

资本君的攻守道

ZIBENJUN DE GONGSHOUDAO



中国政法大学出版社

资本君的攻守道

ZIBENJUN DE GONGSHOUDAO

张兴
彬著



中国政法大学出版社

2018 · 北京

- 声 明
1. 版权所有，侵权必究。
 2. 如有缺页、倒装问题，由出版社负责退换。

图书在版编目（C I P）数据

资本君的攻守道/张兴彬著. —北京：中国政法大学出版社，2018. 4
ISBN 978-7-5620-8216-3

I. ①资… II. ①张… III. ①经济学—通俗读物 IV. ①F0-49

中国版本图书馆CIP数据核字(2018)第075112号

出 版 者	中国政法大学出版社
地 址	北京市海淀区西土城路25号
邮 箱	fadapress@163.com
网 址	http://www.cuplpress.com (网络实名：中国政法大学出版社)
电 话	010-58908435(第一编辑部) 58908334(邮购部)
承 印	固安华明印业有限公司
开 本	720mm×960mm 1/16
印 张	14.75
字 数	220千字
版 次	2018年4月第1版
印 次	2018年4月第1次印刷
定 价	49.00元

序 言

Preface

当我看到这本有关政治经济学的书稿时，首先让我感兴趣的是作者的跨界，因为作者是一位从事法律工作多年的律师、仲裁员，但细思一番倒觉正常。因为经济基础决定法的产生，法保障经济的运行，二者联系紧密；且当代西方经济学的一个重要学术流派就是法律经济学，史上不少在政治经济学领域卓越非凡的大师，都与法律有着或多或少的缘分。如，经济学鼻祖、《国富论》作者亚当·斯密的父亲就是一位律师；而《资本论》的作者马克思，在柏林大学求学时也是从学习法律开始的。

由人及书，本书确有独到之处。首先，本书以东方哲学作为研究政治经济社会问题的根基，通篇贯穿着中国道家思想，是一次别出心裁的探索。我们过去接触到的经济学著作鲜有从广博精深的传统文化中汲取养分、寻找解决方案的。其次，本书的语言风格轻松明快，把原本严肃刻板的政治经济学词汇进行了拟人化处理，如“资本君”“货币小子”“剩余价值哥”等；另外，书中还引用了不少历史典故和名人轶事，让人更容易接受，更有兴趣看，这也是一种打破常规的尝试。再次，本书兼具理论与实务，介绍了如何有效协调劳资关系、构想了化解经济危机的方法、分析了供给侧结构性改革、研判了地缘政治问题等，具有一定的现实指导意

义，可以作为相关部门制定政策方略的有益参考。最后，本书还从人工智能的发展现状出发，大胆设想了未来社会生产与物质生活状态。

当前，全国上下已掀起学习宣传贯彻党的十九大精神的热潮。学懂弄通做实党的十九大精神，就要牢牢把握习近平新时代中国特色社会主义思想这一灵魂和主线，其中一个重要方面就是坚持“四个自信”，即“中国特色社会主义道路自信、理论自信、制度自信、文化自信”。文化自信，是更基础、更广泛、更深厚的自信。中国特色社会主义的文化自信，首先就是对中华民族古代文化思想的传承与发展。本书的精髓就在于植根中华优秀传统文化，为化解全球性经济社会危机贡献中国智慧和方案，这是文化自信的生动体现，也是丰富发展马克思主义政治经济学的有益探索。习近平总书记在2016年5月17日主持召开哲学社会科学工作座谈会中谈道：“马克思主义是随着时代、实践、科学发展而不断发展的开放的理论体系，它并没有结束真理，而是开辟了通向真理的道路……把坚持马克思主义和发展马克思主义统一起来，结合新的实践不断作出新的理论创造，这是马克思主义永葆生机活力的奥妙所在。”本书立足于马克思主义指导，为当前的经济社会问题“把脉”，提出了独到的见解和主张，值得品读。^{〔1〕}



2018.2.3

于北京·国务院发展研究中心

〔1〕 序言的作者孟春于2004年1月至今，担任国务院发展研究中心宏观部副部长、研究员、博士生导师；兼任中国科学院大学中国PPP研究中心主任、北京大学中国公共财政研究中心研究员。

前言

Preface

本书自第一版出版后，不少书店脱销，网友求购不得。有鉴于此，笔者应邀推出了这个版本。此版相较第一版做了不少调整，行文风格也一改此前教科书般的严肃，作了不少轻松的处理，语言更接地气，可读性进一步增强。

