

楊文會編訂

釋氏十二經註疏
上

楊文會 編訂

釋氏十二經註疏

上

齊魯書社

圖書在版編目（CIP）數據

釋氏十三經註疏 / 楊文會編訂. — 濟南：齊魯書社，

2013.1

ISBN 978-7-5333-2755-2

I. ①釋… II. ①楊… III. ①佛經—注釋

IV. ①B942

中國版本圖書館CIP數據核字（2013）第031073號

釋氏十三經註疏

楊文會 編訂

出版發行 齊魯書社

社 址 濟南市英雄山路189號

郵 編 250002

網 址 www.qlss.com.cn

電子郵箱 qilupress@126.com

印 刷 山東新華印務有限責任公司

開 本 787mm × 1092mm 1/16

印 張 75.125

插 頁 10

字 數 1084千

版 次 2013年1月第1版

印 次 2013年1月第1次印刷

標準書號 ISBN 978-7-5333-2755-2

定 價 560.00圓（上下冊）

序

早在二十年前，我就曾經給在三秦出版社工作的朋友趙建黎提出一個建議，希望他能够考慮編輯出版佛教十三經。當時的想法其實很簡單，一方面是因為傳統文化的繼承與弘揚已經成為時代的必然潮流，而佛教經典又是這一潮流得以推進的必要支撐，所以，佛教經典將越來越為社會所需求；另一方面，佛教經典的出版應該借助於一些傳統的文化因素，借機而行可能會更具吸引力，而釋氏十三經其實就是仿照儒家十三經的名稱，希望能以這種組團性呈現方式，在與儒家文化經典的呼應中獲取更多的感召力與影響力。

當時，我還做了比較系統深入的研究，選取了十三部最有影響力的經典，同時也徵求了時任中國社會科學院南亞研究所所長、著名佛教學者黃心川先生的意見，也得到他的大力支持。可惜因為出版社有多方面的考慮，加之我忙於他事，而佛教出版市場也在千變萬化，此事後來就擱置下來了。讓我萬萬沒有想到的是，二十年後，我的學生史全超竟能接續前緣，得益於齊魯書社社領導的魄力和同仁的慧眼，開始編輯出版《釋氏十三經註疏》，這其中的因緣真讓我感慨萬千。

《釋氏十三經》是指佛教當中十三部最有影響的經典。近年來，關於佛教十三經的具體經目，學界和教界稍有不同的意見，但大同小異，僅有個別經目略有出入，有的側重考慮各個不同佛教派系之間的平衡，有的側重考慮佛教經典在歷史上傳播的廣度與影響的深度，有的則是考慮經典本身內容的相互呼應與整體的完整統一。這次，齊魯書社所選取的十三經註疏具有以下四

個特點：

第一，所收入的十三經爲晚清著名佛教學者楊仁山居士根據佛教理論與傳播實踐等因素綜合考慮之後所選定的，包括：《四十二章經》、《佛遺教經》、《八大人覺經》、《金剛經》、《梵網經》、《無量壽經》、《觀無量壽經》、《維摩詰經》、《法華經》、《圓覺經》、《心經》、《楞伽經》、《楞嚴經》。這十三部佛經基本涵蓋了佛教的主要思想與核心信仰，同時兼顧了流傳的廣度與影響的深度。這些經典支撐了中國佛教的主流形態，特別是唐以後中國佛教的基本思想情趣，均可從這些經典中得到充分而直接的理論滋養，所以，我認爲是最爲恰當的一種十三經版本。另外，十三經中有五部爲鳩摩羅什所譯，再次印證了鳩摩羅什的佛經翻譯堪稱中國佛教譯經事業的典範，他的譯經風格和譯經成果對中國佛教產生了極爲深遠的影響。

