

闽台

MINTAI FOJIAO
CISHAN ZUZHI YUNZUO MOSHI
BIJIAO YANJIU

佛教慈善组织 运作模式比较研究

本书阐述本研究的缘起与意义；划分三种不同类型佛教慈善组织；比较了闽台两地不同类型佛教慈善组织资源动员方式与社会交换模式的特征，在组织使命、组织决策、志工管理方面的异同，以及社会服务输送的各自特色。同时，阐释了佛教慈善组织自我调适的内外动力机制，提出促进大陆地区佛教慈善事业发展的政策建议。

郭玉辉 著



厦门大学出版社
XIAMEN UNIVERSITY PRESS

国家一级出版社
全国百佳图书出版单位

闽台佛教慈善组织 运作模式比较研究

郭玉辉 著



厦门大学出版社
XIAMEN UNIVERSITY PRESS

国家一级出版社
全国百佳图书出版单位

图书在版编目(CIP)数据

闽台佛教慈善组织运作模式比较研究/郭玉辉著. — 厦门:厦门大学出版社, 2017. 10
ISBN 978-7-5615-6801-9

I. ①闽… II. ①郭… III. ①佛教—慈善事业—组织机构—对比研究—福建、台湾 IV. ①B948②D632.1

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2017)第 292286 号

出版人 蒋东明

责任编辑 文慧云

封面设计 夏林

技术编辑 朱楷

出版发行 厦门大学出版社

社址 厦门市软件园二期望海路 39 号

邮政编码 361008

总编办 0592-2182177 0592-2181406(传真)

营销中心 0592-2184458 0592-2181365

网址 <http://www.xmupress.com>

邮箱 xmup@xmupress.com

印刷 厦门集大印刷厂

开本 720mm×1000mm 1/16

印张 12.75

插页 1

字数 205 千字

版次 2017 年 10 月第 1 版

印次 2017 年 10 月第 1 次印刷

定价 48.00 元

本书如有印装质量问题请直接寄承印厂调换



厦门大学出版社
微信二维码



厦门大学出版社
微博二维码



目 录

第一章 绪 论	1
第一节 研究缘起与研究意义	1
一、研究缘起	1
二、研究意义	3
第二节 文献综述	5
一、大陆佛教慈善研究	6
二、台湾佛教慈善公益研究	11
三、简短评论	14
第三节 理论基础	15
一、社会交换理论的基本发展脉络	15
二、布劳社会交换结构论的基本观点	16
三、佛教慈善组织的社会交换	19
第四节 研究框架	22
一、研究对象	22
二、研究方法	24
三、研究思路与研究内容	25
第二章 闽台佛教慈善组织的身份建构	29
第一节 影响闽台佛教慈善组织身份建构的外部因素	30
一、宏观政治环境	30



二、法律制度与宗教慈善场域	33
三、宏观经济环境与社会需求	35
第二节 影响闽台佛教慈善组织身份建构的内部因素	38
一、佛教慈善思想	38
二、佛教慈善传统	41
三、人间佛教	44
四、闽台佛教慈善组织创始人的理念	46
第三节 闽台佛教慈善组织的内涵与类型	48
一、佛教慈善组织的内涵与特征	48
二、闽台两地佛教慈善组织的身份(类型)	52
第三章 闽台佛教慈善组织的资源动员比较	61
第一节 闽台佛教慈善组织的志工资源及其社会 交换模式比较	62
一、闽台佛教慈善组织的志工资源比较	62
二、闽台佛教慈善组织志工的社会交换模式比较	69
第二节 闽台佛教慈善组织的物质资源及其社会 交换模式比较	88
一、慈善组织的资金来源与筹资方式	88
二、闽台佛教慈善组织的物质资源及其筹资方式比较	90
三、闽台佛教慈善组织社会捐赠者的社会交换模式比较	96
第四章 闽台佛教慈善组织的资源转化比较	108
第一节 闽台佛教慈善组织的使命比较	108
一、同心慈善会的组织使命	109
二、南普陀寺慈善会的组织使命	110
三、慈济基金会的组织使命	111
第二节 闽台佛教慈善组织的决策系统比较	115
一、闽台佛教慈善组织的领导者比较	115



