



陈云
著

闵一得研究

儒道释
博士论文丛书

巴蜀书社

陈云 著

闵一得研究

儒道释博士论文丛书

巴蜀书社

图书在版编目 (CIP) 数据

闵一得研究/陈云著. —成都: 巴蜀书社, 2017. 6

(儒道释博士论文丛书)

ISBN 978-7-5531-0789-9

I. ①闵… II. ①陈… III. ①闵一得 (1748~1836)
—人物研究 IV. ①B959. 2

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2017) 第 079850 号

闵一得研究
MINYIDE YANJIU

陈云著

- 责任编辑 陈亚玲
出 版 巴蜀书社
成都市槐树街 2 号 邮编 610031
总编室电话: (028) 86259397
网 址 www.bsbook.com
发 行 巴蜀书社
发行科电话: (028) 86259422 86259423
经 销 新华书店
印 刷 四川五洲彩印有限责任公司
电话: (028) 85011398
版 次 2017 年 6 月第 1 版
印 次 2017 年 6 月第 1 次印刷
成品尺寸 203mm×140mm
印 张 7.125
字 数 250 千字
书 号 ISBN 978-7-5531-0789-9
定 价 29.00 元



本书如有印装质量问题, 请与工厂调换

《儒道释博士论文丛书》编委会

主 编：卿希泰（执行） 吉宏忠（执行）

王联章（执行） 罗中枢

副主编：盖建民 唐大潮 李 刚 潘显一 詹石窗

编 委（以姓氏笔划为序）：

田旭东 吉宏忠 吕建福 刘天雪 刘巧林

李 刚 李 纪 李阳泉 杨伯明 余孝恒

陈 兵 陈绍建 陈耀庭 张 钦 张泽洪

张晓林 林 建 罗中枢 周 旭 周 冶

周田青 段玉明 卿希泰 郭 武 唐大潮

黄小石 盖建民 詹石窗 潘显一

《儒道释博士论文丛书》由上海城隍庙和慈氏文教基金有限公司资助出版

《儒道释博士论文丛书》缘起

国家“985工程”四川大学宗教、哲学与

社会研究创新基地首席科学家

《儒道释博士论文丛书》

编委会主编 卿希泰

儒道释是中华民族传统文化的三大支柱，源远流长，内容丰富，影响深远，它对中华民族的共同心理、共同感情和强大凝聚力的形成与发展，均起了极其重要的作用，是我们几千年来战胜一切困难、经过无数险阻、始终立于不败之地的精神武器，在今天仍然显示着它的强大生命力，并在新的世纪里，焕发出更加灿烂的光彩。

自从1978年中国共产党十一届三中全会确立改革开放路线以来，我国对儒道释传统文化的研究工作，也有了很大的发展，在全国各地设立了许多博士点，使年轻的研究人才的培养工作走上了有计划有组织地进行的轨道，一批又一批的博士毕业生正在茁壮成长，他们是我国传统文化研究方面的一支强大的新生

力量，是有关各学科未来的学术带头人。他们的博士学位论文有一部分在出版之后，已在国内外的同行学者中受到了关注，产生了很好的影响。但因种种原因，学术著作的出版甚难，尤其是中青年学者的学术著作出版更难。因此还有相当多的博士学位论文难以及时发表。不及时解决这一难题，不仅对中青年学者的成长不利，且对弘扬中华优秀传统文化，促进学术交流也不利。我们有志于解决此一难题久矣，始终均以各种原因未能如愿。直到1999年，经与香港圆玄学院商议，喜得该院慨然允诺捐资赞助出版《儒道释博士论文丛书》，当年即出版了第一批共5本博士学位论文。此后的10余年间，在圆玄学院的鼎力支持及丛书编委会同仁的共同努力下，一批又一批优秀的博士学位论文通过这个平台展现在世人面前，到2013年，已出版了15批共130部；这些论著的作者，有很多已经成长为教授、博士生导师。2014年，圆玄学院因自身经济方面的原因，停止资助本丛书，我们深感遗憾，同时也对该院以往的付出与支持致以敬意和感谢！

令人欣慰的是，当陈耀庭教授得知本丛书陷入困境的消息后，即与上海城隍庙商议，上海城隍庙决定慷慨施以援手。2015年，慈氏文教基金有限公司董事长王联章先生也发心资助本丛书。学术薪火代代相传，施善之士前赴后继。在党中央弘扬中华优秀传统文化的英明决策指引下，本丛书必然会越办越好，产生它的深远影响。