第二，本次選取的十三經都是註疏本，包括：《圓覺近釋》、《梵網經合註》、《四十二章經解》、《佛遺教經解》、《八大人覺經略解》、《心經註解》、《金剛經註解》、《無量壽經義疏》、《觀經四帖疏》、《首楞嚴經纂註》、《維摩詰所說經註》、《楞伽經記》、《法華通義》。除了經典原文之外，主要篇幅是歷史上高僧大德對這些經典的註釋。因爲這些經典都是古代翻譯出來的域外經典，是外來文化輸入中國的歷史見證，在歷史上都曾經歷了一個文化衝突與融合的過程，在一代又一代佛教義學高僧的努力下，逐漸被中國人所理解，並經過消化吸收的過程，逐步實現了中國化，成爲中國文化的有機組成部分。所以，正是因爲這些高僧的深入研究與系統解讀，佛教經典纔在中國落地生根，廣爲傳播。今天，我們借助中國古代高僧的經典註疏，可以更加全面、深刻、清晰地理解這些經典。

第三，《釋氏十三經註疏》中所收錄的釋經高僧具有廣泛的代表性和權威性，從後秦的僧肇，到隋代的慧遠，唐代的善導，再到明代的通潤、智旭、宗泐、如玘、真界、德清。這些高僧代表了中國歷史上最具有佛教學識與修行境界的一群人，他們對所註經典的理解是深刻準確的，他們的註釋是信得過的。尤其值得注意的是，十三部經疏中，後秦、隋、唐三代各有一部作品，另外十部均為明代作品。後秦僧肇的《維摩詰所說經註》、隋代慧遠的《無量壽經義疏》、唐代善導的《觀經四帖疏》分別為《維摩詰經》、《無量壽經》和《觀無量壽佛經》註疏作品中無可逾越的傑作，其他十部經典的註釋之所以選擇明代的作品，也是編者精挑細選之後的抉擇。在我看來，明代的釋經儘管不如隋唐時代那麼燦爛繁榮，但對今天的中國佛教影響極大。宋代以前的釋經更多屬於在消化吸收印度佛教基礎上的理論創新，支撐了宗派的形成，而宋代之後的釋經則是在理論創新業已完成之後更趨冷靜、綜合、圓融，更趨本土化和生活化的會通，所以，從理解佛教理論與實踐佛法的立場來看，明代的釋經，尤其是本十三經註疏所選用的明代幾位高僧的作品都是既系統全面，又深刻到位的釋經著作，值得細細品味。

第四，本次出版多據金陵刻經處的刻本進行影印，而金陵刻經處的刻本具有舉世公認的品質，其校勘之精良，版式之考究，選本之謹慎，印刷之清爽，堪稱佛經版本之典範。中國歷史上刻經事業極為發達，尤其是雕版印刷術發明之後，歷代的刻經猶如汗牛充棟，對中國佛教經典的普及與佛教思想的傳播起到了巨大的推動作用。刻經事業發展到近代，儘管已失去佛經傳播主渠道的角色，但刻版技術卻達到了最發達的程度，刻經的甄別與刻經的校勘等也達到很高的水平。本次影印出版的這些刻本都十分精良，採用影印的方式，既保持了古色古香的韻味，也避免了重新排版過程中可能出現的錯訛，對於極為重要的經典來說，因為讀者需要在攝心凝

神狀態下，清淨、仔細、悠緩、莊重地拜讀，所以這種保持古色的出版方式是合適的。而對於學者來說，也為每種經疏提供了一個比較完美的版本，對其義理研究與版本校勘等項工作都大有裨益。

全超來信告訴我齊魯書社計劃出版《釋氏十三經註疏》的設想，並希望我作個簡單的序。我想這既是我與佛教十三經二十年因緣的最終成熟，也是我與全超三年師生之緣的溫馨延伸，同時我也將此看做是我與齊魯書社因緣的增廣。近三十年前，我就開始關注齊魯書社，齊魯書社出版的很多書都成為我的精讀作品，至今在我的書房還有很多齊魯書社的書籍。今天，能夠與齊魯書社有此一序之緣，也算是三十年積累而來的福分。

