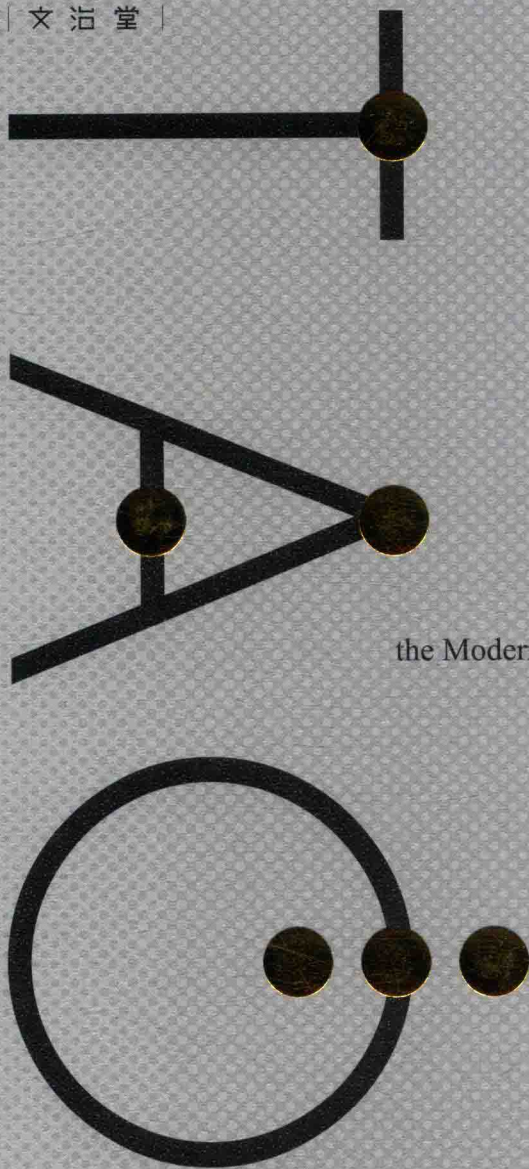


| 文治堂 |

吴根友——著

道家思想及其现代诠释

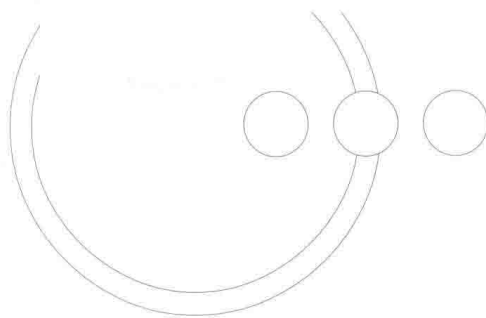
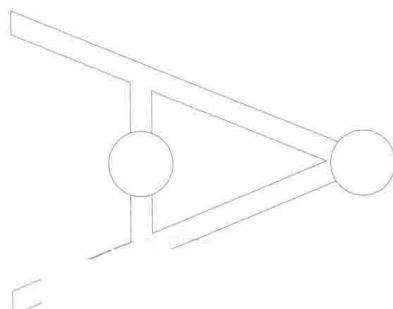
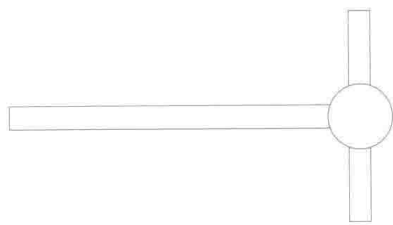
Taoism
and
the Modern Interpretation



上海交通大学出版社
SHANGHAI JIAO TONG UNIVERSITY PRESS

道家思想及其现代诠释

吴根友——著



上海交通大学出版社
SHANGHAI JIAO TONG UNIVERSITY PRESS

内容提要

道家学派,实始于老聃,其最为核心的概念曰“道”。本书认为,作为一种看问题方法的“道”,“依道而看”的道家哲学方法论对于现代社会中的个人生活而言,具有极大的启发性,它能向每个普通人揭示出属于它自己的“能在”,从而让人真正获得属于自己的人生;道家之“道”并不是死的法则,而是动态、无限、生机活泼等一切具有正面价值意义的代名词;“道”能够最大限度地让人敞开自身,让他人或物性以最适宜的方式向自己敞开,从而形成人与人、人与物、人与天地最适宜的良性关系。