笔者别开生面，用中华传统学说为当前的经济社会问题“把脉”，提出了不少独到的见解，因此本书也被推荐到了国务院发展研究中心宏观部。与很多经济学著作不同的是，本书并非就经济论经济，而是直指问题的要害，认为所有的经济社会问题背后都是人的问题，所以开篇就探究人性。而“天人合一”的东方哲学，让我们更加明白“人身小宇宙，宇宙大人身”的道理，故只有从研究万物之灵的人类出发，了解“善治病者，必医其受病之处；善救弊者，必塞其起弊之源”的根本内涵，才能打通化解经济社会危机的“任督二脉”。

众所周知，经济和政治是密切相关的，二者如同鸟之两翼、车之双轮，缺一不可。所以，要想通透宏观经济之情势，除了必须了解世界主要货币间的攻守博弈外，还得知晓国际地缘政治的风谲云诡。因此，本书分析了在美元霸权的当下，守成大国与新兴大国间发生“货币战争”的必然性，以及世界各主要大国在国际地缘政治中的合纵连横术，并着重研判了身处“四战之地”的中国应把握的攻守之道。《孙子兵法·军形篇》曰：“善守者，藏于九地之下；善攻者，动于九天之上。……故善战者，立于

不败之地，而不失敌之败也。是故胜兵先胜而后求战，败兵先战而后求胜。”故，攻守有道，动静兼备，方能阴阳转换，资本突围，终至大国崛起。本书还分析了在科技高度发达的未来，人工智能遍及生产服务各个领域，人类不再需要劳动之时，全社会将实现按需分配的可能性，并由此展望人类未来的简史。

笔者从中华传统的阴阳互变、返璞归真、物极必反的辩证思想出发，分析了宇宙之中万物众象的存亡之道、变化之理。老子说：“天下皆知美之为美，斯恶已。皆知善之为善，斯不善已。故有无相生，难易相成，长短相形，高下相倾，音声相和，前后相随。”道家认为，一切事物均具有正反两面，并能由对立而相互转化，此所谓“正复为奇，善复为妖”“祸兮福之所倚，福兮祸之所伏”也。故，天地万物皆由物性相对的各种物象形态所构成，彼此相辅相成，循环往复，如春、夏、秋、冬，阴、阳、寒、暑皆是周而复始、去而复来的。被誉为“群经之首、大道之源”的《易经》所谓的“剥极必复、否极泰来”，说的也正是此理。

中国道家的返璞归真、物极必反与佛家所说的“九九归一、终成正果”有着异曲同工之妙。在这里，“九”是最大的，也是终极的。“九九归一”即万物众象从来处来，往去处去，终归本初状态，但这种循环往复，不是原地轮回，而是由起点到终点，再由终点到新的起点的归原过程，如此循环不尽，以至无穷。因此研究万物众象之资本与经济，也应从道源始发，终归于道。如此分析经济社会和资本循环，更能体悟“人法地、地法天、天法道、道法自然”的上古思想，这也是修真证道的不二法门，更是千古不易的规矩法则。

本书通篇贯穿了中国道家哲学思想，以《道德经》等经典著作的精神为依归，糅合了阴阳五行学说，从全新的视角来审视货币资本、劳资关系、剩余价值、按需分配、地缘政治、国家消亡、人类命运等。自远古而始，至千年之后，这既是对传统经济学的一个继承，更是一次全新的探索。虽不敢说“为天地立心，为生民立命，为往圣继绝学，为万世开太平”，但的确涉及了宇宙天地、人性善恶、先贤古籍、危机化解、未来开

启等诸多方面的内容，可谓“天地人”三才尽在其中。正所谓：

观天地，万物众象终返璞归真；

察世人，是非善恶始起心动念。

谈经济，阴阳和合承五行生克；

论政理，道法自然达无为而治。

不要人夸好颜色，只留清气满乾坤！愿大家审问之、慎思之、明辨之，达至开卷有益、掩卷有味。

张兴彬

于清华大学深圳研究生院

2017年12月14日

目 录

Contents

第一章 经济是一种很玄的东西	1
一、“看不见的手”的道行	1
二、首富的买卖里有阴阳	6
三、经济运转中的阴阳五行	12
第二章 当心资本君背后那家伙	20
一、人之初的性事	20
二、为私欲而辩护	27
三、经济人的终极利好	32
第三章 厉害了我的资本君	39
一、货币小子的宿命	39
二、资本君原始积累那些事儿	46
三、行走在道上的资本君	54
第四章 剩余价值哥在喊冤	61
一、不想赚剩余价值就是“耍流氓”	61
二、剧情反转劳资易位取利	67
三、剩余价值靠什么刷存在感	71