二、闽台佛教慈善组织的决策机构比较	119
第三节 闽台佛教慈善组织的志工管理比较	123
一、同心慈善会的志工管理	123
二、南普陀寺的志工管理	126
三、慈济基金会的志工管理	128
第五章 闽台佛教慈善组织的服务输出比较	135
第一节 闽台佛教慈善组织的社会服务比较	136
一、闽台佛教慈善组织的社会救助服务比较	136
二、闽台佛教慈善组织的现代社会服务比较	142
第二节 闽台佛教慈善组织宏观领域的社会交换模式比较	147
一、佛教慈善组织的“需求”	147
二、宏观领域闽台佛教慈善组织社会交换的“报酬”比较	149
三、宏观领域佛教慈善组织社会交换的过程	154
第六章 闽台佛教慈善组织自我调适比较	157
第一节 闽台佛教慈善组织自我调适的动力机制	157
一、闽台佛教慈善组织自我调适的外部驱动力	158
二、闽台佛教慈善组织自我调适的内在驱动力	161
第二节 闽台佛教慈善组织自我调适的内容比较	164
一、闽台佛教慈善组织的制度调适比较	165
二、闽台佛教慈善组织的传媒网络调适比较	170
第七章 结束语	177
参考文献	180
后记	197



图表目录

表 1-1	本书选取的研究对象简介	22
图 1-1	本书研究框架图	27
图 2-1	台湾法律体系下民间组织分类图	35
图 2-2	世俗与宗教组织的组织链	52
表 2-1	三个佛教慈善组织要素属性表	54
图 2-3	闽台佛教慈善组织的身份	55
表 2-2	三个佛教慈善组织的组织要素内容	60
图 3-1	佛教慈善组织与捐赠者之间的社会交换模式	61
表 3-1	台湾地区志愿服务参与动机	70
表 3-2	慈济集体活动表	78
表 3-3	同心慈善会历年总收入	92
表 3-4	南普陀寺慈善会的历年收入	94
表 3-5	人们捐款的动机	97
表 4-1	厦门市同心义工服务中心义工基础培训班 第 26 期课程表	125
表 4-2	2007 年慈济台中分会社区志工见习课程表	130
图 5-1	佛教慈善组织与社会各子系统之间的社会交换模式	135



第一章

绪 论

第一节 研究缘起与研究意义

一、研究缘起

历史上,自汉代佛教东传以来,佛教就一直将发展慈善事业作为践行佛陀慈悲精神的重要载体。封建社会时期,佛寺依托寺院经济的发展与兴盛,在赈灾、济贫、医疗救助、乡村基础公益设施建设等慈善公益领域做出了重要的贡献,在中华民族慈善史上占有重要的地位。

近代太虚法师为改革佛教流弊,提出建设“人间佛教”的倡导,经过印顺法师与赵朴初居士等人的弘扬,人间佛教成为海峡两岸佛教界复兴佛教、发展佛教的共同指导思想。台湾佛教界在人间佛教的指引下,迅速崛起,成为当代台湾第一大宗教。台湾佛教不仅佛教团体数量众多,而且出现了众多跨境佛教团体。台湾四大佛教道场中的佛光山、慈济都在社会福利事业领域做出了巨大的贡献。作为当代台湾最大的民间慈善组织,慈济



在慈善、医疗、教育、人文等领域贡献卓著,不仅拥有超过 400 万的会员,而且拥有亚洲第一大、全球第三大的骨髓捐赠库。它的创办人——证严法师也在 2011 年荣登《时代》2011 年百大人物,被誉为“活菩萨”。^①

在当代大陆,赵朴初居士将人间佛教写进了《中国佛教协会三十年》的报告之中,正式确立了人间佛教作为大陆佛教界指导思想中的地位。随着宗教政策的落实以及旅游经济的兴起,大陆的佛教寺院经济开始复兴,并逐步走向兴盛,佛寺的经济收入开始增加。众多佛寺秉承佛陀慈悲思想与人间佛教理念,开展慈善公益活动,在赈灾、济贫、安老慰孤等领域做出了重要的贡献。随着佛教慈善事业的发展,各地佛教界纷纷成立专业组织。目前大陆有 60 多家佛教慈善组织。

福建是佛教大省。历史上福建地区的佛教也在慈善事业方面做出了重要的贡献。近代,圆瑛法师开办的泉州慈幼院和福建佛教协会开办的“福建省佛教医院”在全国都有一定的影响力。在当代,福建佛教界弘扬人间佛教的精神,积极从事济世利民的事业。大陆第一家佛教慈善机构——南普陀寺慈善会就诞生在福建厦门,它是大陆佛寺慈善发展的重要里程碑。厦门同心慈善会的运作模式在全国也有一定的影响力。可以说福建地区的佛教慈善组织是大陆发展的代表。

