



BAILIANG WENCONG
百家廊文丛

老子永远不老

《老子》研究新解

曹峰◎著

 中国人民大学出版社

本书受中国人民大学科学研究基金项目暨中央高校基本科研业务费专项资金支持

BAILIANG WENCONG

百家廊文丛



老子永远不老

《老子》研究新解

曹峰◎著

中国人民大学出版社

· 北京 ·

图书在版编目 (CIP) 数据

老子永远不老:《老子》研究新解/曹峰著. —北京:中国人民大学出版社, 2018.1

(百家廊文丛)

ISBN 978-7-300-25313-8

I. ①老… II. ①曹… III. ①道家②《道德经》-研究 IV. ①B223.15

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2017) 第 312254 号

百家廊文丛

老子永远不老:《老子》研究新解

曹峰著

Laozi Yongyuan Bulao: Laozi Yanjiu Xinjie

出版发行	中国人民大学出版社		
社 址	北京中关村大街 31 号	邮政编码	100080
电 话	010-62511242 (总编室)		010-62511770 (质管部)
	010-82501766 (邮购部)		010-62514148 (门市部)
	010-62515195 (发行公司)		010-62515275 (盗版举报)
网 址	http://www.crup.com.cn http://www.ttrnet.com (人大教研网)		
经 销	新华书店		
印 刷	北京东君印刷有限公司		
规 格	160 mm×230 mm 16 开本	版 次	2018 年 1 月第 1 版
印 张	16 插页 1	印 次	2018 年 1 月第 1 次印刷
字 数	238 000	定 价	48.00 元

版权所有 侵权必究

印装差错 负责调换

编委会名单

编委会主任 靳 诺 刘 伟

编委会副主任 贺耀敏 刘元春

编委会委员 (以姓氏拼音排序)

冯惠玲 冯仕政 胡百精 刘大椿

孙 郁 王 轶 乌云毕力格 严金明

张 杰 张雷声

序 言

中国人民大学建校八十年，也是中国共产党创办新型高等教育的八十年。从1937年到2017年，从延安的陕北公学，到晋察冀边区的华北联合大学、正定的华北大学，再到北京的中国人民大学，八十年历史沧桑，斗转星移，中国人民大学始终与党和国家同呼吸、共命运。八十年来，几代学人进行了殚精竭虑的学术探索，在治学方面取得了令人瞩目的杰出成就。

改革开放以来，中国人民大学的学者在马克思主义指导下，努力继承中华优秀传统文化精粹，发扬老一辈学者的笃实学风，同时借鉴了西方学术研究的新方法、新成果，解放思想，大胆创新，有力推动了我国人文社会科学的深入发展。经过数十年的建设与积淀，中国人民大学在人文社会科学各领域内学科门类建设齐全，研究领域日渐拓展，研究水准不断提升，呈现出人才辈出、欣欣向荣的学术繁荣景象。

2017年9月，经国务院批准，教育部等部门下发了《关于公布世界一流大学和一流学科建设高校及建设学科名单的通知》，中国人民大学入选A类一流大学建设名单，哲学、理论经济学、应用经济学、法学、政治学、社会学、马克思主义理论、新闻传播学、中国史、统计学、工商管理、农林经济管理、公共管理、图书情报与档案管理等14个一级学科入选一流学科建设名单。入选学科除统计学为理学学科外，其余全部为人文社会学科。

中国人民大学入选“双一流”建设高校和14个学科入选“双一流”

建设学科，既体现了党和国家对人文社会科学的重视，同时也是对中国人民大学八十年发展成就的充分肯定，是鼓励和认可，更是鞭策和期许。我们感觉肩上的担子更重了。

习近平总书记指出：“人类社会每一次重大跃进，人类文明每一次重大发展，都离不开哲学社会科学的知识变革和思想先导。”如果我们将“双一流”的入选视为中国高等教育在新的历史阶段开启新的征程的信号，那么当前，中国人民大学已经站在新的历史坐标点上。我们需要总结历史，更需要开拓未来。