第五章	劳资挥袂论剑动天下	76
一、	过招从相面识人开始	76
二、	相爱相杀决胜 KPI	84
三、	侠之大者为国为民	93
第六章	别让经济危机那厮跑了	99
一、	高房价或触发中国式经济危机	99
二、	经济危机那厮的“七寸”在哪里	107
三、	团灭经济危机，我们是认真的	113
第七章	治大国若烹小鲜	121
一、	上层建筑与经济基础的雌雄双修	121
二、	供需两侧改革的平衡术	128
三、	无为而治之道	135
第八章	大国较劲为哪般	150
一、	友谊的小船说翻就翻	150
二、	硝烟弥漫的“货币战争”	159
三、	“四战之地”的中国地缘政治	169
第九章	资本君、国家和国民的“铁三角”	180
一、	资本君是神一样的存在	180
二、	国家与国民的友情岁月	189
三、	活在无国界星球上的人们	198
第十章	人类的未来简史	207
一、	我们和人工智能有个约会	207
二、	全面机器人时代的按需分配	211
三、	敢问路在何方	219

第一章 经济是一种很玄的东西



一、“看不见的手”的道行

高智商的你想必思考过这个问题：在市场自由竞争的环境下，纵贯南北横跨东西的不同商家，为何销售相同商品，但价格却相差无几呢？而更为神奇的是，这些商品的价格忽涨忽跌，众商家都在整齐划一地“执行”着来自市场的“命令”。这个过程，既无官方刚性规定，又无行业统一标准，这种看似无组织无纪律的个体逐利行为，竟然很默契地配合着整个市场的供求变化，让商品价格适时适度地动态变化着。

这个看似神秘的现象，在被誉为经济学之父的亚当·斯密的著作《道德情操论》和《国富论》中都有所涉及，他称这是因为有一只“看不见的手”在主导着市场秩序。“看不见的手”是一个隐喻，用来描述这样一种原理：由于个人行为非故意的结果，一种能产生善果的社会秩序出现了。虽然这只“看不见的手”名动天下，但是在《道德情操论》和《国富论》中却都只提到过一次。因为这两本书，江湖上还生出了“亚当·斯密问题”，也就是斯密的《国富论》与《道德情操论》之间，经济学与伦理学之间的关系究竟如何的问题。“亚当·斯密问题”包含了经济学与伦理学之间的关系，更重要的是蕴含了人性的利己与利他的关系。

关于这只“看不见的手”，亚当·斯密说：“每个人都试图用他的资本，来使其生产产品得到最大的价值。一般来说，他并不企图增进公共福利，也不

清楚增进的公共福利有多少，他所追求的仅仅是他个人的安乐，个人的利益，但当他这样做的时候，就会有一双看不见的手引导他去达到另一个目标，而这个目标绝不是他所追求的东西。由于追逐他个人的利益，他经常促进了社会利益，其效果比他真正想促进社会效益时所得到的效果更大。”显然，亚当·斯密把这只“看不见的手”描述为了一种自然的，不可抗拒的神秘力量，但这个神秘的力量或者说这只“看不见的手”究竟是什么，他却并未对此作出明确的回答。由此，江湖上的各门各派就见仁见智，莫衷一是了。有的学者认为，“看不见的手”的实质，其本体是市场机制，进一步讲，就是客观的经济规律，包括价值规律、供求规律、竞争规律等。那么问题又来了，世间为何会存在如此神奇的经济规律呢，又是谁在主导着它们呢？

其实，亚当·斯密认为神秘的力量，不可理解之奇妙现象，早在两千多年前，中国先秦道家学派创始人，东方哲学的开山鼻祖老子，就已经给出了破解之法，那就是“道”。老子说：“道，可道，非常道；名，可名，非常名。此两者同出而异名，同谓之玄。玄之又玄，众妙之门。”意思就是说：道，可知而可行，但非恒久不变之道；名，可以据实而定，但非恒久不变之名。道与名这两者出处相同，名称不同却又被共同评价为玄妙之事，玄妙而又玄妙啊，这是解开所有奥妙的门径。所以，要想透视这只“看不见的手”，要想破解它的各种玄妙，就得从“众妙之门”的“道”入手。