但是,福建地区的佛教慈善组织不论在规模上、服务的专业化上,以及组织制度的建设上都与台湾同行有着较大的差异。是什么因素导致了这种差距?闽台两岸佛教慈善组织发展的社会背景有何差异?它们的组织运作模式有何特点?台湾地区的佛教慈善组织的发展经验对大陆特别是福建地区同行有何借鉴意义?这是笔者研究的中心问题。为了比较的可行性,笔者选择台湾的慈济基金会、厦门同心慈善会、南普陀寺慈善会作为闽台两地佛教慈善组织的研究对象,通过对个案的深入研究,回答上述问题。

^① 东南网.时代 2011 年百大人物证严上榜 被誉为“活菩萨”[EB/OL]. http://www.fjsen.com/b/2011-04/22/content_4369239.htm,2011-04-22.



二、研究意义

随着“全球性结社革命”的兴起,非营利部门^①不仅在数量上获得了迅速的增长,而且所掌控的社会资源也在日益增加,成为与政府、市场并列的社会部门,其独特的使命和运行模式使其社会影响日益扩大。随着中国“总体性社会”^②日益解构,国家开始“还权”于社会,非营利部门逐步获得了发展空间。宗教组织历来都是第三部门重要的组成部分。无论东西方社会,在福利国家建立以前,宗教界一直都是人类社会福利的重要供给者之一。我国的传统民间社会,各种公益活动,一般都以慈善的方式出现,其中蕴含着强烈的宗教道德理念。^③ 随着社会组织在社会经济生活中的作用日益凸显,有关非营利组织发展等相关议题逐渐成为政府和学界关注的热点之一。NGO(非政府组织)逐渐成为一个跨学科的研究领域,集中了一大批来自政治学、管理学、社会学、经济学等相关领域的专家学者。他们对当代中国民间组织的内涵、类型、兴起与发展的动力机制、社会功能、基本特征、运行的制度环境、研究的理论背景、发展中遇到的困境、外部关系、

① 这种类型的组织在不同的文献中有着不同的称谓,如非营利组织、慈善组织、志愿组织、独立部门、第三部门、民间组织、社会组织、公民社会组织、非政府组织、免税部门。由于学术界对于这类组织的基本特质已有共识,本书将对这些不同的称谓等同使用,不再区分它们的类型、性质。

② 根据孙立平教授的观点,总体性社会是指一种结构分化程度很低的社会。在这种社会中,国家对经济以及各种社会资源实行全面的垄断;社会政治结构的横向分化程度很低,政治中心、经济中心、意识形态中心高度重叠;行政权力渗透于社会生活的各个领域,整个社会生活的运作呈现高度的政治化和行政化的特征。总体性社会的特征包括:国家动员能力极强,但民间社会极弱,社会生活的运转只能依赖行政系统;缺乏中间阶层的作用,国家直接面对民众,中间缺少缓冲;社会自治能力差,中间组织不发达,社会的自组织能力很弱。而“总体性社会”解构就是指国家对社会生活全面控制与垄断的终结,非国家主体开始参与社会资源的配置。经济上,表现为市场在经济资源配置中起到了基础性作用;在社会领域,表现为民间组织开始逐步得到恢复和发展,成为社会资源配置的重要主体。详见孙立平. 总体性社会研究:对改革前中国社会结构的概要分析[J]. 中国社会科学季刊,1993(1).

③ 王顺民. 当代台湾地区宗教类非营利组织的转型与发展[M]. 台北:洪叶文化事业有限公司,2001.



