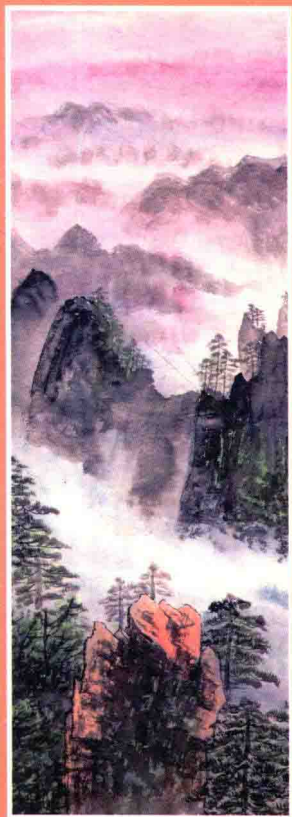


马钰研究

杨兆华 著



復旦大學出版

马钰研究

杨兆华 著



图书在版编目(CIP)数据

马钰研究/杨兆华著. —上海: 复旦大学出版社, 2017. 10

ISBN 978-7-309-13243-4

I. 马… II. 杨… III. 马钰(1123-1184)-人物研究 IV. B959.92

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2017)第 219693 号

马钰研究

杨兆华 著

责任编辑/方尚苓

复旦大学出版社有限公司出版发行

上海市国权路 579 号 邮编: 200433

网址: fupnet@fudanpress.com <http://www.fudanpress.com>

门市零售: 86-21-65642857 团体订购: 86-21-65118853

外埠邮购: 86-21-65109143 出版部电话: 86-21-65642845

江苏凤凰数码印务有限公司

开本 787×960 1/16 印张 18.25 字数 266 千

2017 年 10 月第 1 版第 1 次印刷

ISBN 978-7-309-13243-4/B·638

定价: 52.00 元



如有印装质量问题, 请向复旦大学出版社有限公司出版部调换。

版权所有 侵权必究

本书由云南财经大学博士学术基金资助出版

绪 论

一、选题缘由

马钰是全真道的第二代掌教人,也是金元遇仙派的开创者。他在理论和实践上不仅继承了全真道的创立者王重阳的思想,还在此基础上做出了新的发展和推进,为其后全真道的发展壮大起到了承前启后的重要作用。具体来说,本书以马钰为研究对象,主要基于以下几点原因。

第一,选题的时代背景思考。

金朝(1115—1234)是由女真族建立的以少数民族为统治地位的王朝,“是中国历史协奏曲中一个独具特色的乐章”^①。从1115年完颜阿骨打称帝建国开始,有金一代的总体政策就是:“有兵权、钱谷,先用女真,次渤海,次契丹,次汉儿。”^②金廷不仅在政策上歧视和防备汉人,还在现实中残酷镇压汉人,例如:

(天会八年[1130]冬)……粘罕密谕诸路,令同日大索两河之民一日,北境州县皆闭门,及拘行旅于道,凡三日而罢。应客户并籍入官,刺其耳为“官”字,锁之云中,及散养民间,立价鬻之,或驱之于回鹘诸国以易马,及有卖于萌骨子、迪烈子、室韦、高丽之域者。盖既立刘豫,以旧河为界,恐在北者逃归故耳。乐寿县得客户六十八人,误作六百八人以报,……粘罕患贫民之多,恐致生事,遂以散米赈济为名,诱三千人出城,

① 闵家胤主编:《阳刚与阴柔的变奏:两性关系和社会模式》,中国社会科学出版社1995年版,第227页。

② [宋]徐梦莘:《三朝北盟会编》卷九十八,上海古籍出版社1987年版,第725页。

令甲兵坑之。^①

这种对汉人进行的刺“官”字、“立价鬻之”、野蛮掠杀等残酷压迫行为,使民族矛盾异常尖锐,激起汉族人民的强烈反抗,他们或相率上山,拦截金兵;或各筑寨堡,屯聚以守;或匿而不出,消极避世,寻找精神上的慰藉。