老子说：“道生一，一生二，二生三，三生万物。”老子认为道生成天地万物的过程是由一而二，由二至三，再由三到万。所谓“一”就是混沌一气；所谓“二”就是“阴阳二气”；所谓“三”，就是由阴阳二气产生的“天地人”三才；有了三才就产生了万物。“天生四时，地生万物。春道生，万物荣；夏道长，万物成；秋道敛，万物盈；冬道藏，万物静。盈则藏，藏则复起”（《六韬·守国第八》）。“天地载道，道存则万物生，道失则万物灭”（《处世悬镜》），意即道生成万物之后，又作为天地万物存在的根据而蕴涵于天地万物自身之中，道是普遍存在的，无间不入，无所不包。道虽存在于天地万物之中，但它不同于可感觉的具体事物，它是视之不见、听之不闻、搏之不得的，是构成天地万物共同本质的东西。所以，“道”存在于人类语言及

图文之外，心灵可以感知而无法言传和图示。不能靠感觉器官去体认，也难以用普通字词去表示，只能用比喻和描述来说明它的存在。

可见，老子《道德经》之“道德”与亚当·斯密《道德情操论》中的“道德”是不一样的，前者研究的是宏观哲学，后者分析的却是人情伦理。《道德经》主要论述“道”与“德”：“道”不仅是宇宙之道、自然之道，还是个人修行之道；“德”却不是我们生活中常说的道德或德行，而是修道者所应必备的特殊的 worldview、方法论以及为人处世的方法。老子的本意，就是要教给世人修道的方法，德是基础，道是德的升华。没有德的基础，齐家、治国、平天下很可能都会失败，就更不可能达至“修真证道”的境界了。

正因为老子谓之道，玄之妙之，目不可见、耳不可闻、言不可传，凡人智慧难以企及，以至中国儒家学派创始人孔子都要向老子问道。老子对孔子说：“道深沉兮似海，高大兮似山，遍布环宇兮而无处不在，周流不息兮而无物不至，求之而不可得，论之而不可及也！道者，生育天地而不衰败、资助万物而不匮乏者也；天得之而高，地得之而厚，日月得之而行，四时得之而序，万物得之而形。”老子又说：“由宇宙本始观之，万物皆气化而成、气化而灭也。人之生也，气之聚也；人之死也，气之散也。”孔子闻之，觉己为鹄，飞于枝头；觉己为鱼，游于江湖；觉己为蜂，采蜜花丛；觉己为人，求道于老聃。不禁心旷神怡，说：“吾三十而立，四十而不惑，今五十一方知造化为何物矣！造我为鹄则顺鹄性而化，造我为鱼则顺鱼性而化，造我为蜂则顺蜂性而化，造我为人则顺人性而化。鹄、鱼、蜂、人不同，然顺自然本性变化却相同；顺本性而变化，即顺道而行也；立身于不同之中，游神于大同之境，则合于大道也。我日日求道，不知道即在吾身！”可见，这位高智商，快反应的孔夫子确实参悟到了老子所谓的“道”。

老子说：“人法地，地法天，天法道，道法自然”（《道德经》第二十五章）。此处的“法”为动词，即效法、因循、遵守之意。因此，可以理解为，道是创造天地万物的原始之母，人要效法地，地要效法天，天要效法道，道要效法自然。“道法自然”，道是终极的、绝对的，没有“外”，所以“道”就是“自然”。“自然”意即不干预，任其自由发展，不勉强，不假人工造

作。故，道家于事，顺其自然，不为物累，以一种不刻意的态度而为之。道家没有太多欲望和情绪，贵本而舍末，提出绝圣弃智、绝仁弃义、绝巧弃利的观点，要求“为学日益，为道日损。损之又损，以至于无为”。所以，人们应该承应天道、理解人道、体会事道，但这不是认命，更不是无所作为，而是要掌握应用好这个规律。如此，便可达至人与自然和谐共处的自然而然状态。

“道”是中国古代哲学的基本范畴，道包含天道、地道、人道。《易经》的谦卦的彖辞中有一句话：“天道下济而光明，地道卑而上行。天道亏盈而益谦，地道变盈而流谦，鬼神害盈而福谦，人道恶盈而好谦。”在《易传》中“道”的意义是多样的，把它统一到一起就是“三才之道”，即天道、地道、人道。《易传》中所谓“天人合一”就是“三才之道”的合一。《易经》认为：形而上者谓之道，形而下者谓之器。通常的理解是，大道无形，故曰形而上，器用之物为有形，是为形而下。把道视为无形的抽象规律，与有形的具体事物区别开来。因此，老子所说的“道”，是宇宙的本原和普遍规律；孔子所说的“道”，是“中庸之道”，是一种方法；佛家所说的“道”，是“中道”，意谓达到佛教最高理想的涅槃境地的八种方法和途径。