发展前景等诸多方面进行了深入的探讨。^①但是,作为第三部门重要的组成部分——宗教组织,却被多数研究者排除在外。^②学界对于这种社会现象并没有给予充分的关注,对于这类组织的研究才刚刚起步,关于它们的研究成果尚付阙如。因此,对于宗教慈善的研究具有丰富的理论价值。

目前,在慈善研究领域,社会交换的研究较为缺乏。而社会交换是宗教慈善组织顺利运行的基础与保障。慈善组织只有从社会当中吸取资源,才能实现组织的可持续发展;同时,通过服务的输送,获得社会的认可与支持,为下一个社会交换打下基础。因此,对于佛教慈善组织社会交换的研究可以丰富慈善研究的内容。而慈善组织社会交换的一个基本前提就是构建合适的组织身份。组织身份是组织获得社会、成员认可的基础,组织身份的建构可以帮助佛教慈善组织获得合法性。在中国特殊的国情下,合法性在一定程度上意味着资源动员的能力,获得政治合法性可以获得政府相关政策的支持;获得社会合法性可以较为顺利地进行善款募捐。组织身份包括组织的名称、使命、组织文化等,是组织重要的构成要素,是组织运作的重要基础。在宗教尚属敏感领域的中国,佛教慈善组织所处的环境是不确定性的,它们之间的竞争日趋激烈。通过组织身份建构,宗教组织可以形成与外部环境之间的资源交换,形成社会合作网络,以获取各种资源,为组织服务输送提供物质、人力基础。本书在研究宗教慈善组织身份建构的基础上,探讨佛教慈善组织的社会交换,既可以扩大社会交换研究的应用领域,也可以为 NGO 研究提供新视角。

闽台两地同根同源,地缘相近、血缘相亲、文缘相承、法缘相循、商缘相

① 唐东生.近年来国内 NGO 研究述评[J].改革,2003(2);张平,张先科.近十年来国内民间组织发展的制度环境研究综述[J].学会,2008(3);王江江,张翠娥.近十年来我国民间组织研究综述[J].江汉论坛,2004(8);陆春萍,邓伟志.民间组织研究的多维理论视角析评[J].南京社会科学,2007(7);刘晓宁,刘求实.现阶段中国 NGO 组织扩展研究[J].学会,2005(4);唐斌.中国非营利组织研究述评[J].社会科学辑刊,2006(4);唐兴霖,周幼平.中国非政府组织研究:一个文献综述[J].学习论坛,2010(1);李晓明.国内外非营利组织研究述评[J].西北大学学报(哲学社会科学版),2007(9);秦剑.非营利组织的经济学分析:一个理论述评[J].河北经贸大学学报,2008(5).

② 如学者王名等主编的《民间组织通论》(时事出版社 2004 年版)中就明确将宗教组织和其他政党组织排除在民间组织研究的视野之外。



连。在海峡西岸经济区上升为国家战略以后,闽台之间的经济、文化、社会事业的交流空前活跃。闽台两地可以发挥互补优势,取长补短,获得共同的发展。台湾地区的宗教,特别是佛教,与福建地区一脉相承,很多寺庙都是福建地区的分庙。中华人民共和国成立前,台湾很多佛教寺庙都派僧侣来福建地区的寺庙“进修”。中华人民共和国成立后,海峡两岸处于对峙的状态,闽台之间的佛教文化交流也因此中断。台湾地区的佛教在赴台高僧的引导下,特别是在印顺法师“人间佛教”的指引下,获得了空前的发展。伴随着台湾经济的起飞,台湾佛教慈善事业也逐步获得了高速的发展,出现了像慈济、佛光山、法鼓山等一大批著名佛教慈善组织。台湾学界对佛教慈善的研究也取得了丰硕的成果。在 NGO 研究中,进行比较研究的相对较少,将大陆 NGO 与台湾地区 NGO 进行比较就更少了。本书以社会交换作为理论视角,探讨闽台两地不同佛教慈善组织在组织身份建构、资源动员,以及服务输送等诸多方面的异同,在动态分析闽台佛教慈善组织所从事的社会慈善公益活动的基础上,考察闽台两地佛教慈善组织的运作模式。希望通过闽台两地佛教慈善组织的横向比较,为大陆其他佛教慈善公益组织的发展提供一些启迪与帮助。

第二节 文献综述

由于我国慈善事业还处于发展初期,现有的慈善组织大部分都具有官方背景。学者们对这些组织的性质、运作的特点进行了深入研究,取得了一大批有价值的研究成果。^①但是,大陆的宗教类慈善组织处于边缘化的

^① 孙立平. 动员与参与:第三部门募捐机制个案研究[M]. 杭州:浙江人民出版社, 2000;中国青少年发展基金会发展研究委员会. 处于十字路口的中国社团:中国第三部门研究年鉴 2000 年[M]. 天津:天津人民出版社,2001;王颖,折晓叶,孙炳耀. 社会中间层:改革与中国社团组织[M]. 北京:中国发展出版社,1993;田凯. 非协调约束与组织运作[M]. 北京:商务印书馆,2004.