图书在版编目(CIP)数据

道家思想及其现代诠释 / 吴根友著. —上海: 上海交通大学出版社, 2018
ISBN 978-7-313-18395-8

I. ①道… II. ①吴… III. ①道家思想—研究 IV. ①B223.05

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2017)第 270153 号

道家思想及其现代诠释

著 者: 吴根友

出版发行: 上海交通大学出版社

邮政编码: 200030

出 版 人: 谈 毅

印 制: 苏州市越洋印刷有限公司

开 本: 880 mm × 1230 mm 1/32

字 数: 342 千字

版 次: 2018 年 2 月第 1 版

书 号: ISBN 978-7-313-18395-8/B

定 价: 99.00 元

地 址: 上海市番禺路 951 号

电 话: 021-64071208

经 销: 全国新华书店

印 张: 17.25

插 页: 4

印 次: 2018 年 2 月第 1 次印刷

版权所有 侵权必究

告读者: 如发现本书有印装质量问题请与印刷厂质量科联系

联系电话: 0512-68180638

自序

自攻读硕士学位以来,我对道家,特别是庄子的文章与思想就特别偏爱。硕士毕业后,我追随萧蓬父先生攻读博士学位,1990年以会议服务人员的身份参加首届全国道家道教会议,并提交《略论老庄的生命哲学》一文。会议之后,在唐明邦先生的指导下,我对此文做了一定的修改,投给了《哲学研究》,没想到即被接受,并很快发表出来,这对我是一个巨大的鼓舞。这是我平生正式发表的第一篇学术论文,而第一篇发表的论文就是论述道家哲学思想的文章,可见我与道家思想的缘分。当然,该文在现在看来有点肤浅了,只能代表我20多年前的认识水平,但作为纪念,我仍将此文放在本书中。后来,由于我的博士论文主攻方向是明清哲学,我本来又是从中文系跨科转到哲学系的,还有很多课要补,毕业后又教了五年“中国社会思想史”,在社会学领域里游荡了五六年,就这样,我对于道家哲学的兴趣就被生活与工作的需要挤到一边去了。

1996年,因郭齐勇教授邀请我撰写《先秦诸子学志》一书的道家章节,使我有机会重新回到道家的学术兴趣上来。2000年,

武大哲学院创办“中西比较哲学试验班”，我承担先秦道家哲学研究的课程，主要讲授《老子》与《庄子》。这门课程在教学的过程中名称虽有所改变，授课的方式也有变化，但以《老子》《庄子》的原文作为课程内容一直没有变。后来，我在接受社会上各种讲课的邀请之时，基本上只讲老子、庄子的思想。有此诸因缘，20多年来，就零零星星地积累了一些道家、老子、庄子思想研究的文字，这些文字目前看来不成系统，只能算是学习、研究道家、老子、庄子思想的点滴心得。如果这些文字中有个别足以帮助大家理解道家的只言片语，或者有对老子、庄子思想的个别地方有一点让人解颐的小慧，也就不算辜负上海交通大学出版社刘佩英社长及哲学编辑刘旭君的一片厚爱了。

本论文集取名为“道家思想及其现代诠释”，其实包含两层意思：第一，偏重于客观的呈现，即文集的第一编，该编承蒙郭齐勇教授慷慨，允许我将《诸子学通论》一书中的第三章抽出来放入此处；第二，偏重于自我的解读，这一层意思即文集的第二、三两编及附录部分文字。至于解读得是否恰当，有待学界同仁、道友的评价。

需要向读者说明的是，第二编中大多数文字是我在各种国学班上的讲课稿件，重复的引文比较多，解释的文字比较少，可能让读者厌弃，建议大家看看标题即可，从标题中大体上可以看出道家思想在现代具有多种可能的解释空间。值得一读的有两节文字，其一是“依道而‘看’与人的能在——道家的人生哲学及其现代启示意义”一文，该文是我尝试应用现象学的基本方法，吸收海

德格尔哲学的思想精神,对庄子“以道观之”的方法作一现代性的转化,并将现代文明中重视人的精神自由的内容融入其中,对道家的人生哲学做了一个富有积极意义的阐释。当然,讨论“人的能在”这一议题,也深受赵汀阳《论可能生活》一书的影响与启发,在此我要对他表示感谢。