惜緣，惜福，勉之，勉之！

李利安

二〇一二年十二月十一日

目錄

序		一
圓覺經近釋六卷	唐佛陀多羅譯 明通潤述	一
梵網經合註七卷附玄義	姚秦鳩摩羅什譯 明智旭述	六一
四十二章經解一卷	後漢迦葉摩騰、竺法蘭同譯 明智旭著	二一四
佛遺教經解一卷	姚秦鳩摩羅什譯 明智旭述	二三〇
八大人覺經略解一卷	後漢安世高譯 明智旭解	二四六
心經註解一卷	唐玄奘譯 明宗泐、如玘同註	二四九
金剛經註解一卷	姚秦鳩摩羅什譯 明宗泐、如玘同註	二五三
無量壽經義疏六卷	曹魏康僧鎧譯 隋慧遠疏	二七六
觀經四帖疏四卷	劉宋曇良耶舍譯 唐善導集記	三五五
首楞嚴經纂註十卷卷首卷末各一卷	唐般刺密諦譯 明真界纂註	四二七
維摩詰所說經註八卷	姚秦鳩摩羅什譯 姚秦僧肇註	六三五
觀楞伽經記十八卷卷首補遺各一卷	劉宋求那跋陀羅譯 明德清記	七二〇
妙法蓮華經通義二十卷	姚秦鳩摩羅什譯 明德清述	九六六

大方廣圓覺脩多羅了義經近釋卷一

明二楞庵釋通潤述

體無不徧曰大法無不徧曰方用無不具曰廣故清涼云大以曠兼無際方以正法自持用則稱體而周具此三義故名圓覺脩多羅此云契經謂契理契機故契經中有了義不了義如來爲人天二乘說不了義教以器小不能擔荷大法故說唯佛一人獨得覺性爲菩薩乘說了義教以根大能擔荷大法故說一切眾生皆得作佛然對機說教雖各不同而契理契機實無有二此經直顯一切眾

圓覺近釋卷一

一

生本來成佛名爲圓覺直截分明毫無隱覆此則契經中了義契經非不了義契經也然圓覺二字義匪一途故下文約十二義以發明而義始備如文殊章云有大陀羅尼名曰圓覺又云彼知覺者猶如虛空此則直指眾生心體如如不動了了常知者爲圓覺也普賢章云一切眾生種種幻化皆生如來圓覺妙心此指根身器界及界內界外二種無明併種種幻智皆從圓覺妙心流出此約出生凡聖染淨二法名圓覺也普眼章中顯四大六根六塵六識乃至十力四無所畏悉皆清淨徧滿

不動始知眾生本來成佛者此約凡聖染淨悉皆具足如來平等圓滿覺性根根塵塵周徧法界名圓覺也金剛藏章一切如來妙圓覺性本無菩提及與涅槃亦無成佛及不成佛無妄輪迴及非輪迴者此約染淨聖凡纖塵不立名圓覺也彌勒章中由本食欲發揮無明顯出五性差別不等依二種障而現深淺者此約眾生皆證圓覺本無差別由隨染緣而有二障故有六凡由隨淨緣而證二空故有四聖於無差別處而現差別以顯不變隨緣如摩尼之現五色爲圓覺也清淨慧章若遇善

圓覺近釋卷一

二

友教令開悟淨圓覺性發明起滅即知此生性自勞慮勞慮永斷得法界淨此名凡夫隨順覺性等者此約五性差別不等實無差別以顯隨緣不變名圓覺也威德章若諸菩薩悟淨圓覺以淨覺心取靜爲行名奢摩他起變化行名三摩提隨順寂滅名爲禪那乃至辯音章中單複圓修等者此約一心三觀即空即假即中名圓覺也淨諸業障章直顯眾生覺性本淨皆由耽著我人眾生壽者四相生愛生憎爲障爲礙不能入清淨覺必須斷盡四相一切寂滅覺性始圓名圓覺也普覺章所問

求何等人。依何等法。行何等行。除去何病。云何發心者。要須事明了。毫無錯謬。名圓覺也。圓覺章以大圓覺爲我伽藍。身心安居平等性智者。謂具如上種種深義。方得渾身安住。圓覺伽藍。故名圓覺。賢善首章。具上眾義。證此五名。方稱無上法王。爲賢善首。故名圓覺。故知十二菩薩。綸貫一經。圓覺二字。通該眾義。豈可以一知一見。便謂盡圓覺哉。故題中既標圓覺。又稱了義。正顯性相雙陳。理惑並闡。圓融行布。兩不相妨。始是如來稱性至極之深談耳。