地位,学界的研究和探讨一直比较缺乏。台湾地区宗教慈善发展较为成熟,学界的研究也较为深入,且以个案研究为主,取得不少的学术成果。

一、大陆佛教慈善研究

为了改变宗教慈善研究匮乏的局面,从2007年开始,宗教界、学界与政界三方合作,先后在北京、厦门、西宁、广州召开了四次宗教慈善公益研讨会,希望推动宗教慈善的研究。但是,由于研究还处于起步阶段,学界有关宗教慈善的研究成果还比较少。在这仅有的少数研究中,学者更加青睐基督宗教慈善公益的研究,对于佛教慈善的研究关注就更少,而且研究主要集中在佛教慈善思想、佛教慈善史等传统哲学和史学领域,忽视了佛教慈善发展现状的实证研究。下面我们就对大陆佛教慈善研究做一个综述。

1. 佛教慈善思想研究

中国佛教伦理思想是佛教在中国历史发展过程中,融合中国本土文化思想与道德规范而形成的,是佛教慈善思想的基础,研究者在该领域取得了丰硕的成果。关于佛教慈善思想体系及其组成部分,有学者就指出中国佛教善恶报应论作为中国佛教伦理的理论基础,其印度之源、中土之流,与中国传统报应观和传统“承负说”相比,以其独特的内涵和理论特征,弥补了传统报应观理论上的局限,开启了中土劝善化俗的新思路。^①同时,佛教在其发展过程中,逐渐形成了“诸恶莫作,众善奉行”、“戒定慧”、“菩萨行”等丰富的、具有道德约束力的伦理思想,为僧众修行提供了伦理道德基础。故有学者指出,佛教的各种伦理道德思想特别是慈悲观是规约和指导佛教徒修行的道德原则,是佛教徒“去恶扬善、普度众生”的指明灯。^②

另外一些学者认为佛教慈善思想是中华传统慈善思想的重要来源之一,指出佛教在中土的发展中一直伴随着对现实生活至善的追求并与传统

^① 王月清. 中国佛教善恶报应论初探[J]. 南京大学学报(哲学·人文·社会科学), 1998(1).

^② 业露华. 中国佛教伦理思想[M]. 上海:上海社会科学院出版社,2000.



伦理不断融合,使得中国佛教慈善观乃至劝善理论特别丰富,这也大大加快了佛教慈善理论中国本土化的进程,为发挥其社会功能奠定了基础。^①同时,中国佛教伦理思想中的中土之流主要是儒家思想,它对佛教伦理思想其他部分,比如人生观、戒律观、孝顺观在不同时期的形成与发展有着重要的推动作用。^②还有学者则认为,佛教并没有一个与“慈善”直接对应的概念,不过佛教有一个类似的核心概念,就是布施。可以说,佛教的布施观包含了佛教慈善的本质。^③

慈悲是佛教文化的重要理念,被视为佛道的根本。有学者认为,慈悲理念的哲学基础是“缘起论”,慈悲思想的含义简言之“与乐拔苦”,其善行要点为布施、不杀生,其神格形象为阿弥陀佛、观音菩萨、地藏菩萨,其内在的本质为解脱众生、成就佛果。慈悲理念的现代意义包括,有助于国民素质的提升、有助于维护世界和平和人类安全、有助于生态平衡与经济可持续发展。^④还有的学者研究了佛教慈善伦理思想在现代社会,特别是构建和谐社会中的作用,指出佛教的平等观念、慈悲利他观念、戒杀护生理念、明心见性人文关怀、重孝的家庭观念在现代社会具有缓和人与自我、人与他人、人与自然矛盾的作用,它鼓励人们抑制自我的利己主义和享乐主义,鼓励人们扶危济困与造福社会。^⑤此外,一些学者还探讨了佛教伦理对于生态环境保护的作用,并提出了心灵环保的理念,这是佛教慈善思想的重要发展与补充。^⑥

① 王卫平.论中国古代慈善事业的思想基础[J].江苏社会科学,1999(2);周秋光,徐美辉.道家、佛教文化中的慈善思想[J].道德与文明,2006(2);周秋光,曾桂林.中国慈善思想渊源探析[J].湖南师范大学学报,2007(3).

② 王月清.中国佛教伦理研究[M].南京:南京大学出版社,1999.