其二是“简论老庄学派的方法论及其语言哲学思想”一节。该节较为集中而又深入地阐发了老子与庄子的语言哲学思想,特别是对庄子语言哲学思想的特征及其对老子语言哲学思想的深化的阐发,笔者自认为有解颐之处,希望有兴趣的读者可以一读。

本论集第三编的最后三节有关庄子《齐物论》《大宗师》篇中的细节问题讨论的文字,笔者认为最值得学人们一读,当然,我并非意指三节文字目前提供的结论是定论,而是得出结论的方法值得关注。近十几年来,笔者致力于乾嘉学派的学术思想研究,对于以戴震为代表的乾嘉学派所开创的“由字通词,由词通道”、“一字之义,当贯群经”、“大其心,以体古贤圣与天地之心相协”的语言哲学与经学解释学略有心得,并将此心得运用到老子、庄子研究上面来,以处理自己在本科教学中遇到的文本困惑。这三篇文字可以说是无心插柳的结果,惜乎目前还未能在老庄思想研究方面达到成荫的良好效果。至于本编中的“以道观之:庄子哲学的方法论及其语言哲学思想——以《秋水》篇为例”;庄子论真人与真知的关系命题的现代诠释;《庄子》“内七篇”与海德格尔《存在与时间》之比较三篇,读者若有时间,亦可花点时间耐心一读,或

许会有些许启发。

若如上所说,除了点明的几篇之外,其他诸篇是否就是用来骗稿费、浪费读者时间的文字呢?当然也不能这样说。庄子对“有用”与“无用”关系的讨论,亦可适用于本论文集的所有文字。人在行路的过程之中,足之所履之地为有用,而非足所履之地不能说是无用。足所接触的地面为有用,但衬托地面的地基不能说无用。希望读者能以庄子的有用与无用的辩证智慧,来审视本论文集的所有文字,则万一某位读者拿到此书在手时,就不至于产生上当受骗的感觉。

附录四篇文章,与道家、黄老道家学术与思想有关,但主要偏重于学术问题,不好纳入前三编的主题之中,但作者往往敝帚自珍、不忍割舍,故放在附录部分,以表明笔者对于道家思想研究的触角还旁涉当代学术之热点一二,并未固步自封。

当今天下非沉浊,故笔者以庄语言老子与庄子,或以为以庄语言老子可,以庄语言庄子不可。笔者以为,庄子“三言”虽非庄语,庄子之意实最庄严、深沉、阔大,足以开人脑洞,引人遐思无限。当今之世,君子若能“依道而看”,则将洞见“未成可成,已成可革”之理,进而始终保持一种开放的心态。但开放的心态决不意味着“什么都可以”,《天下》篇告诫世人,一切皆当“调适而上遂”,这才是开放心态所应当具有的智慧、积极的处世哲学与人生哲学。好生活是可欲的,也是可能的,关键在于我们能否在生活中不断地“调适而上遂”。

“调适而上遂”,我以为是庄子改良主义的处世哲学与人生哲

学。庄子哲学有很多面向,在此,我更倾向于从积极的面向来阐释庄子的思想,并以此点滴心得奉献给诸位读者。

是为序。

吴根友

2017年8月7日

目 录

第一编 道家思想通论	1
第一节 总论	3
第二节 老子	8
第三节 文子与关尹子、杨朱、列子	50
第四节 庄子	70
第五节 《黄老帛书》	100
第六节 《管子》与稷下道家	112
第七节 其他道家 ——鹖冠子及其他	128
第二编 老庄思想的现代转化	151
第一节 道家思想及其现代价值 ——以老庄思想为核心	153
第二节 老庄哲学的基本精神	172
第三节 依道而“看”与人的能在 ——道家的人生哲学	183
第四节 略论老庄的生命哲学	202
第五节 简论老庄学派的语言哲学思想	215