圓覺近釋卷一

三

唐屬實沙門佛陀多羅譯

開元釋教目錄云。佛陀多羅唐言覺救。北印土屬實國人也。於東都白馬寺譯。道詮法師疏云。三藏法師佛陀多羅。於長壽二年龍集癸巳。持梵本至神都。於白馬寺譯。譯者翻梵語而成華言也。其度語筆授證義。潤文諸德具如別錄。

如是我聞。一時婆伽婆。入於神通大光明藏三昧正受。一切如來光嚴住持。是諸眾生清淨覺地。身心寂滅。平等本際。圓滿十方。不二隨順。於不二境現諸淨土。與大菩薩摩訶薩十萬人俱。

智論云。婆伽婆有四義。婆伽云德。婆言有合名有德。又婆伽云分別。婆名巧巧分別諸法。總相別相。故又婆伽云聲婆。云有以名聲普聞故。又婆伽云破婆。云能以能破淫怒癡故。入者謂性相俱泯。體同法界。入無入相。故神通大光明藏者。卽如來藏之異名。是凡聖均稟同賦之體也。破業識之牆垣。名曰神通。撤無明之封蔀。名曰大光明藏。由不定而定。故曰正定。不受而受。故曰正受也。又大卽是體。光明是相。藏卽是用。又大卽法身。光明是般若。藏是解脫。問大光明藏。人人滿足。若如來稱入而

圓覺近釋卷一

四

眾生豈出此光明藏乎。答。眾生未嘗出此大光明藏。但爲四大所局。二障所纏。而神不通。光明不大。故不言入。非不入也。故下經云。非覺違拒諸能入者。有諸能入。非覺入故。宗鏡問云。博地凡夫。位齊諸佛。云何不具諸佛神通。答。非是不具。但是眾生不知。如有學人問大安禪師云。如何是諸佛神通。師曰。汝從何來。答曰。江西來。師曰。莫不謾語否。答曰。終不謬言。學人再問。如何是諸佛神通。師曰。果然斯皆可驗。並是現前日用。用不知。故龐居士云。心通法亦通。十八斷行蹤。但自心無礙。何愁神不通。

故知神之不通是自生障礙耳一切如來皆以此大光明藏莊嚴此身住持此土非若眾生以藏識莊嚴此身住持此土也然此大光明藏元非他物即是眾生所具無垢無染清淨覺地諸佛證之名法性身以不見有身心二相故寂滅無高無下故平等無崖無岸故曰本際不違不逆故曰隨順無彼無此故曰不二由如來證眾生之體用眾生之用故能於清淨覺地現清淨土與大菩薩同住一處所謂以大圓覺爲我伽藍身心安居平等性智也問法身無相真土如空皆是一心無別依正云

圓覺近釋卷一

五

何卽談身土答只於自心性相分身土名謂以自身相義名身卽以自心性義名土又心則諸佛證之爲法身境則諸佛證之爲淨土則法身淨土皆爲所證而智爲能證也諸大乘經在淨土說者如深密經法集經稱讚大乘經密嚴經心印經與顯經大毗盧經入印法門經虛空藏經佛地經等佛地經云是薄伽梵住最勝光曜放大光明普照無邊世界周圓無際等論釋云此土受用土攝說此經佛是受用身此淨土量無邊際故若爾此地上菩薩所應見聞何故於此化土中結集流布論自

答云佛爲地上諸菩薩說令傳法者結集流通又云說此經時地前大眾見變化身居此穢土爲其說法地上大眾見受用身居佛淨土爲其說法所聞雖同所見各別而傳法者爲令眾生聞勝希願證佛功德故就勝者所見結集也然土雖多種不出於三一法性二受用三變化若開受用爲自他卽成四土統唯二種謂淨及穢或性及相故肇公云淨土穢土蓋隨眾生心之所宜淨者示之以寶玉穢者示之以瓦礫美惡自彼於土無定無定之士乃名淨土隨類普應故曰諸也