本丛书面向全国（包括港澳台地区）征稿。凡是以研究儒、道、释为内容的博士学位论文，皆属本丛书的出版范围，均可向本丛书的编委会提出出版申请。

本丛书的编委会是由各有关专家组成，负责审定申请者的博

士学位论文的入选工作。我们掌握的入选条件是：(1) 对有关学科带前沿性的重大问题做出创造性研究的；(2) 在前人研究的基础上有新的重大突破、得出新的科学结论从而推动了本学科向前发展的；(3) 开拓了新的研究领域、对学科建设具有较大贡献的。凡具备其中的任何一条，均可入选。但我们对入选论文还有一个最基本的共同要求，这就是文章观点的取得和论证，都须有科学的依据，应在充分占有第一手原始资料的基础上进行，并详细注明这些资料的来源和出处，做到持之有故、言之成理，避免夸夸其谈、华而不实。我们提出这个最基本的共同要求，其目的乃是期望通过本丛书的出版工作，在年轻学者中倡导一种实事求是地、一步一个脚印地进行学术研究的严谨学风。

由于编委会学识水平有限和经验与人力的不足，难免会有这样或那样的失误，恳切希望能够得到全国各有关博士点和博士生导师以及博士研究生们的大力支持和帮助，对我们的工作提出批评和建议，加强联系和合作，给我们推荐和投寄好的书稿，让我们一道为搞好《儒道释博士论文丛书》的出版工作、为繁荣祖国的学术文化事业而共同努力。

2015年10月1日于四川大学宗教、哲学
与社会研究创新基地，道教与宗教文化研究所

序

道教作为本土宗教登上历史舞台的早期形态是五斗米道。五斗米道、天师道、正一道是对源自五斗米道的道教在不同时期的称谓。五斗米教要信徒出信米五斗，有学者认为这与祭祀星斗有关，而不是单纯数量上的五斗米。五斗米道作为中国古人为超越时间和空间的限制所做出的超验性努力，以及为解决社会危机、生命危机而提出的理论与实践，形成的组织及其管理，信徒戒律与修持等，确实使其具备了宗教的一般特征和基本内容，具备一个成熟宗教应有的特征。

五斗米道的重要经典《老子想尔注》是“道”从道家哲学走向道教神学的重要转折点。从《想尔注》对“一”的阐释中最能清晰明白地看出这种变化。“一”被创造性地作为哲学术语使用始于老子。当《想尔注》理解“一”时，提出了与哲学性的思辨迥然有别的跨越式观点。《想尔注》说：“一者，道也。……一散

形为气，聚形为太上老君，常治昆仑。”“一”就是“道”，“一”散开即气，聚集起来就是太上老君，而太上老君是一位有形有相的神。随着对老子的神化，《老子》一书也顺理成章地成为了道教的经书。把一位哲学家直接神化为教主，这在世界宗教中是绝无仅有的。基督教、伊斯兰教、佛教的创教者基本是直接得到启示而创教，道教则借助于哲学家而创教，并将道家哲学作为其教义的主要内容，使得其哲学与宗教的关系异于其他宗教。

二

作为人格化的神，“道”要与人间交流，并以第一人称的口吻向人间直接发话。《想尔注》把《老子》中出现的所有“吾”都释为“道”。“道”变成了“我”，“我”就不再是《老子》那里“寂兮寥兮”。“惚兮恍兮”的形而上的存在，而是有喜好、有判断、有选择、有意志、有目的的神。

“道”作为人格化的神最重要的是要向世人发布道德命令。《想尔注》经常提到“今布道诫，教人守诫不违”。“道”向人间颁布了戒律，与人立约。老君授给张陵的“正一盟威之道”的“盟”就是“盟誓”，人与神为盟，因盟而威。

由于“道”与我们交流，进入了我们的世俗生活，用具体的道德命令规范着我们的生活，这就比先秦老子那形而上的“道”与人更近了，我们对这位人格化的“道”要信仰，要感恩，要敬畏，要“敬道”“信道”“尊道”。

三

作为一种相对成熟的宗教教派，五斗米道也明确提出了道教的宗教追求——“长生成仙”，把“生”的地位突显出来，提出“生，道之别体也”。

对于成仙，司马迁曾有这样的评论。他说：

方士之候祠神人，入海求蓬莱，终无有验。而公孙卿之候神者，犹以大人之迹为解，无有效。天子益怠厌方士之怪迂语矣。然羁縻不绝，冀遇其真。自此之后，方士言神祠者弥众，然其效可睹矣。（《史记·封禅书》）

