学的分类编排。

至于进行民间文学研究，自然应该使用狭义概念，将神话、民间传说和民间故事三者区分开来。这已成为世界现代人文科学发展的通例。神话史、民间传说史各有自己的特殊范围，我们这部《中国民间故事史》就只能以神话、传说以外的狭义的民间故事作为考察对象了。

中国民间故事在内容与形式上的基本特征是什么呢？

既然现代民间文艺学早已将神话、传说和故事分离开来，我们自然就须从它们的区别与关联中来把握民间故事的特质。神话是一种最为古老的神奇幻想故事，它以神的活动作为叙说中心，具有原始性与神圣性，由原始思维支配下的人们以不自觉的方式虚构而成，并同人们的原始宗教信仰有着密切关联。许多古老神话挟裹着近现代人的思想观念一直流传到今天，就其核心母题而言，仍是一种最为古老原始的叙事艺术。

传说是以历史上特定的人物、事件，或留存的自然风物与人工景物等为叙说对象的故事，以富于历史性、传奇性为特征。口头传说不同于信史，常常有很明显的虚构成分，但这种虚构必须围绕特定的实有之物展开，以不损害其历史可信性为限度。

同神话、传说有别的民间故事则以现实世界中形形色色普通人的生活遭遇及其理想愿望为叙说中心，以自觉的艺术虚构方式编织而成，富于娱乐性与教育性。对口述者来说，它是最贴近自己的生活与心理，表达自己的情感与想象最自由最随意，因而也最富有文学意趣的故事。

关于这三种题材的历史渊源，有的学者认为，故事是在原始文化背景下，和神话、传说平行生成的，关于动物生活习性的故事最早出现在人们的口头文学中。^[1]另一种意见则认为故事题材脱胎于神话，是古代神话破碎的“残片”

[1] 详见〔苏〕柯斯文：《原始文化史纲》中文版，三联书店1957年版，第198页。