圓覺近釋卷一

六

其名曰文殊師利菩薩普賢菩薩普眼菩薩金剛藏菩薩彌勒菩薩清淨慧菩薩威德自在菩薩辯音菩薩淨諸業障菩薩普覺菩薩圓覺菩薩賢善首菩薩等而爲上首與諸眷屬皆入三昧同住如來平等法會

夫聖人立名多依行德故各有所表梵語文殊師利此云妙首亦云妙德表根本智六波羅密中智爲首德故此章直示因地法行用根本智頓斷無明以顯清淨覺地如如不動故爲問首普賢表行由行以成德故次普賢知行並進方便大開則法

眼洞照故次普眼。法眼既明。惑根已斷。而金剛不壞之體迥然獨露。故次金剛藏。圓頓之根已解。唯心若權教菩薩不知。戒斷則顛預佛性。必須詳明。唯識廣辯階差。故次彌勒。惑相雖明。階差已辨。若不知所證各別。則能伺真如。故次清淨慧。惑相已明。真如已解。若不知觀法。猶未能斷惑證真。不能隨順得入。其於威德未得自在。故次威德。雖三觀詳明。威德已具。若不詳辯三觀法輪。法輪無盡。亦未得圓通無礙。故次辯音。觀法雖明。若四相不除。業根不淨。不能入清淨覺。故次淨業障。四相已知。

圓覺近釋卷一

七

業根已淨。若五行不明。覺心不普。猶隔一塵。故次普覺。五行既明。則中根可入。若不詳明道場儀式。建立三期。剋心三觀。則下根人猶在門外。而覺性不圓。故次圓覺。覺既圓滿。必立名以彰其實。故次賢善首。是知一經之義。自始至終。雖條分縷析。若統會一宗。則以大圓覺爲我伽藍一言已蔽。故十二菩薩爲諸菩薩之綱領。而爲上首。其所入三昧。卽大光明藏。所住法會。卽不二境。所現淨土。以凡聖一源。主伴同會。故曰同住如來平等法會也。不思議佛境界經云。爾時世尊語文殊言。汝能了知。

圓覺近釋卷一

八

如來所住平等法否。文殊言。我已了知。佛言。何者是如來所住平等法。文殊云。一切凡夫起貪瞋癡。處是如來所住平等法。佛言。云何一切凡夫起貪瞋癡。處是如來所住平等法。文殊言。一切凡夫於空無相無願法中起貪瞋癡。是故一切凡夫起貪瞋癡。處卽是如來所住平等法。佛言。空豈有法。而言於中有貪瞋癡。文殊言。空是有。貪瞋癡亦是有。佛言。空云何有貪瞋癡。亦云何有。文殊言。空以言說故有。貪瞋癡亦以言說故有。所謂平等法者。是指眾生清淨覺地也。近有解此經。大光明藏三昧之相狀。何似生滅心。是顛倒心。是一切貪瞋癡煩惱皆是。堂堂釋子。乃甘心與魔外同流。而反極毀先賢譏訶老宿。噫。佛海漬穢。至此極矣。有志者讀此寧不痛心疾首乎。

於是文殊師利菩薩在大眾中。卽從座起。頂禮佛足。右繞三匝。長跪叉手。而白佛言。大悲世尊。願爲此會諸來法眾。說於如來本起清淨因地法行。及說菩薩於大乘中發清淨心。遠離諸病。能使未來末世眾生求大乘者。不墮邪見。作是語已。五體投地。如是三請。終而復始。

先敘問法威儀次正請有二一問如來因地發心
謂如來未成佛時最初因地發何等心修何等行
得生淨土成佛果二問菩薩發心欲求菩提於大
乘中發清淨心云何始得遠離諸病病即後文四
病也若末世眾生欲修行者既知如來因行又知
菩薩發心依之而行則遠離諸病不墮邪見矣
爾時世尊告文殊師利菩薩言善哉善哉善男子汝
等乃能爲諸菩薩諮詢如來因地法行及爲末世一
切眾生求大乘者得正住持不墮邪見汝今諦聽當
爲汝說時文殊師利菩薩奉教歡喜及諸大眾默然