这里所谓“有效”“有验”，是针对终有一死的“人”的“可睹”的方面；而所谓“无效”“无验”，则是终有一死的“人”的“不可睹”的方面。以“可睹”“不可睹”去见证神仙之有无是世俗的、经验性的态度，不是一种信仰的态度。信仰的态度是对超自然的绝对无疑的相信。《字汇》解释“信”为“不疑也”。《广雅》：“信，敬也。”《说文》：“仰，举也。”《字汇·人部》：“仰，举首望也。”《诗·小雅·车辖》：“高山仰止，景行行止。”张衡《思玄赋》：“仰先哲之玄训兮，虽弥高而弗违。”信仰就是对某种东西的不怀疑，信仰的性质是无条件的信奉、崇敬乃至畏惕。

在信仰的层面上，人之为人的真正本质不是他的终有一死的“已是”，而是他的“长生成仙”的“能是”。尽管明明知道“其效可睹”，却还是“冀遇其真”。“冀遇”是一种希望。人是以“冀遇”的方式生存的，即使其“冀遇”不能得到兑现。这就是

一种信仰，“无条件的信奉、崇敬乃至畏惕”，于是产生“长生”“永生”“不死”“成仙”“得道”“证真”的信仰生活。^①正因为有了《想尔注》对《老子》的宗教性、神学化诠释，五斗米道有了自己的神学，使其与之前盛行的方仙道、谶纬神学、黄老道、鬼神信仰拉开了很大的距离，开创了极具民族特色的本土宗教。

四

宗教之为宗教，不仅仅止于一种“内在”的信仰，这种信仰还需取得某些不可或缺的“外在”形式，即贯穿这种信仰的某种组织、制度、礼仪、规范等等。也就是说，在理论性的教义之外，一个成熟宗教还需要宗教组织。宗教组织是构成宗教的基本要素。任何宗教都必须通过特定的组织形式才能体现出来。在宗教要素中具有核心意义的宗教教义也只有通过组织才能形成一个宗教的社会实体，规范化的宗教礼仪也只有在组织系统中才能得以实现。从这个意义上讲，宗教组织乃是宗教其他构成要素发挥自己功能的组织依托，没有这一依托，宗教便无法发挥它们的功能。^②天师道创立之初就已有了一整套宗教组织系统和宗教制度。

五斗米道在组织上实行政教合一制。五斗米道设置了二十四治，二十四治中的阳平治为正一盟威道总坛，属于中央教区，张

① 余平：《“自然长生之道”的信仰性奠基——〈老子道德经河上公章句〉读解》，《哲学研究》2013年第7期。

② 陈麟书、陈霞主编：《宗教学原理》（新版修订版），宗教文化出版社，2003年，第84页。

鲁自封师君统领政教。各治于每年阴历十月初一聚会汉中，收纳信米，同时举行策籍、迁赏、庆生、建功、闻科戒等活动。

在信奉五斗米道的区域里不设长吏，而以五斗米道各级首领管理政务和教务，立祭酒分领教民，建立起了鬼卒—祭酒—治头大祭酒—师君的组织系统，其组织制度渐趋完备，在巴、汉地区内，祭酒通过“建策”来实施对广大信众的管理，实现了政教合一。

五斗米道在创教之初就关注着底层社会，有着强烈的关心政治、关心社会的入世精神。五斗米道轻刑罚、重教育，用宗教思想教化民众，特别注重培养民众的宗教信念、道德观念，鼓励信众通过守一、守道诫得到解脱，通过宗教去影响信众的生活。五斗米道实行广泛的社会救济，以及通过法事为民众治病、消灾、祈福。他们在交通要道放置义米、义肉，设置义舍，供行人量腹取食。

在汉末天下大乱之际，巴、汉成为比较安定的地区，史称“民夷便乐之”“民夷信向之”，朝廷“力不能征”，实现了长达30年的地方割据。这是道教以宗教身份直接参与社会治理的成功案例。

由于五斗米道较高的宗教素质，使其作为一种“宗教”与“方术”、淫祀、习俗、巫术、血祭、访仙问药等区别开来，实现了从民间祭祀等信仰活动到宗教的首次跨越。五斗米道的创立，是中国宗教史上的一次重大事件，道教作为一个成熟宗教自此登上历史舞台，并在此基础上发展、演变、完善、延续。