③ 张映伟.大乘佛教的慈善观及其现代意义[J].中国宗教,2009(8).

④ 方立天.中国佛教伦理的社会意义[J].伦理学研究,2004(1).

⑤ 姚卫群.佛教伦理思想与现代社会[J].北京大学学报,1999(3);王月清.论中国佛教伦理思想及其现代意义[J].南京大学学报(哲学·人文·社会科学),2002(5);方立天.中国佛教慈悲理念的特质及其现代意义[J].文史哲,2004(4).

⑥ 魏德东.佛教的生态观[J].中国社会科学,1999(5);刘东山.试析佛教的“心灵环保”思想[J].福州大学学报(哲学社会科学版),2004(3);缪方明.注重“心灵环保”的当代人间佛教:圣严法师人间佛教思想之探析[J].宗教学研究,2006(1).



2. 佛教慈善史研究

佛教由印度传入中土有近 2000 年的历史,其在佛教慈善思想指导下的社会慈善公益事业从汉代至今绵延不绝。在 20 世纪初,有学者就初步探讨了中古时期(约 3—9 世纪)中国佛教寺院经济中的济贫救灾慈善事业。^① 在当代,也有学者撰文探讨了魏晋南北朝时期佛教慈善事业。^② 他们认为魏晋南北朝时期出现的佛寺慈善机构对后世,特别是唐宋的佛教慈善事业的发展有着重要的影响。佛教在隋唐时期极为兴盛,佛教寺院经济获得空前发展,寺院和佛教的僧人参与到社会公益事业中,主要包括救灾济贫、行医施药、保护生态、关心行旅等,对当时的社会风气产生了有益的影响。^③ 同时唐代也是我国历史上慈善事业的重要发展时期,许多重要的慈善机构都是从唐代肇始,病坊就是其中之一。作为收容贫病平民和乞丐的慈善机构,它是由佛教中类似的组织发展而来的,其经办权在官府与佛寺之间反复更迭,反映出唐代统治者对佛教既利用又斗争的事实。^④ 宋代佛教寺院及其僧侣积极参与官办慈善机构的管理。有学者就指出,宋代“在各种政府性救济中,往往离不开僧人的参与;在民间慈善方面,僧人往往有着更为突出的贡献。如政府及私人赈济的组织工作、服务工作,多有僧人的参与;各种官办和私立的济贫机构中的服务人员,多由僧人充任;尤其是医疗方面,无论何种恶疾,僧人往往以身任之,贡献殊多”^⑤。另有学者也指出,宋代设置的官方慈善机构,如居养院、安济坊、慈幼局、漏泽园等机构

① 何兹全. 中古时代之中国佛教寺院[M]//何兹全主编. 五十年来汉唐佛教寺院经济研究. 北京:北京师范大学出版社,1986;全汉升. 中国佛教寺院的慈善事业[M]//何兹全主编. 五十年来汉唐佛教寺院经济研究. 北京:北京师范大学出版社,1986.

② 周兆望,蔡定益. 魏晋南北朝慈善事业初探[J]. 南昌大学学报(人文社会科学版), 2004(7);周兆望,蔡定益. 论北朝的慈善事业[J]. 南昌大学学报(人文社会科学版), 2005(3).

③ 王晓丽. 浅谈隋唐佛教寺院的公益活动[J]. 烟台师范学院学报(哲学社会科学版), 2005(5).

④ 杜正乾. 唐病坊表征[J]. 敦煌研究, 2001(1).

⑤ 张文. 宋朝民间慈善活动研究[M]. 重庆:西南师范大学出版社, 2005.