2016年中，学校科研处的同志与我们谈起，他们准备在校庆年启动一项名为“百家廊文丛”的持续支持工程，希望通过多年连续性的资助，把学校各学科卓有成就的学者所撰写的代表性学术成果择优出版，系统性地展示中国人民大学近年来的整体学术水平。科研处作为管理和服务教师科学研究的机构，一直把提升科研品质、打造学术精品作为部门的责任。但是，客观讲，中国高校的文科科研经费投入还是有限的，怎样把有限的资源配置到最需要、最出成效的地方，是中国人民大学多年来认真思考的问题。为了把“好钢用在刀刃上”，科研处也做了许多有益的谋划，推动了学校科研事业的蓬勃发展。

在校庆年首度推出“百家廊文丛”，具有几层特殊的意义。首先，“百家廊文丛”反映了中国人民大学在人文社会科学方面的深厚学术实力。本年入选的多部著作各具特色，有的资料翔实，有的论述细密，有的条理畅达，有的富有文采，足以彰显中国人民大学近年来的学术实绩。其次，体现出中国人民大学学者群体持续关注和深入研究我国发展面临的重大理论和实践问题的深沉人文情怀。有的学者耐得住寂寞，苦坐书斋；有的学者读万卷书行万里路，遍寻一手数据。最后，丛书是一个对外交流的窗口，在人大学者与国内外的学者之间架起了一个交流的平台。“百家廊文丛”如能持续坚持下去，就是一项规模较大的学术文化工程，值得期待。

大学因学术而显厚重，因学者而富气象。“百家廊文丛”首批推出的著作，选题丰富多元，特别是对基础学科和学科基础中的一些重要问题进行了专题研讨。对于“基础学科和学科基础”的强调和看重，一直以来也是我校科研工作的指导方针。“百家廊文丛”如果能做到叫得响、传得开、

留得住，就成功了。好的学术成果一定要能沉淀下来，而非过眼云烟。

习近平总书记《在哲学社会科学工作座谈会上的讲话》指出：“这是一个需要理论而且一定能够产生理论的时代，这是一个需要思想而且一定能够产生思想的时代。我们不能辜负了这个时代。自古以来，我国知识分子就有‘为天地立心，为生民立命，为往圣继绝学，为万世开太平’的志向和传统。一切有理想、有抱负的哲学社会科学工作者都应该立时代之潮头、通古今之变化、发思想之先声，积极为党和人民述学立论、建言献策，担负起历史赋予的光荣使命。”中国人民大学长期秉持立学为民、治学报国的优良传统，始终践行着实事求是的学术良知。不论是在抗战烽火中，还是在新中国成立伊始；不论是遭受了“文革”的磨难，还是在改革开放中凤凰涅槃，中国人民大学的学者一方面坚守书斋、甘于清贫，另一方面又关心国家、民族的命运，关心社会的进步。中国人民大学的命运从来与党和国家的命运休戚相关，而人大学者从来志向远大，他们为构建具有中国特色、中国风格、中国气派的哲学社会科学做出了积极贡献。今天，我们推出这套文丛，正是传承中国人民大学八十年文脉，弘扬砥砺奋进、实事求是精神的有益之举。

“百家廊文丛”的名字，非常契合中国人民大学的实际。因为“百家廊”是中国人民大学校内的著名风景，在李东东同志创作的《人民大学赋》中有云：“百家廊，檐飞七曜，柱立八荒，凝古今正气，汇中外学术。”我们认为，这几句话就是对即将面世的“百家廊文丛”首批的最好诠释。“百家廊中百家争鸣”，这套文丛是献给历经岁月沧桑、培育桃李芬芳的中国人民大学八十年校庆的一份心意，祝愿这所伟大的学校在新的历史征程中继往开来、再续辉煌。

是为序。

靳诺 刘伟

前 言

大约十年前，我得到一个邀请，为一个国学系列读物写一部关于《老子》的注说，其中一半内容是对其思想的总体解说，一半内容是对其文本的简要注释。因为研究出土文献的关系，我对郭店楚简《老子》、马王堆帛书《老子》甲乙本比较熟悉，就答应了下来，这就是所谓的无知者无畏吧。随着写作的进展，我才知道，以自己浅薄的学识，很难把握《老子》博大的思想世界，别说对《老子》研究有什么重要的推进，能保证没有硬伤、不说错话，就很不容易了。因此，写那本小书时，我对自己的要求是千万不要信口开河，肆意胡说，自己没有把握的话尽量不讲，注释宁可简短，以免发挥过多酿成错误而留下遗憾、贻笑大方。书成之后，我在后记中说，此书也不过就是为多如牛毛的《老子》注说之作又添了一根牛毛而已。