圓覺近釋卷一

九

而聽

此讚問許說及佇聽也諦聽者謂諦審而聽勿雜
亂也智論云聽者端視如渴飲一心入於語義中
踊躍聞法生歡喜如是之人乃可說默然而聽者
謂泯慮忘緣一心靜聽也

善男子無上法王有大陀羅尼門名爲圓覺流出一
切清淨真如菩提涅槃及波羅蜜教授菩薩一切如
來本起因地皆依圓照清淨覺相永斷無明方成佛
道

此標宗立體也無上法王佛也於法自在更無有

上故陀羅尼云總持謂圓覺體中具足恆沙稱性
功德故門者出入義出者一切染淨諸法皆從此
中流出故入者一切染淨諸法皆從此中反復故
以不染不汙故曰清淨不妄不變故曰真如在無
明而常覺故曰菩提在生死而常寂故曰涅槃波
羅蜜云到彼岸有六種謂布施持戒忍辱精進禪
定智慧由此六種翻無明生死而爲菩提涅槃教
謂教導授謂傳授圓照清淨覺相即圓覺也無明
有四謂生住異滅畢竟不生名爲永斷方成佛道
者塵沙諸佛皆以此爲因地進而至於極果故○

圓覺近釋卷一

十

由文殊請問因地法行世尊即將自己所證大光
明藏重安名字以諭之故曰有大陀羅尼門名爲
圓覺又自釋所以稱圓覺者以能從中流出清淨
真如即因地心菩提涅槃即果地覺及波羅蜜即因行也是則依
之而發心藉之而證果賴之而起行無不從此法
界流無不還歸於法界故名圓覺不獨爾也即佛
佛授手祖祖相傳亦不出此故曰教授菩薩或清
淨真如菩提涅槃是體大波羅蜜是相大教授菩
薩是用大具此三義名圓覺也然此圓覺生佛皆
具但眾生爲無明所覆業識所局故圓而不覺小

乘則心量褊淺雖覺而不圓菩薩則非圓非覺唯如來亦圓亦覺故稱圓覺如來最初因地所修法行別無他法皆依此圓照清淨覺相起幻智而永斷無明方成佛道所謂十方薄伽梵一路涅槃門也故華嚴偈云有一大經卷量等三千界在於一塵中一切塵亦然有一智慧人淨眼悉明見破塵出經卷廣饒益眾生故知圓滿覺性生佛等有但塵經未剖寶藏猶埋既不自知枉受貧苦唯佛一人獨得其用名為圓覺亦宜乎

云何無明善男子一切眾生從無始來種種顛倒猶

圓覺近釋卷一

十二

如迷人四方易處妄認四大為自身相六塵緣影為自心相譬彼病目見空中華及第二月善男子空實無華病者妄執由妄執故非唯惑此虛空自性亦復迷彼實華生處由此妄有輪轉生死故名無明

此徵無明所起處而自釋之也徵云大光明藏既是眾生本具清淨覺地云何眾生遺此光明而轉為無明故釋之曰一切眾生從無始來種種顛倒故轉此大光明藏而成無明不覺喻如迷人認東為西惑南為北其實迷者自迷方實不轉所謂顛倒者謂遺失清淨平等法身妄認地水火風四緣

假合而成者以為身遺失本妙圓妙清淨覺心妄認緣塵分別影事以為心而計我計法此由隨順無明不覺而起相見二分復迷相見而徧生我法二執所謂既棄海認漚復認漚為海故名顛倒喻如目有赤眚遂見空中有華及見真月邊有第二月也空喻真理目喻正智狂華喻身二月喻心應立量云身心是有法本無是宗因云無明業識所現故同喻如空華二月既知病目見空華二月是妄則知淨眼見虛空一月是真下復以二喻合法故云空實無華由病目人妄執為有由妄執故不