女真族从建国后,先于护步答冈会战中大败辽军,后又展开以辽五京为战略目标的灭辽战争,其攻取五京的顺序是:东京(今辽宁省辽阳市)、上京(今内蒙古巴林左旗南)、中京(今内蒙古宁城西大名城)、西京(今山西省大同市)、南京(今北京市)。1125年,金俘虏辽祚帝,真正完全控制了北方。金灭辽后,开始进攻北宋,经过一系列的掠夺性战争,于金天会五年(1127)攻占了都城开封,掳去徽、钦二宗,北宋灭亡。金统治的区域扩大到包括黄河流域在内的广大北方地区,形成与南宋对峙的局面。宋金对峙期间,双方战乱不断,人民朝不保夕,人命如蝼蚁,据统计:“金亡时人口已下降了87%,下降幅度之大,在中国人口发展史上实属罕见。”^②长期的战乱,不仅使人的自然生存和社会生存受到了严重的威胁,而且社会的文明规范也遭到了无情的践踏。人们既看不到生命的意义,也找不到安身立命之所,只能在一片迷茫中四处漂泊。心灵的空虚为宗教的进入腾出了空间,由此则利于孕育宗教的“变迁”。

“金用武得国,无以异于辽,而一代制作能自树立唐、宋之间,有非辽世所及,以文而不以武也。”^③金统治中国北方达百余年,靠的不仅仅是它的骑射,更多的是文化,但金初,用以教化人民的儒学却陷入了衰微的境地,“关、洛陷于完颜,百年不闻学统,其亦可叹也!”^④“建炎南渡,学统与之俱迁,完颜一代,遂无人焉。”^⑤对这种情况,清代学者曾指出:“金源有国百年,始尚武功,终务文治,大定、明昌间风雅辈出,凌南宋而上焉。惜经元、明两朝之嫉视,并

① [宋]宇文懋昭:《大金国志校证》卷六,崔文印校证,中华书局1986年版,第106页。

② 葛剑雄主编:《中国人口史》第3卷,复旦大学出版社2000年版,第383页。

③ [元]脱脱等撰:《金史》卷一百二十五,中华书局1975年版,第2713页。

④ [清]黄宗羲:《宋元学案》卷一百,全祖望补修,陈金生、梁运华点校,中华书局1986年版,第3316页。

⑤ 同上书,第3326页。

其文字而轻蔑之。”^①面对丧乱之世,儒学很难达到社会教化的功能,道教则在一定程度上填补了此空缺,其中,大批道士在政治、文化生活中起了相当重要的作用。

“重大的历史转折点有宗教变迁相伴随”^②,就女真人主中原来说,这个“转折点”虽然算不上“重大”,但对12世纪的中国社会的影响却是深刻的。因此,本书选取金代作为研究时段,希望有助于加深了解金代的历史和文化,有助于充分认识道教和社会的互动关系。

第二,选题的文化背景思考。

全真道是金初王重阳创立的中国道教中的一个新道派,“全真之名,提纲挈领,概括了全真道的教义和本质。‘全’字的含义比较简单,主要为完整与保全的意思。‘真’字则可从三个层面去理解和诠释,一层含义指神仙。……在全真道看来,所谓全真,也就是精、气、神的完满与合一,全真有成仙之意。‘真’的第二层含义即是指真性。……王重阳认为人要成仙,须认识、修养、回归自己的真性,故真又有真性之意。除此之外,‘真’的第三层涵义还指称真功、真行。……全真之全则含有全修、兼修之义。全面实践真功、真行,目的也是成仙、见性。修也全真,成也全真,尤见全真命名之妙”^③。全真道在原来道教的基础上进行了一系列改革,使道教发生了创造性的变化,提高到一个全新的阶段,其历史意义是重大的。正如陈垣所说:“全真之初兴,不过‘苟全性命于乱世,不求闻达于诸侯’之一隐修会而已。世以其非儒非释,漫以道教目之,其实彼固名全真也,若必以为道教,亦道教中之改革派耳。”^④

全真道“兴盛于金元时代,是宋元新道派中最大也是最重要的一派。元以降,与正一道作为两大道派延续至今”^⑤。全真道在经历了朝代变迁中无数的磨难、艰辛和曲折后,仍教脉不断,顽强地延续下来,并且最终发展成为一个庞大的教派,这不能不说是道教史上创造了一个奇迹。正如牟钟鉴先生所言:“全真道在道教史上的地位,类似于禅宗在佛教史上的地位和宋明道