然而，此书写作对我的影响还是非常大的。要想有资格讨论中国古典，至少要对某一本书下大功夫，就像古人说的，不通一经，无以通他经。那本小书不敢说是功夫的结晶，但却借此机会，让我对《老子》各个方面做了比较系统的、全面的摸底，有了基本的辨别能力，知道了自己在哪些地方还差得远，知道了哪些书、哪些观点是没有证据的胡说八道，促使我开始下真正的功夫，去阅读更多的论文和书籍，并努力通过学术交流增长见识，通过课堂讲学教学相长，通过从事翻译吃透国外学者的想法。

在这个不断积累功夫的过程中，我越来越体会到老子思想的魅力。老子思想有如永不枯竭的清泉活水，有如深不可测的汪洋大海，短短的五千

言，我们可以永远体会下去、永远解读下去，而不感到枯燥无味。老子思想是一个开放的系统，提供给我们无穷索取智慧、不断激活心灵的可能性。因此，用“老子永远不老”来形容老子，可以说最为妥帖。不仅老子思想永远不老、我们学习老子的人心灵永远不老，人类也会因为老子而永远灵动和年轻。

古人著书最重首章，《老子》也不会例外，战国中期的郭店楚简《老子》既没有可以和今本《道经》对照的首章，也没有可以和今本《德经》对照的首章，我想这可能不是一个偶然的现象。《老子》首章产生的时间、结构的形成、文句的定型都是非常值得研究的问题。虽然至今已经有大量的论文，但我觉得还有探索的空间，收入此书关于首章的论文就有两篇。由于长期研究先秦时期与“名”相关的现象，我注意到《老子》首句是“道可道，非常道；名可名，非常名”。为什么《老子》竭力要“无”的“名”，在这里可以和“道”并驾齐驱，这是非常有趣的现象。结合北京大学藏西汉竹书《老子》把“名可名”写作“名可命”，我提出“道可道，非常道；名可名，非常名”一句乃至整个《老子》首章可能形成于“名”的话题非常流行的特定历史时期，由此写出了研究《老子》的第一篇正式论文——《〈老子〉首章与“名”相关问题的重新审视——以北大汉简〈老子〉的问世为契机》。从此便一发不可收拾，几乎每年都有新的成果出现。在北京大学藏西汉竹书《老子》中，我还发现了一个有趣的现象，那就是今本首章“玄之又玄”的地方，北京大学藏西汉竹书作“玄之又玄之”，大多数学者都认为多一个“之”并不影响文义，还是无比幽暗、无限深远的意思。但我觉得，“玄之又玄之”这种文本的出现，可能不是一个偶然的现象，因为这种句式恰好和“损之又损之”形成对照。这就促使我去思考这样一种可能性，即“玄之又玄之”中的“玄”是不是也可以当动词读，“玄”是不是也应该理解为减损或否定，就是说“之”是“玄”所要减损或否定的对象，这样一来，《老子》首章就有了工夫论的内容。之所以敢于这样去假设，是因为有相当多的材料可以证明，在《老子》解释史上，在道家思想史上，“玄之又玄之”的文本有其合理性，由“玄之又玄之”引发的解释路线，很可能引发了后世“双遣说”“重玄说”这些重要思想的产生。

我曾多次在课堂上讲授《老子》，在反复教学与讨论过程中，不断会有一些疑惑冒出来。例如《老子》第三十六章，一般的解释都把重心放在“将欲……，必固……”这一段上，认为这反映着老子的辩证思维。但是，如果仔细研读第三十六章，就可以发现，此章明显可以分作上中下三段，上下两段都是老子采用的民间谚语，只有中间的“是谓微明，柔弱胜刚强”是老子的话。因此，虽然我们承认《老子》中存在着强烈的辩证思维，但第三十六章的重点却不在于此，而在于通过“无形”把握“有形”的高级智慧，即“微明”。上段谚语的引用旨在说明通过“微明”可以导致积极的结果，下段谚语的引用旨在说明通过“微明”可以避免消极的结果，这些都是“柔弱”胜于“刚强”的体现。基于这样的认识，我对第三十六章的诠释史，包括谚语的使用、权谋论的标签是否合适等问题，做了全面的梳理和辨析，并试图还原其早期面貌。《老子》第三十九章也可以分作上中下三段，但此章很难将其理解为一个有机整体，不如将其与第四十章、四十二章对应起来思考更好些。也就是说，很难将第三十九章中段“故贵以贱为本，高以下为基。是以侯王自谓孤、寡、不穀。此非以贱为本邪？非乎？”看作是上段“天得一以清……”的自然延伸，却很可能是对第四十章“反者，道之动；弱者，道之用”的回应或印证。把下段“故致数舆无舆。不欲碌碌如玉，珞珞如石”的“舆”读为“誉”，把下段朝与中段同样的方向去解释，也都是后起的事。整个下段，应该是大小、本末之论，强调的是要把握“道”的整体，而不要被狭隘、琐碎的外物所牵累、所蒙蔽。从这样一个角度看，就完全不可能是谦下不争、忍辱负重的工夫论，因此无法将其看作是中段的自然延伸。