众所周知，中国先秦时期“诸子百家”中的法家与道家分别代表着中国思想的两个极端。道家认为，人本来是天真的；法家则认为，人本来是邪恶的。道家主张绝对的个人自由，法家主张绝对的社会控制。但是，这些分歧并不能阻止二者在某些方面的高度契合。战国末期著名思想家，法家学派代表人物韩非，就是汲取并发展了老子的朴素辩证法，提出了关于道、德、理三者互相关系的学说，辩证地处理了它们的关系。他认为，“道者，万物之始……万物之源”，是“万物之所然也”“万理之所稽也”。他把“道”视为物质世界的普遍规律，天地万物存在与发展的总依据。他还认为，“道”是终极范畴，是万物的普遍规律，而万物的特殊本质就是“德”，“德者，道之功”；万物的特殊规律就是“理”，道是“万物之所稽”，“万物各异理而道尽稽万物之理”。把道、德、理的关系视为物质世界的普遍性与特殊性、无限性与有限性的辩证统一。

由上观之，“道”有四层意思：一是本原，道是天地万物之母，天地万物都由道演化而来。老子指出，“无名，天地之始，有名万物之母”（《道德经》第一章），“玄之又玄，众妙之门”，“玄牝之门，是谓天地根”，“天下有始，以为天下母”。就是说，道是天下万物的本原，这里“始”“母”“根”“门”等都含有本原初始的意思。二是过程，道不是静态之形体，而是动态之过程，具体表现就是从道生一开始，到生万物的过程；在这一过程中，道循环往复，周行而不殆，它的运动周期是“大曰逝，逝曰远，远曰反”（《道德经》第二十五章），它从离开，到远逝，远到极致又返回来，复归于道。三是规律，道是一切运动变化的规律，是天地万物演化的终极原因。老子认为，“道者万物之奥”，就是说，道是万物众象运动变化的规律。道存在于一切事物现象之中，贯穿其始终，万物众象从道起源，最终又复归于道，“夫物芸芸，各复归其根，归根曰静，复命曰常”（《道德经》第十六章），循环往复，归根复返是事物发展的永恒规律。作为规律的道，看不见，听不着，触又不可及也。所谓“夷、希、微”，是“无状之状，无物之象”，但万物众象却都受到它的支配和制约，不可抗拒，不能违反。处事时须做到，“为无为，事无事，味无味。大小多少，报怨以德”（《道德经》第六十三章）。以无为的态度去有所作为，以不滋事来处理事，以恬淡无味当作有味，大生于小，多生于少，处理事情的时候最好从简单入手，以小见大，以少见多，用“德”来和解怨仇。四是法则，老子把道视为必须遵循的法则，他说，“故从事于道者，道者同于道”，他要求人们要坚持，遵循道的法则。又说，“执古之道，以御今之有，以知古始，是谓道纪”，意思是要遵循古代的法则，驾驭现实的实有，以认识历史的规律，这就是遵循道的法则的具体表现。是否按道的原则办事，结果是不一样的。“天下有道，却走马以粪，天下无道，戎马生于郊”，坚持道的原则，天下和平安定，放弃道的原则，则会陷于兵荒马乱之中。按道的法则去做，道自然会成全你，即“同于道者，道亦乐得之”。老子认为道的最高原则是“不争之德”，即“天之道，利而不害；圣人之道，为而不争”。他认为，天道是不争的，不会与任何事物争名夺利，只会利于万物众象；人应该取法于道，效法于圣人，因为圣人的法则是施舍，而不是争夺。

最后，我们必须回应开篇就提出的问题，即亚当·斯密所说的那只“看不见的手”到底是如何运行的？其实答案已经出来了，因为“看不见的手”也只是万物众象之一，自然蕴含在“道”中，同时又贯彻着“道”的规矩法则，所以它的运行与“道”相同。而“道”的运行，又与天地宇宙的阴阳平衡相伴始终，因此市场经济中的供需两端就是阴阳两极，要想供需适度，商品价格适中，就必须保持阴阳平衡，否则一旦严重失衡，就会出现一次大的经济危机来使其恢复平衡。当然，经济危机这种破坏性的复平行为，给社会造成的损害也是极其惨重的，所以我们要寻找到根治它的良方，这其中的关键就是要找到让经济发展保持平衡的方法，这在后面的章节里会专门介绍。总之，天地万物皆由道而生，循道而动，逆道则夭亡，概莫能外。道之宏大而无外，道之精微而无内，泛存于万物众象之中，须臾不得分离。