① 王耘:《金代文化与经学变古思想》,《兰州学刊》2007年第7期,第176页。

② 《马克思恩格斯选集》第四卷,人民出版社1995年版,第235页。

③ 陈明:《全真道的道德修养论研究》,中南大学2010年博士学位论文,第16—17页。

④ 陈垣:《南宋初河北新道教考》,《明季滇黔佛教考(外宗教史论著八种)》,河北教育出版社2000年版,第576页。

⑤ 卿希泰主编:《中国道教史(修订本)》第三卷,四川人民出版社1996年版,第31页。

学(包括理学、心学和气学)在儒学史上的地位。道学、全真学、禅学代表着中国哲学的三个理论高峰。”^①具有悠久历史的全真道不仅对中国传统文化产生了深远的影响,而且早期全真道提出的许多教理教义至今仍然具有重要的现实意义。如作为立教宗旨之一的“三教合一”思想,充分体现了中国传统文化的融合性和开放性,对当今世界中如何处理不同文化、不同民族、不同宗教、不同信仰之间的关系,维护世界的和平与稳定,有着重要的参考价值;“其逊让似儒,其勤苦似墨,其慈爱似佛”^②的行道理念,极大影响着中国传统文化的发展,成为中华民族勤劳勇敢、吃苦耐劳、自强不息民族精神的重要组成部分,这对于我们进一步弘扬艰苦奋斗、拼搏实干的创业精神,推动社会经济又快又好的发展具有积极的作用。

此外,“金初兴起的三大新道派中,全真教出现最晚,势力最大,教团骨干人物的文化程度最高,留下的著述、史料也最丰富,约占三派新道教史料的2/3以上,足以提供相当清晰的全真教历史面目”^③。这些丰富的史料,有利于对全真道进行全面的研究,不会陷入“巧妇难为无米之炊”的尴尬境地;同时因为关于全真道的史料太多,就需要对其中的真伪进行鉴别,对文献进行梳理,对相关问题进行澄清等详细研究。目前对全真道的系统研究如果从清末陈铭珪编撰《长春道教源流考》开始算起,已经有一百三十多年的历史,无论是出版的著作,还是发表的论文,成果丰硕,功绩斐然。虽然学者们取得的成果极大地推动了全真道的研究,但依然存在着一些不足或薄弱环节。如张广保教授指出的“没有走出道教的狭隘范围,将全真道置入金元初社会的大环境中考虑”^④。

因此,本书选取早期全真道作为研究范围,期望有利于把握全真道的发展方向和其在道教史上的地位,深入了解其对当时及未来社会各方面的影响。

第三,选题的现实思考。

马克思、恩格斯说,“历史不过是追求着自己目的的人的活动而已”^⑤,这就明确告诉我们,人尤其是历史人物在历史发展中有重要作用。所谓“历史

① 牟钟鉴主编:《全真七子与齐鲁文化》,齐鲁书社2005年版,序第1页。

② 陈垣:《南宋初河北新道教考》,《明季滇黔佛教考(外宗教史论著八种)》,河北教育出版社2000年版,第579页。

③ 卿希泰主编:《中国道教史(修订本)》第三卷,四川人民出版社1996年版,第30页。

④ 张广保:《道家的根本道论与道教的心性学》,巴蜀书社2008年版,第464页。

⑤ 《马克思恩格斯全集》第2卷,人民出版社1957年版,第118—119页。

人物是一定历史事件的主要倡导者、组织领导者或思想理论、科学文化的重要代表人物。历史人物对历史发展有深刻影响、甚至有时能够决定个别历史事件的结局,从而导致历史发生这样或那样的重大变化”^①。全真道作为一种社会现象的存在,其产生和社会环境发展也是通过历史人物的活动来体现,即通过全真道教内教外的有关人物尤其是它的历任掌教来体现。在对早期全真道历史人物的研究中,众多学者把目光投向了创教者王重阳和名气较大、历史功绩比较显赫的丘处机,而马钰却备受冷落,研究相对尚少,故本书选取马钰作为研究对象。