今人很容易把《老子》各章内部以及各章之间看作是文义前后通贯、意思明白无缺的文本。其实这是拿今人的眼光看待古人，对《老子》了解越深，就知道这样的印象越难成立。对第三十六章、三十九章的重新解读都是从文本的细密分析出发，试图窥探《老子》早期的面貌以及对《老子》诠释的变迁。但这并不意味着《老子》是杂乱无章的，对《老子》了解越深，就越能感受到《老子》形散而神不散，《老子》蕴含着非常深刻的哲理以及多样诠释的可能性。在教授《老子》过程中，反映这种形神关系的一个个看似矛盾的问题涌现出来，让人反复玩味，欲罢不能。例如，

老子既然提出了“道”这个最高的哲学概念，为什么同时又强调“天道”“天之道”？“天道”“天之道”究竟是“道”的子概念，还是“道”的作用之变现？老子既然提出了“道生之”的生成论，为什么还要强调“德畜之”的重要性？老子及道家为什么既强调“无名”是“天地之始”，又突出“有名”是“万物之母”？老庄道家如此强烈地否定贤能，黄老道家为何又特别肯定贤能、任用贤能？带着这些疑问，我完成了《论〈老子〉的“天之道”》《〈老子〉生成论的两条序列》《道家的“无名”与“有名”》《道家与贤能》等论文的写作。

《老子》高扬形而上层面的“道”，最终是为了解决形而下层面的万物的问题，然而，“道”所具有的虚无缥缈的特性，使其很难被人认识、被人效法。就是说，如果没有一种媒介、一个阶梯，形而上的“道”就很难下落为形而下的“物”。《老子》中那么多的“天之道”，正是起到了媒介和阶梯的作用，“天之道”是“道”之作用的体现，它使“道”变得直观、形象，使“道”可效法、可把握，防止“道”走向彻底的虚无。“天之道”也为连接老子思想与黄老道家提供了方便，黄老道家尤其重视准则与秩序，“天之道”正为之提供了天然的、绝对的法则。以上就是《论〈老子〉的“天之道”》的主要问题意识。

《老子》思想由“道”和“德”两个侧面共同构成，然而过去我们在总结《老子》的宇宙生成论时，往往把“道”视为生成的唯一起点，把“道”生万物视为生成的唯一线索，并不考虑“德”的作用与影响。这是因为我们已经习惯了仅仅从发生的、出生的角度理解生成论，其实《老子》生成论既关心发生的问题，也关心成长的问题。这种生成理论在第五十一章中得到集中体现，即在万物生成过程中，“道”和“德”担任了不同的角色，发挥着不同的职能，可以将其称为《老子》生成论的两条序列，而没有“德”的参与，《老子》生成论是不完整的。只有从这种独特的生成论出发，我们才能把握老子强调“玄德”和“无为”的重要性，才能明白道家突出“自然”和“自生”的必要性。所以，对《老子》生成论的重新解读，是关系到如何理解老子思想核心的重要举措。以上就是《〈老子〉生成论的两条序列》的主要问题意识。