第六节 道家管理智慧	233
第三编 老庄思想探微	251
第一节 由词以通道	
——老子哲学的概念分析	253
第二节 以道观之：庄子哲学的方法论及其语言哲学思想	
——以《秋水》篇为例	313
第三节 庄子论“真人”与“真知”关系命题的现代诠释	326
第四节 《庄子》“内七篇”与海德格尔《存在与时间》的	
“生死观”之比较	342
第五节 庄子《齐物论》篇“莫若以明”合解	361
第六节 “天籁”与“卮言”新论	383
第七节 “坐忘”非端坐而忘解	407
附录：	439
一、道论在简本《老子》中的地位及道、德等概念在简、帛、王本中含义异同初探	441
二、从“道生法”命题看《帛书黄帝四经》中的法哲学思想	457
三、楚简本《老子》“大植若屈”新解（外四则）	473
四、以楚简本“大植若屈”与王弼本“大直若屈”之差异	
为例看老子思想演化的轨迹	482
人名索引	496
书名索引	507
名词索引	518
跋	541

第一编

道家思想通论

老子
道可道非常道名可名非常名無名天地之始
有名萬物之母常無欲以觀其妙常有欲以觀
其微此兩者同出而異名同謂之玄玄之又玄衆
妙之門
天下皆知美之爲美斯惡已皆知善之爲善斯惡
已故有無之相生難易之相成長短之相形高
下之相傾音聲之相和前後之相隨是以聖人處
無爲之事行不言之教萬物作而不自主而不
有爲而不恃功成而不居夫唯不居是以不去
盜不見可欲使心不亂是以聖人之治虛其心實
其腹弱其馬強其骨常使民無欲無欲使民知
者不取焉也萬民歸時不治矣
道沖而用之或不盈淵兮似萬物之宗挫其銳
解其紛和其光同其塵湛兮似萬物之宗挫其銳
其誰之乎象帝之先
天地不仁以萬物爲刍狗聖人不仁以百姓爲刍
狗天地之間其猶虛罅乎虛而不屈動而愈
出多言數窮不如守中
谷神不死是謂玄牝玄牝之門是謂天地根
綿綿若存用之不勤
天長地久天地所以能長且久者以其不自生故
能長生是以聖人後其身而身先外其身而身
存以其無私邪故能衆其私
上善若水水善利萬物而不爭處衆人之所
惡故幾於道居善地心善淵雖善人言善信
政善治事善能動善時夫惟不爭故無克
辱而盈之不如其已德而銳不可收保金而滿
寶貨之能守富貴而歸日進其功初我爲萬

第一节 总 论

道家学派源远流长,远慕巢、许^①,中有伊、姜^②,近宗老聃。其学派正式称为“道家”,乃始于司马谈《论六家要旨》^③,时称“道德家”,后又简称道家。《汉书·艺文志》,刘歆《七略》皆有“道家”之名。以“学派”而论,道家及先秦各家当在官学衰微,诸子蜂起之时。追寻学脉,可以老子为开端,而其学则与史官有关联。然学派既成,则成员繁杂,非史官一职可以囊括。古代隐逸高士、失意士人、官员,甚或信奉道家学说而位在朝廷的名相、大吏,史官、天官,皆可称为道家之徒。^④

就思想而论,道家学派实始于老聃。其最为核心的概念曰“道”,其次曰“德”,整个学派皆以“道论”为理论基础,而以“德论”为处世之根本方法,纵论人世兴衰成败之奥义。其创始人学说,

① 萧蓬父:《道家风骨论》云:“道家,远慕巢、许,近宗老聃,独阐道论。”(《道家文化研究》第2辑,陈鼓应主编,上海:上海古籍出版社,1992年,第1页。)

② 班固:《汉书·艺文志》列《伊尹》五十一篇为道家著作之首,又以《太公》二百三十七篇继之。伊尹为商汤之相。吕尚又称姜尚,为周文王、周武王之相。

③ 司马迁:《史记·太史公自序》云:“《易大传》:‘天下一致而百虑,同归而殊途。’夫阴阳、儒、墨、名、法、道德,此务为治者也。”其中“道德”即是指“道家”。又云:“道家使人精神专一、……”“道家无为,又曰无不为,……”云云。故“道家”一词遂从西汉初年流传开来。