圓覺近釋卷一

十二

唯惑此虛空自性本無華相亦復迷彼實華所生之處亦應合云月實無二捏者妄執由妄執故非唯惑此真月自性亦復迷彼二月生處二喻既明則知覺性本無身心迷者妄認由妄認故非唯惑此圓覺自性亦復迷彼身心生處矣今既不知圓覺自性之本無又不知身心自性所自出於是計無作有認幻為真隨順無明起惑造業由此妄有輪轉生死此惑業苦三皆由迷此大光明藏而起此大光明藏轉而為無明業識者如此善男子此無明者非實有體如夢中人夢時非無及

至於醒了無所得。如眾空華滅於虛空。不可說言有定滅處。何以故。無生處故。一切眾生於無生中妄見生滅。是故說名輪轉生死。

此因上實華二字發起。無明本無實體。故有智慧者照之即滅也。若使無明果有實體。則是有根。必不可滅。以是依他起性。故可迷可覺。而覺體本無生滅也。正如患夢之人。夢時非無。及至於醒了。不可得人喻本覺。夢喻不覺。醒喻始覺。因睡而夢。睡熟而醒。總與本人無干。則知因迷而不覺。因悟而始覺。總與本覺無預。又如眾華滅空。不可說言眾

圓覺近釋卷一

十三

華在空實有可滅之處。以空中實無生華處故。則知華起華滅。總屬目中翳之有無。亦與虛空無預。一切眾生因有無明。於無生中妄見有生有滅。是故說名輪轉生死。然非覺性實有生死輪轉也。善男子。如來因地修圓覺者。知是空華。即無輪轉。亦無身心受彼生死。非作故無。本性無故。

此牒答永斷無明。方成佛道也。言汝所問如來本起因地修圓覺者。而圓覺性實無可修。由眾生病目妄執空華。以為實有。故隨華相輪轉。妄見身心實有生死。如來以智慧覺照。彼無明本無華相。即

滅。則不隨華相輪轉。亦不隨身心受彼生死。所謂照見五蘊皆空。度一切苦厄也。然言無生死者。非若聲聞析之使無。非若緣覺推之使無。非若三賢菩薩作種種幻行而滅之使無。直是照見清淨覺心。身心寂滅。本來自無。故不隨生死流轉。而曰無明永斷。覺道方成耳。

彼知覺者。猶如虛空。知虛空者。即空華相。亦不可說無知覺性。有無俱遣。是則名為淨覺隨順。何以故。虛空性故。常不動。故如來藏中無起滅故。無知見。故如法界性。究竟圓滿。徧十方。故是則名為因地法行。菩

圓覺近釋卷一

十四

薩因此於大乘中發清淨心。末世眾生依此修行。不墮邪見。

復恐認賊為子。特顯覺體。了了常知。不落有無。方是大徹大悟之真知也。故詳示之曰。雖說知是空華。即無輪轉。必須不存相知。方是真知。若存相知。猶是幻知。非真知也。以彼真知之體。猶如虛空。不可以有知論。不可以無知論。故起信云。離念相者。等虛空界。若存知。知此如空覺性。為有知。即是頭上安頭。同於凡夫之知。固是空華相矣。若存知。知此如空覺性。為無知。即是斬頭覓活。同於土木瓦

石之無知亦是空華相也。故趙州云。知是妄覺。不知是無記。以此知體性自神解。不同妄識仗境托緣作意之知。不同太虛空廓斷滅之無知。以聖心無知而無所不知。此卽靈知之體性也。永嘉云。若有知無知爲知體。卽是隨順無明。不名隨順淨覺。必須坐斷兩頭。有無俱遣。方是隨順清淨覺性。所以者何。以清淨覺性了了常知。不但不曾迷。亦且不曾覺。以是常寂滅相。如虛空性。常自不動。故也。所以不動者。以虛空自性不受生死。不墮有無。在如來藏中。無起無滅。無知無見。以虛空不動。徧

圓覺近釋卷一

十五

至一切色非色處。亦如法性不動。究竟徧滿一切處。故應立量云。覺性是有法。不動爲宗。因云。非所作。故無知見。故無起滅。故喻如虛空。所證如此。是名初心成等正覺。是名如來因地法行。楞嚴謂之發覺。初心起信。謂之眞如三昧。若菩薩依此圓照。清淨覺相爲因。方是正因。否則皆墮邪因矣。若末世眾生依此清淨覺相而起行。得正住持。否則皆墮邪見矣。