一个宗教在一个时期呈现一种什么面貌,则往往可以在这个宗教的领袖人物身上体现出来。马钰出生于富绅之家,本身具有非常高的文化素养,再加上长时间跟随全真道的创教者王重阳学道,使其对全真道的全真而仙、性命双修、功行双全、三教合一等不同于以往道教的思想有全面透彻的理解。在这些思想的基础上,马钰结合当时的历史文化背景,进一步阐明全真道的思想,形成了如清静无为、佛道合一等特色思想,从而对全真道的发展作出了重大贡献。此外,王重阳从正式创立全真道到逝世,历时不过三年,全真道的发展只局限于胶东地区,并没有大展宏图。马钰作为全真道的第二代掌教,承继师业,继续开拓,并以独到的眼光,认识到祖庭的重要,从而以终南山刘蒋村为中心,辐射陕西、山西、甘肃等地,扩大了全真道的规模和影响,将全真道进一步发扬光大。

马钰作为他那个时代的精英人物,其思想、行为、道德风范,不仅对道教有深远影响,而且也为文学、医学、教育学等方面提供丰富的文化资源,并产生一定的影响。因而,以道教,具体地说就是以“全真而仙”的信仰促使马钰进行的修道传教活动为主线,全面而深入、翔实地展现马钰在诸多领域内的思想和影响将是一项非常必要而有意义的工作。通过对马钰这一历史人物的研究,有助于进一步理解和弘扬中国传统文化。

二、研究综述

马钰作为全真道的第二任掌教,重要性是不言而喻的。随着学者对全真

^① 马克思主义基本原理概论编写组:《马克思主义基本原理概论》,高等教育出版社2015年版,第144页。

道这个领域研究的愈发深入,关于马钰的相关研究也日益增多。限于资料掌握的难度和本身的研究能力,本书仅对近三十多年来马钰的研究成果进行综述,主要有如下几个方面。

1. 研究马钰的相关著作

张广保著《金元全真道内丹心性学》(生活·读书·新知三联书店 1995 年版),分“历史篇”和“心性篇”两部分,前者介绍了马钰的生平,后者第二章专门论述了以马钰为代表的丹阳派清静本色心性论,提出“马丹阳大体上继承了王重阳性命双修、三教合一的基本宗旨,以清静无为做为本门修炼的基本方式,最终奠定了全真修炼的总体风貌。马丹阳在讨论内丹修炼的心性问题时,以心合性,以神气释性命,以静净无为统道,从而建立了以清静为基本特色的全真内丹心性理论体系”^①。

孔令宏著《宋明道教思想研究》(宗教文化出版社 2002 年版),主要从心(分为“尘心”和“真心”)与性、心与神、性与命的关系等方面探讨马钰的清静修养论。

牟钟鉴等著《全真七子与齐鲁文化》(齐鲁书社 2005 年版),主要侧重于全真道与齐鲁文化的关系研究,目光独特,分析透彻,其中涉及了很多有关马钰修道传教活动的内容。如第四章从马钰初识王重阳、王重阳苦心度化马钰和马钰东归大阐教化等方面对马钰在山东的修道、传教活动作了较详细的阐述;第六章对马钰在陕西的修道与阐教活动进行了介绍;第五章对马钰损之又损,以至无为的修心特点和清静无为的修炼方法进行了论述,但该书主题是研究全真道与齐鲁文化的关系,不是对马钰的专题研究,缺乏系统性。

左洪涛著《金元时期道教文学研究——以全真教王重阳和全真七子诗词为中心》(人民出版社 2008 年版),从尊师重友、劝人入道、悟道过程三个方面概述马钰词作的主要内容,并总结出喜用“同字韵”,常用叠字,创立新词调和改旧词调等特点。虽从文学角度对马钰的诗词进行了不乏创意的阐述,但有浅尝辄止之感。

丁原明、白如祥、李延仓著《早期全真道教哲学思想论纲》(齐鲁书社 2011 年版),专章论述了马钰的“全真”哲学思想,主要从“真性”本体论、炼养

^① 张广保:《金元全真道内丹心性学》,生活·读书·新知三联书店 1995 年版,第 77 页。

功夫论、宗教伦理思想三个方面进行分析,是从哲学视野研究马钰的相关著作。

李延仓著《早期全真道教思想探源》(齐鲁书社 2014 年版),从儒学、道家、传统道教、重玄学、内丹学、佛教、易学、心性哲学等方面追寻全真道教的思想探源,论述不俗,探析屡有新见,其中个别章节涉及了马钰思想与儒释道等八个领域的相应关系,为马钰的相关研究提供了一种新的研究方法。但全书是关于全真道教的思想探源,论述马钰的篇幅较小。