都有僧众参与管理。^① 还有学者考察了宋朝末年因国力衰微而兴起的江南地区的民间慈善事业,其中,佛教寺院是从事慈善事业的主要宗教组织。^②

至元代,佛教慈善一度消沉,明代则有所恢复。有学者指出,佛教在此时期除了承担着赈济因各种自然灾害而产生的难民、贫民的职责之外,寺院还参与了大量社会公益事业的供给,包括养济堂、饭堂、粥厂、修桥造井等;而且佛教慈善思想的传播还改善了社会风气,形成了民间乐善好施的习俗,改善了人心。应该说,这是更深层意义上的救度,也是佛教救济与普通社会救济最大的不同之处。^③ 清代佛教参与慈善的研究成果较少,有的学者研究了并非纯佛教性质的慈善组织,如放生会等民间慈善组织的活动。^④ 佛教发展至近代,处于生死存亡之边缘,为了应对时代的挑战,复兴佛教,佛教界有识之士对佛教的弊端进行了改革,而其中措施之一就是复办佛教慈善事业。圆瑛大师是这方面的先驱之一,其兴办的泉州开元寺慈儿院在近代慈善史上占有重要地位。^⑤ 近代佛教居士在慈善事业中也扮演重要的角色。他们的主要活动包括针对社会的传统慈善服务、临时性的灾民救济、战时救助和兴办慈善教育等^⑥,其独特的组织形式、慈善功能、资金运作模式,可以为当代民间宗教组织的完善提供一定的参考。

3. 佛教慈善组织研究

目前,宗教界在我国慈善事业的发展中扮演着重要的角色,佛教界尤为突出,学界有关佛教慈善组织的研究取得了一定的成果。有学者认为大陆佛教的慈善事业的内容大致可以分为扶贫济困、捐资助学、医疗救助、护生环保与文化事业五个方面;其组织类型包括专门成立的佛教公益组织,

① 王卫平. 唐宋时期慈善事业概说[J]. 史学月刊, 2000(3).

② 庄书峰, 谭书龙. 宋代江南地区慈善事业研究[J]. 安徽史学, 2006(6).

③ 王红蕾. 明代佛教的社会救济、公益事业及其现代启示[EB/OL]. <http://www.foyuan.net/plus/view.php?aid=72858>, 2009-09-24.

④ 陈宝良. 中国的社与会[M]. 杭州: 浙江人民出版社, 1996.

⑤ 王荣国. 圆瑛法师与泉州慈儿院[J]. 宗教学研究, 2005(1).

⑥ 唐忠毛. 作为民间慈善组织的近代居士佛教: 以民国上海佛教居士林为例[J]. 上海师范大学学报(哲学社会科学版), 2008(11).



长期从事社会公益时间较长或规模、影响较大的佛教协会、寺庙,“随缘参与”型佛教组织三种^①。有的学者则是以福建为例把佛教慈善组织分为“救济型慈善”、“服务型慈善”和“宗教教育型慈善”三种类型,并且比较了这三种类型佛教慈善组织的运行机制及各自优势与特点,从而揭示了福建佛教慈善公益事业发展的基本状况。^② 上海的佛教居士一直有从事公益慈善的优良传统。有学者研究了上海“佛教民间慈善活动”,即佛教居士自发组织的慈善活动。^③ 这些活动既有成员间的互利互助,也有社区内的扶贫济困,包括救助重病儿童、救助返沪知青、整修水井、修通山路等;“念佛小组”的慈善活动在城乡信徒之间起到了“信仰价值导向”的作用,获得了所在社区,以及相关媒体的积极评价。另有学者研究了上海企业家佛教居士的慈善活动^④,其指出这些居士的慈善活动,一方面是基于佛教伦理及其对“慈悲功德”的肯定,从而能够满足佛教徒信仰实践的需求;另一方面则可以使他们按照自己的行动逻辑,参与当代中国的社会福利事业,尤其是由企业家佛教徒组成的“信仰共同体”,探索出更为丰富的社会福利供给模式,其所呈现的“制度化行善”,扩大了受益者的范围,提高了福利供给的效率。

除了民间佛教居士慈善外,佛教寺庙也是慈善组织的重要组成部分。相关学者的研究一般以个案分析为主。南普陀寺慈善基金会是大陆最早成立的佛教慈善基金会之一,一些学者探讨了该基金会的实际运作过程,指出其资源输入的社会基础,并总结了其成功的经验,认为其运行模式对

① 张云江. 中国当代佛教的公益事业[M]//张士江,魏德东. 中国宗教公益事业的回顾与展望. 北京:宗教文化出版社,2008.

② 邓子美,等. 大陆佛教慈善公益组织类型探析:以当代福建之典型基金会为中心[C]//“教育与宗教慈善暨第三届宗教与公益事业论坛”论文集,2009.

③ 刘元春. 佛教民间慈善活动的特点与影响:上海“耀华路念佛小组”慈善活动纪实[J]. 世界宗教研究,2006(4).

④ 高虹. 佛教慈善事业与社会福利问题研究:以上海佛教信仰实践为例[J]. 甘肃社会科学,2010(3).