④ 20世纪以来,章太炎综合古说,提出“诸子出于王官”说,深信道家出于史官。在《诸子学略说》,《原道》(上中下),《道本》《道微》等文章之中,畅论道家思想起源、特征及其与儒家、法的关系。胡适作《诸子不出于王官论》一文,驳章太炎“诸子出于王官”说。业师萧蓬父先生作《道家·隐者·思想异端》一文,综合前人与时人诸说,就道家起源问题提出新说,认为道家“出于史官的文化背景而基于隐者的社会实践,前者指其思想理论渊源,后者指其依存的社会基础。”(《吹沙集》,成都:巴蜀书社,2007年,第158页。)

着力批评周文之制及仁义说之弊与陋,主张遵道贵德、离形去智、返璞归真、无为而治。在论述社会政治之道、人生修养之术时,阐述了祸福、成败、强弱、大小、高低、贵贱、曲直,无为与有为等一系列相反现象之间的辩证关系。其后学,则或偏重于政治学之治国治兵用民之道,或阐扬人性的自由与生命的意义,批驳现实的黑暗、是非的颠倒,然归其要,俱在追求一个不用礼法制度而又秩序井然、民风淳朴、生活安定自足,人生自在放达的理想社会。

秦汉道家学派的发展脉络大抵如下:老聃为开山祖师,后经文子、《黄老帛书》的作者和关尹、列子、杨朱等的发展逐渐形成了“政治论派”和“人生论派”两大学术派别,到战国中期稷下黄老道家和庄子学派的出现而蔚然鼎盛,后到战国末期、西汉中期,又分别出现了兼采各家的杂家著作《吕氏春秋》和《淮南鸿烈》。至此,秦汉道家的发展史便进入了历史的总结性阶段,变得更加驳杂斑斓。^①

① 关于秦汉道家发展的阶段问题,学术界有不同看法,其有代表性的说法是:冯友兰认为,“先秦道家哲学的发展,一共有三个主要阶段。属于杨朱的那些观念,代表第一阶段,《老子》的大部分思想代表第二阶段。《庄子》的大部分思想代表第三阶段即最后阶段。”(冯友兰著,涂又光译:《中国哲学简史》,北京:北京大学出版社,1985年)牟钟鉴认为:老子之后,道家学出现了四次较大的综合和发展,第一阶段是从北方的杨朱开始的,发生地点在齐国稷下学宫;第二次较大的发展和综合,是庄子学派的形成;第三次是以道家为宗的《吕氏春秋》;第四次是以西汉初年淮南王刘安组织编写《淮南鸿烈》,并开始向道教转化。(牟钟鉴、胡孚琛、王葆玄:《道家通论——兼论道家学说》)又,牟钟鉴在《道家学说与流派述要》一文中说道:“道家创始阶段的学说可称为老学”,“道家在先秦演变的第二阶段是杨朱、田骈、慎到、宋钘、尹文等人的言行”,“道家演变的第三个阶段是庄周及其学派的学说。”“道家演变的第四阶段便是战国末年到汉初的黄老之学。”“道家演变的第五阶段便是汉末道教,”第六阶段便是魏晋玄学。第七阶段便是余学的绵延不断。(见《道家文化研究》第1辑,上海:上海古籍出版社,1992年)案:随着帛书研究的深入,地下考古新材料的发现,秦汉道家发展问题还会有新的认识。本章的划分,亦仅根据现有成果而已。

老子为道家学派的创始人,其学说见之于《老子》一书。依帛书《老子》而言,该书实可分为道论与德论两大部分。若以今人学术分类言之,大抵有四个方面内容,即道论、政治论、人生论和辩证法,后三论实可以德论囊括之。老子之“道”含有万物之开端、最高的存在、所有存在之根据、总规律、具体规范和具体行动规则等多重意思,然以万物之开端、最高存在与所有存在之根据和总规律三种含义为主。作为万物之开端、最高存在之“道”,乃是一混成之物,先天地而生、神鬼神帝。天地、鬼神、万物只有以它为根据,而天地、万物、侯王必以它为法则。它的具体表现是“反者道之动”、“弱者道之用”。道又分为“天道”与“人道”,无论是人还是物,“不道早已”,意谓不符合“道”的要求就会很快灭亡。其政治论的核心精神是讲遵道贵德而无为,因而反对战争,主张社会财富分配大体公正,要求采取小国寡民的社会组织模式等。其人生论约分为两个部分,一是讲统治者的修身养性与治理国家、天下的内在关系;一是讲普通人的修身养性之术与安生、乐生、长生的道理。要而言之,皆以体道而备之玄德,治世而安生,修身以顺化。以思想方法而论,道家最具辩证的思维方法,其辩证思维深刻而系统,分别从本源论或曰本体论、认识论、方法论、发展观等不同角度论述了存在与运动和矛盾的普遍存在、相互转化的道理,以及人如何利用矛盾转化原理和如何从发展的角度去看问题等道理。其书思想深邃而语言古奥、多警句格言而时有诗意,自其行世至今,有多种版本和汗牛充栋的注释本。自中国与外国文化交通始,又有多种文字的翻译本,然皆不能尽其意。老子其人