爾時世尊欲重宣此義而說偈言。文殊汝當知。一切諸如來。從於本因地。皆以智慧覺了。達於無明。知彼

如空華。卽能免流轉。又如夢中人。醒時不可得。覺者如虛空。平等不動轉。覺徧十方界。卽得成佛道。取幻滅無處。成道亦無得。本性圓滿故。菩薩於此中能發菩提心。末世諸眾生。修此免邪見。

謂如來本起因地。莫不皆以智慧覺性了達無明。本無實體。猶如空華。爲發菩提心之始。果能知彼無明是空華相。則不爲華相眩目。卽免生死流轉。亦如患夢之人。忽然醒覺。則夢中所現之相。皆不可得。是知眾生在迷。未免流轉。若旣迷而忽覺。唯一眞如。迴無所有。渾身住於平等性智。豈有流轉。

圓覺近釋卷一

十六

哉。旣無流轉。則此覺性究竟圓滿徧十方界。是則名爲初發心時。便成正覺也。然對夢說醒。對迷說覺。對眾生說佛。皆是未覺已前對待之法。若無明滅盡。衆幻銷滅。則成佛作祖。亦是鉢盂安柄。虛空釘橛。以本性圓滿本來成佛。不待更成。故說圓滿菩提。歸無所得。龐居士云。十方同聚會。箇箇學無爲。此是選佛場。心空及第歸。如是則自然應念登科。隨處及第。何須授記安名乎。菩薩向此著眼。則能發菩提心。眾生向此進修。永不墮於邪見。若不入此門。總是旁蹊曲徑。非直截路。故宗鏡問云。初

發心時便成正覺云何復說後心成佛答非初非後不離初後智論云不但以初心得亦不離後心得所以者何若但以初心得不以後心者菩薩初發心時便應是佛若無初心云何有第二第三心以初心爲根本因緣故不但以後心得亦不離初心者以後心不離初心故若無初心卽無後心以初心集種種無量功德後心方得具足故能斷煩惱習氣成無上道此卽頓悟漸修也○此章言不滿四百該攝性相二宗之旨若約性宗清淨覺相屬眞如門無明妄認妄執是不覺義知是空華卽

圓覺近釋卷一

十七

無輪轉是覺義因本覺而有不覺因不覺而有始覺此二屬生滅門今欲令行人頓悟眞如爲因地心故曰眾幻滅無處成道亦無得也○若約相宗五法三性四大是色蘊是相六塵緣影是無色四蘊是名妄認妄執是妄想知是空華是正智覺心不動是如如身心是依他起性妄認妄執是二種偏計執性生死是分段變易二種生死知是空華等是斷二執除二死證二空得二果是圓成實性也○此章要旨直指眾生日用知體爲圓覺性若有分別有妄認妄執卽生死因若無分別無妄認

妄執卽菩提因故曰知之一字成禍之門知之一字眾妙之門

於是普賢菩薩在大眾中卽從座起頂禮佛足右邊三帛長跪叉手而白佛言大悲世尊願爲此會諸菩薩眾及爲末世一切眾生修大乘者聞此圓覺清淨境界云何修因世尊若彼眾生知如幻者身心亦幻云何以幻還修於幻若諸幻性一切盡滅則無有心誰爲修行云何復說修行如幻若諸眾生本不修行於生死中常居幻化曾不了知如幻境界令妄想心云何解脫願爲末世一切眾生作何方便漸次修習

圓覺近釋卷一

十八

令諸眾生永離諸幻作是語已五體投地如是三請終而復始

前章已顯頓悟法門正恐行人以爲知幻便了不必更離不知前所言遣者卽離也故普賢躡前知虛空者卽空華相及偈中眾幻滅無處成道亦無得以發三問以明既知而必欲遠離也初問言修行者本爲斷無明得菩提也若曰知是空華卽無輪轉又云眾幻滅無處成道亦無得則此圓覺清淨境界纖塵不立則無事修行斷證矣云何而說修圓覺乎故曰若彼眾生等意謂既能了知無明