《老子》及先秦道家关于“名”的态度，常常呈现出截然相反的姿态，

一种是“无名”，一种是“有名”，这也是极有趣的现象。大体说来，老庄道家侧重“道”的“无名”，而黄老道家侧重“物”的“有名”。因此，无论是“无名”还是“有名”，对于道家而言都具有重要的意义。同样，《老子》及先秦道家关于贤能的态度，也呈现出截然相反的姿态。老庄道家对于贤能救世的观点表示出相当的警惕甚至嘲讽，竭力论证为何贤能是不可靠的、不可信的。这和老庄道家强调人的智慧与能力是有限的，甚至是渺小的有关。而黄老道家则非常重视贤能，例如《鹖冠子》一书中有大量篇幅论述如何选拔、利用贤能，其书第一篇就是《博选》。希望解决现实政治问题、力图维护君主权威的黄老道家，最高政治理想是通过最高领导者的无为与尊贤，来充分调动各种层次贤能之士的技术与能力，因此，重视贤能就是必然之事。

由道家对于名和贤能两种相反的态度就可以推出在《老子》中已经开始萌芽的两种基本政治立场。《〈老子〉的政治哲学》一文就是要力图解决这一问题。在《老子》惜墨如金却又无所不包的五千言中，我们明显可以看出这样两种政治理念，第一种是，由“道”“物”二分理论推导出来的主宰与被主宰、本与末、一与多、统一与分散、整体与个体的关系，这种关系平移到政治领域，就可以为一君万民式的中央集权政治体制提供理论基础，即“得道”者以所获“道”的万能之力为基础，登上帝王、天子的地位，而天下臣民则必须无条件地接受其支配，从而形成一种稳定的政治结构。黄老道家的政治理论正是以此为基础的。第二种是，老子认为，理想的政治不在于给予百姓所需要的一切，而在于给予百姓自由伸展的足够空间。这一点的前提是圣人“无为”，因为圣人的“无为”终将导致百姓的“自然”，即圣人的无意识、无目的、不干预、不强制必将导致百姓的自发性、主动性、积极性、创造性。这种政治理念，用一个图式来形容，就是“圣人无为→百姓自然”。这一理论走向极端，就是庄子类型的“民主主义”或“无政府主义”。这两种政治理念看似矛盾，却都隐伏在《老子》中，后世道家从不同角度加以发扬，遂发展成不同倾向的政治哲学，这才有或轻“名”或重“名”、或轻“贤能”或重“贤能”的现象出现。所以，说老子思想是源头活水，绝非虚言，因为很多看似矛盾的思想均由其开出，却又都认祖归宗于老子。老子思想的开放性与深刻性由此可见一斑。

本书还有两篇文章讨论了老子及道家的幸福观和谦逊观。老子几乎没有言及个人的幸福，而且从“天地不仁，以万物为刍狗。圣人不仁，以百姓为刍狗”来看，老子也是一个很绝情的人。但老子冷酷的面庞下其实隐藏着对于芸芸众生的大爱之心。由“圣人无为→百姓自然”的政治理念以及由此导出的“玄德”学说可以看出，老子是从整体上关注百姓幸福的人。如果在“玄德”的作用下，百姓的主动性、积极性得到充分开发，那么幸福感也将随之而来。圣人将因为百姓的满足而获得满足，因为百姓的快乐而获得快乐，这也正是“无为而无不为”的体现。

如果说老子及其道家思想也是一种生活之道，那么用“谦逊”二字来概括或形容这种生活之道，可能最为合适。《老子》中没有“谦”字，但却无处不是在讲“谦”。在中国古代，从理论上全面论述谦逊的重要性、必要性，就深度、广度、高度而言，可能没有一家可以与道家相比。《道家与谦逊》一文从整体性、平等性、关联性三重视野展开分析，力图阐明为什么道家需要谦逊、为什么道家能够谦逊。通过主体对于谦逊之道的积极运用，从而使自己永远处于最佳的状态，保持最强的创造性和生命力，这是道家可以贡献给全人类的历久而常新的智慧。

老子和黄帝的关系非常重要却又很难说清。《黄帝的“法天则地”与〈老子〉的“人法地，地法天”》这篇长文试图从天道的角度切入，讨论老子对以黄帝为代表的上古天道观系统的继承和超越。司马迁用“法天则地”四个字来形容黄帝，这不是偶然的。在老子之前，事实上存在着一个以天地之道为最高法则来指导人事活动的更为原始的思想传统，这个传统后来以“黄帝”的名义加以统称。通过“黄帝之言”所传布的知识和技能，所规定的禁忌和律条，天道才能真正落到人事之实处，使之具体化为可遵循的一般原理。黄老思想依赖“黄帝之言”建立起现实而有效的政治权威与可操作体系，不弄清黄帝之言的来历、内涵及其作用、价值，就无法真正理解黄老思想。以“法天则地”为代表的黄帝天道论，在后来形成的黄老道家中具有重要的地位和实际的价值，而不是一条可有可无的虚线。《老子》第二十五章所谓“人法地，地法天”肯定了“法天则地”的重要性，但《老子》的最终目的是要强调“道”以及“自然”的重要性。所以，老子利用和提升了“法天则地”的思想。可以说，此文其实也再次