丁鼎主编《崑崙山与全真道:全真道与齐鲁文化国际学术研讨会论文集》(宗教文化出版社 2006 年版),此论文集集中有几篇关于马钰的文章,分别是:

(1) 常大群:《马钰的内丹思想》,该文通过出家修行、去除俗行,悟死修道、损忘并用,清静无为、神气合一等方面论述了马钰的内丹思想;

(2) 邝国强:《全真北宗马丹阳丘长春二子语录中道学指要略考》,该文通过分析马钰与丘处机的语录,提出了二人在修道方式上的差别;

(3) 郭武:《全真七子“入门”次序略考》,该文通过史料考证“全真七子”皈依王重阳门下的具体时间及其过程,得出其入门次序是:马钰、丘处机、谭处端、王处一、郝大通、孙不二、刘处玄,同时指出其中最得王重阳器重者乃日后相继“主掌教门”的马钰、谭处端、刘处玄、丘处机四人。

此外,在道教通史著作中对马钰的生平、思想都或多或少有所涉及,但大都没有深入论述。主要有(按出版或发表的时间顺序):李养正《道教概说》(中华书局 1989 年版)中提及马钰创全真遇仙派,但很遗憾没有展开论述;牟钟鉴、胡孚琛、王葆玟主编《道教通论——兼论道家学说》(齐鲁书社 1991 年版),中编“金元道教”提及马钰掌教后以关陇地区为活动中心传教等史实;卿希泰主编《中国道教史(修订本)》第三卷(四川人民出版社 1996 年版),第八章第三节对马钰的生平、师承等作了简要的介绍,第四节论述金代全真道的教义教制时,对马钰的修道思想略有涉及;卿希泰著《乌尧集》(巴蜀书社 1997 年版)，“关于全真道的研究”专题中,简要介绍了马钰的生平、著作;卿希泰著《续·中国道教思想史纲》(四川人民出版社 1999 年版),关于马钰的介绍与《乌尧集》同;任继愈主编《中国道教史》(增订本)(中国社会科学出版社 2001 年版),第十五章“金元全真道”中,论及马钰的拜师修道;胡孚琛、吕锡琛著

《道学通论——道家·道教·丹道(增订版)》(社会科学文献出版社2004年版),第五章第二节简要论述了马丹阳及其开创的丹阳派以清静为宗的内丹学;等等。

有关马钰研究的资料整理工作也卓有成效,主要有《全真道文化丛书》之《马钰集》(齐鲁书社2005年版),是关于马钰的文献汇编。该书作为正文收录的有:《洞玄金玉集》《渐悟集》《丹阳神光灿》《丹阳真人语录》《丹阳真人直言》《马丹阳真人直言》和《真仙直指语录》;以“补遗”形式收录的是散落在《道藏》及多种地方志中的一些诗文,并注明出处,以便读者查阅;以“附录”形式收录的是与马钰相关的传记资料和方志资料。该书“正文和《补遗》中的主要内容以文物出版社、上海书店、天津古籍出版社1988年影印明《道藏》为底本,以巴蜀书社1995年缩印清重刊《道藏辑要》(校记简称《辑要》)为校本”^①。它是对马钰著作的整理校勘,相当于通常的“注”,是典据资料。

卢国龙著《全真学案》(第一辑)《马丹阳学案》(齐鲁书社2010年版),不仅汇集了道教典籍、史学著述、方志、碑刻等资料中有关文献,还从“马丹阳出家事件”“马丹阳的传教事业”“马丹阳年谱”“丹阳著作考略”四个方面对马钰的生平事迹进行了比较详细的研究。

2. 研究马钰的有关学位论文

目前,有部分硕士、博士学位论文对马钰进行了相关的研究,主要有:

张强的博士学位论文《马钰“全真”思想研究》(山东大学2010年),从哲学的视角去解读马钰的思想,勾勒出“真性本体论”——“清静炼养论”——“全真伦理思想”的逻辑框架,详细论述了以生命之苦的省察、真性本体论的确立、识心见性的成仙原则等内容的“真性”本体论,以识心见性论、清静无为论和功行双修论三个方面论述的清静炼养论和从苦己利他、以恩复仇、通真弃假、慈悲戒杀等几个方面阐述的全真伦理思想。