二、首富的买卖里有阴阳

大家都不会否认，做生意、搞买卖也是有规律可循的，如果不明就里瞎折腾就会事倍功半，甚至徒劳无功，赔了夫人又折兵。其实，关于做买卖的方法和规律，早在两千多年前的中国西汉时期，被后世尊为太史公的著名史学家司马迁就在其传世名作《史记·货殖列传》中进行了高度提炼和总结。其中就列举了一位杰出大商人白圭的生意经。白圭是西周人，也是当时的全国首富。当魏文侯在位时，当时著名政治家李克致力于开发土地资源，而白圭却喜欢观察市场行情和年景丰歉的变化，所以当货物过剩低价抛售时，他就收购；当货物不足高价索求时，他就出售。谷物成熟时，他买进粮食，出售丝、漆；蚕茧结成时，他买进绢帛棉絮，出售粮食。他了解，太岁在卯位时，五谷丰收；转年年景会不好。太岁在午宫时，会发生旱灾；转年年景会很好。太岁在西位时，五谷丰收；转年年景会变坏。太岁在子位时，天下会大旱；转年年景会很好，有雨水。太岁复至卯位时，他囤积的货物大致比常年要增加一倍。要增长钱财收入，他便收购质次的谷物；要增长谷子石斗的容量，他便去买上等的谷物。他能不讲究吃喝，并控制嗜好，节省穿戴，与雇用的奴仆同甘共苦，捕捉赚钱的时机就像猛兽猛禽捕捉食物那样迅捷。因

此他说：“我干经商致富之事，就像伊尹、吕尚筹划谋略，孙子、吴起用兵打仗，商鞅推行变法那样。所以，如果一个人的智慧够不上随机应变，勇气够不上果敢决断，仁德不能够正确取舍，强健不能够有所坚守，虽然他想学习我的经商致富之术，我终究不会教给他的。”因而，天下人谈论经商致富之道都效法白圭。白圭大概是有所尝试，尝试而能有所成就，这不是马虎随便行事就能成的。

可见，白圭生意经的核心就是“人弃我取，人取我予”。他认为商业成功的第一要素就是要善于观察市场的变化，总结其规律，并充分利用好这个时刻处于动态变化中的市场规律，若能做到未雨绸缪，那更是善之善者也。这个市场规律就是，当有大量的人抛弃某类商品时，其价格必降，而此时抄底杀入，买价最低。时移世易，经过一段时间的调整，由于持有该种商品的商家很少，消费者在市场上难觅其踪，该类商品的价格自然水涨船高，此时再销售，自然能赚到巨大的差额利润。这其实就是庄家们熟悉的“高抛低吸，买跌杀涨”。

中国历史上有“汉初三杰”，即萧何、张良、韩信，为史所称道。同样地，越王勾践“十年生聚、十年教训”，也有三杰辅佐，即文种、范蠡和计然。在吴越相争中，文种直接管理越国政务，范蠡以军事辅佐勾践，计然的主要贡献则是在经济方面。《史记·货殖列传》中对此有所记载，该书提到计然的观点有：买卖货物，凡属容易腐败和腐蚀的物品不要久藏，切忌冒险囤居以求高价。研究商品过剩或短缺的情况，就会懂得物价涨跌的道理。物价贵到极点，就会返归于贱；物价贱到极点，就要返归于贵。当货物贵到极点时，要及时卖出，视同粪土；当货物贱到极点时，要及时购进，视同珠宝。货物钱币的流通周转要如同流水那样。勾践照计然的策略治国十年，终于报仇雪耻，灭掉吴国，继而耀武扬威于中原，号称“春秋五霸”之一。

可见，市场变化的规律就是：跌到极致就会涨，涨到极限就会跌。当人们都不敢买的时候，就是买入的最好时机，反之，当人们都在抢购之时，就是卖出的绝佳机会。不要去刻意寻求具体的买入或卖出的理由，因为一旦有具体的缘由时，众人皆知，商机已失。所以，真正的商机是在把握市场变化