证明了《论〈老子〉的“天之道”》一文的主旨，即我们只有同时重视“道”与“天道”这两个方面，才能完整地领会《老子》的思想。

笔者在日本留学多年，对日本的老学研究也比较关心，《近代日本所见〈老子〉》描述的是经过明治维新的日本走上近代化进程之后，学界是如何重新研究、认识老子及其《老子》这本书的；当时的社会人士，如政治家、文学家是如何重新评价《老子》、从《老子》那里汲取智慧的。这对于我们反观中国近代以来《老子》命运的变迁，也有很多启发意义。

以上这些论文，形成于2011年到2017年七年时间内。有的以出土文献为契机，有的以文本梳理为前提，有的以思想分析为手段，有的以思想还原为旨归，试图从生成论、幸福观、谦逊观、贤能观、政治哲学、黄老关系、《老子》研究史等不同的视角重新观照《老子》，期待解读出一些新意来。观点或许可商，但都是用心之作，在此真诚奉献给读者，也希望得到读者积极的回应。但愿这本小书不再是多如牛毛的《老子》研读之作中的一根牛毛，而希望能够在《老子》研究史上踏踏实实地留下几个脚印。

目 录

第一章 “玄之又玄之”和“损之又损之”	1
一	1
二	5
三	11
第二章 《老子》首章与“名”相关问题的重新审视	
——以北大汉简《老子》的问世为契机	14
一	15
二	24
三	29
第三章 《老子》第三十六章新研	32
一、上下两段与古之谚语的关系	33
二、战国秦汉时期对这两组谚语的解释	38
三、老子对于上下两段谚语的哲学提炼	43
四、余论	51
第四章 《老子》第三十九章新研	54
一、第三十九章、四十章、四十二章是一个整体	55
二、第三十九章上段和中段是否对应	57
三、对“故致数與无與”一段的重新诠释	62
四、余论	66
第五章 论《老子》的“天之道”	67
一、“道”与“天之道”、“天之道”与“人之道”	69

二、作为“道”与“物”媒介的“天之道”	74
三、余论	77
第六章 《老子》生成论的两条序列	79
一、“生”与“成”是并重的两条序列	80
二、“德”的生成论与“玄德”	84
三、“德”的生成论与“自生”	87
四、余论	91
第七章 《老子》及道家的“无名”与“有名”	94
一、道家对“名”的否定	94
二、道家对“名”的肯定	99
三、余论	104
第八章 《老子》的幸福观与“玄德”思想之间的关系	106
一、《老子》中背道者之快乐与得道者之痛苦	106
二、《老子》思想中包含“共乐”的观念	111
三、幸福是“玄德”的产物	114
四、余论	119
第九章 黄帝的“法天则地”与《老子》的“人法地，地法天”	121
一、黄帝与“法天则地”	123
二、《老子》中“法天则地”的思想痕迹	141
三、余论	150
第十章 《老子》的政治哲学	152
一、《老子》对社会矛盾的揭露与批判	154
二、“道物论”是《老子》政治哲学的基础	158
三、圣人的“无为”与百姓的“自然”	163
四、多元共生与公平公正	166
五、反向的政治思维：守柔与不争	169
六、余论：《老子》政治哲学是否为愚民之策和权谋之术	176
第十一章 近代日本所见《老子》	179
一、作为学术研究对象的《老子》	180
二、作为一种理念的《老子》	184

三、余论·····	191
第十二章 道家与贤能·····	193
一、道家对于“贤能”的怀疑与否定·····	195
二、道家对于“贤能”的赞许与肯定·····	203
第十三章 道家与谦逊·····	211
一、整体性视野下的谦逊·····	212
二、平等性视野下的谦逊·····	217
三、关联性视野下的谦逊·····	220
四、余论·····	224
参考文献·····	226
后 记 ·····	237