五

在对整个道教演变的研究中，清代道教是比较薄弱的环节。陈云女士的博士论文《闵一得研究》就是针对清代道教的个案研究。

闵一得是清代道教龙门派的代表人物。较早关注、研究和介绍闵一得的是陈撄宁先生。他将闵一得的道派称为“金盖山闵派”。陈耀庭先生则将闵一得当作清代全真道派应对低潮时期出现的三位高道之一，与北京白云观王常月、甘肃栖云山刘一明并列。

闵一得在全真龙门派的体系中属第十一代。他继承龙门第七代王常月的思想，以浙江湖州金盖山古梅花观为中心传教布道，开创了金盖山闵派。陈云在前人的研究基础上，对闵一得进行了多方面的探讨，既有对其生年及名号、生平事迹、修道历程及著作年谱等方面的详细考订，也有对《古书隐楼藏书》《金盖心灯》《道藏续编》等著作的甄别与整理，还对闵一得的三教思想、内丹修炼思想、医世思想进行了分析研究，并专辟一章讨论了闵一得与西竺心宗及云南密教的关系，弥补了学界对这一问题研究的空白。本书回答了闵一得为什么要建立龙门正宗，建立龙门正宗在闵一得教派的繁荣中所起的作用，以及闵一得教派得以繁荣的原因等问题。清代道教是道教学研究急需加强的领域。作者这一部较为全面的闵一得专题研究为我们进一步了解清代道教的细节、区域的表现、新的特色、道派的互动、著名高道事迹提供了重要参考，是对清代全真教龙门派研究的有益补充，让我们从中

窥见清代中晚期道教发展的真实情态和发展趋势。

陈云的博士论文即将付梓，索序于我，我乐意为之。回顾道教初创之时格局非凡，从陈云的论文中可以看到直至清代仍有有志之道士苦撑道脉，使其不绝。“上帝死了”之后，现代社会的宗教日益世俗化，其宗教功能日益被取代，但根植于人内心世界的宗教性却仍然完整地存在着。宗教更多的以其世界观来影响世人，道教也需要调适自己，以迎接未来新的发展机遇。

陈 霞

2016年3月6日于北京石景山

目 录

序	陈 霞 (1)
第一章 绪论	(1)
第一节 问题的提出	(1)
第二节 研究现状	(3)
第三节 研究的思路、方法及资料	(14)
第二章 闵一得生平事迹	(16)
第一节 闵一得生年及名号考	(16)
一 闵一得生年考辨	(16)
二 闵一得名号考	(21)
第二节 闵一得生平事迹	(25)
一 世家出身	(26)
二 矢志学道, 学宗三教	(27)
三 著书立说	(32)
四 开宗创派	(34)
第三节 闵一得修道及著作年谱	(35)

第四节 文学作品中的闵一得	(38)
第三章 闵一得著作考释	(42)
第一节 《古书隐楼藏书》考	(43)
一 版本考订	(43)
二 《古书隐楼藏书》收书数目及其提要	(51)
第二节 《金盖心灯》考	(56)
第三节 《道藏续编》辨伪	(61)
一 道光甲午年铸	(62)
二 《道藏续编》或为闵一得门人所编	(63)
第四章 闵一得的三教思想	(65)
第一节 闵一得三教思想之来源	(65)
一 时代特征	(66)
二 地域文化	(67)
三 人生历程	(68)
第二节 儒道同参	(70)
第三节 道密双修	(76)
第四节 三教修来成一宗	(80)
第五章 闵一得内丹思想研究	(83)
第一节 道教内丹学的发展	(85)
第二节 闵一得的身体观	(90)
第三节 闵一得内丹思想的基本概念	(99)
一 真一	(100)
二 性与命	(103)
三 返本還元	(107)

四 中和	(111)
第四节 善巧法门	(113)
一 开玄关一窍	(114)
二 中黄直透法	(119)
第五节 天仙功夫	(124)
一 炼己	(130)
二 筑基	(131)
三 丹头	(134)
四 完体	(136)
五 全真	(137)
第六节 闵一得的女丹思想	(137)
一 关于女丹	(137)
二 金盖山重视女修之传统	(139)
三 闵一得女丹思想的内容与特色	(141)
第六章 闵一得医世思想研究	(154)
第一节 闵一得医世思想之来源	(155)
一 “医”之含义	(155)
二 道教“无为而治”与“修身治世”的思想传统	(157)
第二节 闵一得医世之宏愿	(160)
第三节 医世说的具体内涵	(164)
第七章 闵一得与西竺心宗	(173)
第一节 鸡足道人传	(173)
第二节 西竺心宗之来源	(176)
第三节 鸡足道者及云南密教对于闵一得的影响	(178)