张成的硕士学位论文《丹阳子马钰研究》(四川大学2006年),从历史的角度对马钰的修道历程、修道思想和教化思想进行了较详细的阐述。

第一章,作者介绍了马钰的生平,其中对马钰出家入道的原因进行了分析,认为主要有四个方面:

^① [金]马钰:《马钰集》,赵卫东辑校,齐鲁书社2005年版,第358页。

(1) 特殊的文化底蕴: 齐、鲁自古以来道教气氛就非常浓厚, 不仅有许多神仙传说和方仙道士, 还有闻名遐迩的道教名山——崑崙山;

(2) 特定的历史环境: 宋金对峙期间, 冲突不断, 而山东位于金与南宋两个统治区域之间, 如发生战争则首当其冲地成为战场, 百姓将处于水深火热之中。这种生活状态会令人感觉到朝不保夕, 而更加热爱生命;

(3) 非常的个人经历: 马钰少年就具有“仙缘”, 后对生命有所感悟, 深切地体会到“生死事大”“世事无常”, 这是其出家入道的决定性原因;

(4) 王重阳的苦心度化。

第二章, 阐述了马钰的修道思想, 主要从生死无常志修道、永为仙契住瀛洲、出家修行远离乡、修心炼性达清静、神气合一结大丹、功行圆满作神仙六个方面, 体现马钰“清静”“无为”的修道方法。

第三章, 阐述了马钰的教化思想, 主要是分析其传教特色, 进而探究马钰“证道”途径及其教化思想在早期全真教发展、壮大过程中的积极作用。

但总的来说, 此论文对马钰个人修道、教化思想的研究还很难说达到细致入微。

于慧的硕士学位论文《金代全真教文人马钰词研究》(暨南大学 2007 年), 从文学的角度论述了马钰词的内容、形式及对元散曲的关联等内容, 体现了他在文学史上的影响。

首先, 介绍了全真教以词传道的特点和马钰的生平及其入道情况;

其次, 将马钰词按与师唱和、颂师感恩之作、劝化平民世人之作、教导道众之作和叹咏之作四种题材进行分类, 并论述了马钰词的基本内容即是宣扬全真道教的教义和表现其本人笃志传教的志向;

最后, 对马钰词体的形式特征、语言特点和修辞手法进行了梳理, 并在更深的层面, 如思想、情趣、审美风格上, 论述了马钰词与元散曲之间的某种共通之处。

常珊珊的硕士学位论文《马钰孙不二夫妇对全真道的贡献》(安徽大学 2010 年) 从马钰在全真教的普及和推广上、在全真道思想发展上和在全真教人才培养上三个方面论述了马钰对全真道的贡献。

申喜萍的博士学位论文《南宋金元时期的道教美学思想》(四川大学 2003 年), 从贵身轻利的审美取向, “贵柔守雌”的女性观, 对丰富发展词牌所

作的贡献三方面简要论述了马钰的美学思想。

杨军的博士学位论文《宋元三教融合与道教发展研究》(四川大学 2007 年),第三章第四节,简要介绍了马钰的生平和三教观,尤其是叙述了对禅宗以空无为本思想的吸收。

王廷琦的博士学位论文《金元全真心学研究》(中央民族大学 2005 年),对马钰的以心合性、清静无为的清静修养论进行了论述。他从忘心见性、命中养性、清静无为三个方面概述了马钰的清静修养思想,并总结出“马丹阳大体上继承了王重阳三教合一、性命双修的心性思想,以清静无为作为修炼的基本方式,奠定了全真修炼的总体风貌,对全真心学作出了重大贡献,是早期全真的重要思想家”^①。

3. 研究马钰的有关学术论文

杨介宾《马丹阳对针灸医学的贡献》(《四川中医》1985 年第 2 期),文章认为《天星十二穴治杂病歌》十二首五言诗是针灸入门之捷径,并介绍了“合担用法担,合截用法截”的担截配穴法,即后世所谓的单双上下配穴法。但此针灸法是否是马钰提出还有待考证。

张应超《马丹阳与全真道》(《社会科学研究》1993 年第 3 期),此文对马钰的生平进行了简要介绍,并按照王重阳的三愿,一是刊印《重阳全真集》行于世,二是为王重阳守服三年,三是劝十方父母舍俗修仙,来论述其弘道活动。

该论文还阐述了马钰对立教宗旨的创新和发展:

- (1) 以宗教家特有的目光,对全真道的一些核心问题作了更加精辟的阐述如“清静”“断尘缘”等;
- (2) 在修持方法上,不再特别强调住庵修道,而是采取更加灵活的方法;
- (3) 对妇女的皈依修道,马丹阳花费了许多心血。

张晓松《论马钰在全真教中的作用与地位》(《中国道教》2004 年第 3 期)从“马钰以一人之力开创了全真教在陕西的根据地,巩固加强了王重阳创立的浓厚文化色彩,开创了全真教门下弟子互相交流的传统,并团结师弟们将

^① 王廷琦:《金元全真心学研究》,中央民族大学 2005 年博士学位论文,第 59 页。

全真教巩固、发展”^①等方面,阐述了马钰对全真教日后兴旺发达所作的一系列努力。该文作者从以上的几个方面得出:“在全真教中,王重阳创其始,至丘处机而达鼎盛。而在其中起着极其重要的承上启下作用的就是马钰”^②。

汪志强《马钰与道教》(《求索》2006年第1期)从两个部分论述了马钰对全真教的发展作出的重要贡献。

第一部分阐述了马钰在继承王重阳三教合一的基础上,发展出了颇有特色的佛道“二教合一”思想,特别主张禅宗与道教合一。作者认为“全真教特别主张修炼精神,而禅宗有一套完整的精神修炼体系,刚刚成立的全真教需要在禅宗里吸收所需的元素。而儒家学说虽然相当丰富,但大多是关于仁义礼智信及君臣父子纲常伦理思想,为封建社会政治统治服务,相对地缺乏精致的精神修炼内容。从某种角度来说,儒家思想反而是对自由精神的一种束缚”^③。因而,马钰对于佛教,特别是禅宗,表现出非常赞同的态度,并积极吸收相关内容纳入自己思想体系之中,如佛教的无常、缘起性空等思想;而对儒家伦理在社会生活中的作用是肯定的,但对其在精神修炼方面的作用,却持否定看法。作者还认为马钰“在圆融佛道思想基础上,发展了全真教精神修炼学说,为全真教的发展进一步奠定了思想基础”^④。

第二部分,论述了马钰的“清静”思想。作者认为在马钰的思想里,“清静”既是修道的方法和目的,也是最高哲学范畴,等同于无为、自性。马钰力倡清静功夫,十分强调内心的清静,认为内心的清静需要“恩情劈碎”与“心灰念断”,同时还离不开外部的行为规范。为臻于清静境界,马钰不拘泥于打坐的形式,把澄心荡念扩展到修道者的全部日常生活中。总之,修道者达到清静境界即是体悟到无为、自性,即已成仙证道,这就达到了马钰道教实践的终极目的了。

赵改萍、侯会明《从教化对象看马丹阳的传教特点》(《中国道教》2005年第6期)按照上层统治者、中下层民众和全真教门徒弟子三类对马钰的教化

① 张晓松:《论马钰在全真教中的作用与地位》,《中国道教》2004年第3期,第27页。

② 同上书,第25页。

③ 汪志强:《马钰与道教》,《求索》2006年第1期,第227页。

④ 同上书,第228页。

对象进行划分,并从教化内容、重点、深广度上分析了他们的差别所在。

王伟《从马钰入道看宗教的长期性》(《承德民族师专学报》2009年第1期)分析了马钰入道的原因。

赵卫东《马钰东归与山东全真道的发展》(《齐鲁文化研究》2005年第3辑)不仅详细考证了马钰东归的原因,还从大阐教化、屡示神异、频行醮事、随处立观四方面论述了东归后的传道活动及对山东全真道发展的影响。

孙亦平《论佛教思想对全真道的影响——以马钰倡导的“清静无为”为例》(《佛学研究》2008年第17期)论述了马钰清静无为的思想,提出其借鉴吸收佛教特别是禅宗思想来对老庄思想进行重新阐释的特点。

4. 国外研究的有关著作

[日]蜂屋邦夫著,钦伟刚译《金代道教研究:王重阳与马丹阳》(中国社会科学出版社2007年版),上篇“论考”的第二编“马丹阳的生涯与全真教的确立”,对马钰的生涯和教说进行了详细研究。

在第一章中,作者主要通过研究马钰悟道的诗词,并以出自后人编著的年谱、传记资料为辅证,来反映马钰的思想历程和复原其创教活动。共分为三个小节。第一节,阐述大富豪马丹阳的出家 and 得道,包括从童年的经历到志向真道,与重阳相遇和重阳施行教化,作为道士的最初试炼,继承道统和重阳仙去四个部分。第二节,阐述马钰在陕西确立全真教,从丹阳的入关和重阳的道友、弟子,修治祖庵和获得弟子,在祖庵服葬与弟子的增加,环堵的新的修行,西北地区的教化与教势的扩张,终南的最后的教化五个阶段进行论述。第三节,阐述马钰在山东重兴五会与在莱阳仙去,共有回宁海与途中的教化,到达宁海与文登的教化,黄县的教化与施展道术,文登、莱阳的教化与在莱阳仙去四部分。

在第二章中,作者论述了马钰的教说。共有两节,第一节是论述诗词中的教说,通过对马钰诗词的分析,揭示其中包含的关于三教的思想、性命说和学道的阶段化等内容。第二节是叙述说法中的教说,主要是根据《丹阳真人语录》《丹阳真人直言》等记录,窥视丹阳向弟子和信徒们说法中的具体情况,如关于内丹术用语、“澄心体空”思想的解说、关于道士的生活心得等。

在“小结”中,对马钰的生平和教说进行了概述,并认为:“丹阳墨守重阳的教说,所以,本来不应该有独自的教说。但是,丹阳是富有儒家宽容精神的

读书人,十几年来承担着教主的重责,也自然显出了恰如其分的特色。”^①

此外,作者还在该书的“结语”中,将王重阳和马丹阳教说进行对比探讨。主要有以下几个方面:

(1) 出家入道:重阳和丹阳都把抛弃家缘,当成修道的基本条件,但丹阳迷信梦识,比重阳更接近当时的日常(非宗教的)世界;

(2) 修道方法:重阳和丹阳都禁止个人在修行中互相比较,并用诗词劝化教导众人,但丹阳写词和使用词牌,要比重阳少得多;

(3) 教说的特征:重阳的教说充满了象征和隐喻,诗词非常难解,带有道教的风格;而丹阳的教说则具有平明的教风,是在儒家教养的基础上累加了老庄道家的思想层面,并融摄了炼心和修道的方法,带有道家的色彩;

(4) 成仙的内容:重阳和丹阳都把成仙当成终极目标,其所说的仙是指怀抱真道者,二人都从象征的角度提到了神品、神格,但没有信仰过特定的神仙;可是,丹阳晚年把重阳当成了信仰对象,显得宗教色彩更浓;

(5) 全真教的意义:全真教的教说内容,归纳起来是本来的真性,是真实的,俗世的一切都是非现实的虚妄的幻影;本来真性与俗世无关的思想,在中国社会中发挥了拯救世人的作用。

下篇“资料”中,对关于马丹阳的资料:《渐悟集》《洞玄金玉集》《丹阳神光灿》《丹阳真人语录》及《鸣鹤余音》等整理校勘,“相当于通常的‘注’,是典据资料”^②。

总之,该书是笔者迄今所见到的,专门对马钰的生平、教说、著作等进行系统深入研究的著作,但其对马钰思想的研究略显单薄。

以上是对前人研究马钰的一个总结与回顾,从中可看出以下特点。第一,侧重马钰生平的研究,研究程度愈来愈深入。近年来,学者持续关注马钰的修道背景、历程、影响、意义等论题,对于弘扬全真精神无疑起着积极作用。第二,从某一角度研究马钰思想,研究视角越来越宽阔。学者从宗教学的角

① [日] 蜂屋邦夫:《金代道教研究:王重阳与马丹阳》,钦伟刚译,中国社会科学出版社2007年版,第344页。

② 同上书序,第13页。