已逝,《老子》一书仍将继续流传,且有蓬勃的生命力。正可谓“死而不亡者寿”,伟哉,老子!

现在通行本《老子》及《帛书老子》一书,以道论为体,以德论为用。新近出土的楚竹简本《老子》则有相当的不同,道论内容弱而德论内容强,或以为简化本,仍未有定论。然后世道家,则分别从政治论和人生论两个方面有所侧重地发展了老子所开创的道家学说。

以文子、《黄老帛书》的作者为代表的一派侧重发展了老子思想中的政治论部分,以“道论”为核心内容,兼采儒、法、刑、名各家思想,纵论社会政治、管理之术,特别重视“时论”和“条件论”,深化了老子关于矛盾转化的辩证法思想。文子的政治思想可简括为四条基本原则:一是执政者要“天人皆知”;二是执政者要内存“精诚”,以利天下;三是执政者要“因民情、性、材、智”,而勿擅其私利,奋其私智;四是要依法治国,赏不遗下,罚不避贵。其辩证法思想,十分重视“时论”与“条件论”,认为“得在时,不在争”,圣人要“应时权变”、“随时举事”,要把矛盾转化的普遍性与特殊性区分开来,土能胜水,水能胜火,然一掬土不能塞江河,一杯水不足以救舆薪。无鱼无鸟,要创造条件获得鱼鸟,通谷以致鱼,树木以来鸟。

《黄老帛书》的政治论则主要强调君主应当遵循社会管理过程中的客观规律、标准规范,剔除君主私智的干扰,既要“以法绳得失”,又要“自引以绳”“参天、地、人”三道而用之。其辩证法思想以“阴阳为构架”,论矛盾的事物之间相辅相成、相互转化的规

律性等道理,突出地强调了在适当的时机积极进取的心态,为争取矛盾向着有利于自身方向发展的重要性,在“争”与“不争”皆有危险的情况下,应该积极地去“斗争”,不要静观事物的变化,错失获胜的良机。

以关尹、杨朱、列子为代表的一派,侧重发展了老子思想中人生论方面的内容。关尹、杨朱的思想学说皆无直接资料,唯列子思想大体上可以《列子》一书为依据。然关尹、杨朱的“贵生”“养生”思想大抵为秦汉资料所肯定。列子的人生论思想大体包括四个方面内容:一是顺其自然的生死观;二是安命论;三是贵柔弱、持后、寡欲知足的人生态度;四是泯是非、对待、物我的混沌人生境界。

沿着文子、《黄老帛书》政治论派的思想路线,《管子》与稷下道家充分采撷儒、法、刑名、阴阳、墨等各派思想,形成了稷下黄老道家学派。《管子》的“道论”一方面继承前期道家的思想,另一方面又将“道”与“精(气)”结合起来,并反复地说“道”“卒乎乃在于心”“心静气理,道乃可止”,使“道论”与“人道论”的关系更加密切。其政治论突出地强调了“因民之心,因物之性,因天时地利”的“静因”说,要求君主任法、任数、任公、任大道。至于慎到、彭蒙、田骈、接子、环渊、宋钘、尹文之属,或强调任法,或强调禁兵寝攻,或强调“仁义礼乐、名法刑赏”并用,然皆把“道”看作是超越法律、法规之上的规律、法则,要求用理性化的成文法则管理社会,使社会更加符合人们追求富裕安定的愿望。

尤其需要特别关注的,是沿着关尹、杨朱、列子的人生论派思想路线而发展出的庄子学派。庄子学派看到现实的混乱状态: