

吴光 编著

论语治要

——
仁本礼用安百姓

中国方正出版社

吴光 编著

论语治要

——仁本礼用安百姓

中国方正出版社

图书在版编目 (CIP) 数据

论语治要: 仁本礼用安百姓 / 吴光 编著. —北京:
中国方正出版社, 2016.5

ISBN 978-7-5174-0302-9

I. ①论… II. ①吴… III. ①儒家②《论语》—研究
IV. ① B222.25

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2016) 第 125514 号

论语治要——仁本礼用安百姓

LUNYU ZHIYAO——RENBEN LIYONG AN BAIXING

吴光 编著

责任编辑: 王旭婷

责任印制: 李 华

出版发行: 中国方正出版社

(北京市西城区广安门南街甲 2 号 邮编: 100706)

编辑部: (010) 59594956 发行部: (010) 66560936

出版部: (010) 59594525 门市部: (010) 66562755

邮购部: (010) 66560933

网 址: www.lian Zheng.com.cn

经 销: 新华书店

印 刷: 北京盛兰兄弟印刷装订有限公司

开 本: 710 毫米 × 1000 毫米 1/16

印 张: 14.5

字 数: 170 千字

版 次: 2016 年 8 月北京第 1 版 2016 年 8 月北京第 1 次印刷

版权所有, 违者必究

ISBN 978-7-5174-0302-9

定价: 40.00 元

(本书如有印装质量问题, 请与本社发行部联系退换)

导 言

孔子（公元前 551—公元前 479 年）名丘，字仲尼，春秋时代鲁国人。他是儒学的奠基者，是五千年中华文明的杰出代表，是古今学人奉为楷模的“至圣先师”、“万世师表”，也是全世界最伟大的思想家之一。《论语》一书，是由孔子弟子编纂的记载孔子及其学派关于道德、伦理、政治思想的不朽经典，是古往今来儒家人物修身、齐家、治国、平天下的“圣经”。纵观古今，孔子与《论语》的知名度，还从来没有像现在这样家喻户晓、妇孺皆知。其原因，一是因中国的和平崛起、国力强盛引起了全球对中华文化的神往与深思，二是中国已经到了“仓廩实知礼节，衣食足知荣辱”的发展阶段，亟须提高全民的文化自觉与道德人文素质，三是因中央电视台“百家讲坛”请人讲说《论语》，讲得通俗生动，于是蔚然成风，《论语》和孔子的智慧，成为人们“高山仰止，心向往之”的精神家园。

那么，孔子的最高智慧是什么？《论语》的根本精华在哪儿？历来见仁见智，很难一言以蔽之。孔子自己曾说过“吾道一以贯之”，其弟子曾参释之以“夫子之道，‘忠恕’而已矣”（《八佾》）。这样说，孔子之道岂非“二以贯之”？非也。北宋以后学者对于曾子所谓“忠恕”二字的解说，大都以程、朱“尽己之谓忠，推己之谓恕”（见《二程集·程氏经说》、朱熹的《四书集注》和《朱子语类》）一语为范本，其实已经偏离了《论语》的原意。实际上，在孔子思想的逻辑结构中，“忠”与“恕”

的含义是二非一。孔子所谓“忠”者，有事君之“忠”（“君使臣以礼，臣事君以忠”），有尽心之“忠”（“孝慈则忠”），有敬事之“忠”（令尹之文“忠矣”），有忠诚之“忠”（“居之无倦，行之以忠”），大体属于伦理之“礼”的范畴；“恕”即是道德之“仁”，孟子有“强恕而行，求仁莫近”之说（《孟子·尽心上》），朱熹也有“圣人之恕即是仁”（《朱子语类》卷二十七）的教训。曾子所谓“忠恕而已矣”是讲“忠以事君，恕以待人”，抑或“以忠之礼事君办事，以恕之道推己及人”，实际上讲的是“守礼归仁”。而后儒以“尽己”释“忠”，“推己”释“恕”，显然未尽“忠恕”的“守礼归仁”之旨，因此既偏离了孔子仁学的本意，也曲解了曾子所谓“忠恕”之真谛。对于曾子“忠恕”之解，宋儒叶适早有质疑。其《习学记言·论语》论曰：“余尝疑孔子既以一贯语曾子，（曾子）直唯而止，无所问质，若素知之者……曾子又自转为忠恕，忠以尽己，恕以尽人，虽曰内外合一而自古圣人经纬天地之妙用固不止于是。疑此语未经孔子是正，恐亦不可便以为准也。”（《习学记言》卷十三）

那么，孔子“一以贯之”之道究竟是什么？《论语·卫灵公》篇其实已经回答了这个问题。据该篇记载，子贡提出了“有一言而可以终身行之者乎”的问题，孔子回答说：“其恕乎！己所不欲，勿施于人。”既是可以终身奉行之言，当然是一贯之道。这个“恕”道其实就是“仁”道，其基本内涵是“自己不愿意的，不强加给别人”，其中包含了“以仁爱之心推己及人”的立人之德与“己欲立而立人，己欲达而达人”的为仁之方。这是完全符合孔子“仁者人也”、“仁者爱人”的根本精神的。用今天的话来说，“仁”是内在的道德自觉，“爱人”是发之于外的人文关怀。对这个“仁”道，亚圣孟子是心领神会的。《孟子·离娄上》引孔子之言曰：“道二：仁与不仁而已矣！”可见，“仁”是

孔子思想体系中最核心的价值观念，孔子“一以贯之”之道即是“仁”道，惠及于人即为德教，施之于政便是仁政。这便是孔子的最高智慧与《论语》精华之所在。

“仁者人也”、“仁者爱人”，孔子与后世儒家以“仁”为根本之道的理论主张，突出了“以人为本”的中华传统文化的根本特质。坚持以人为本，就必须承认人的生存权与发展权，就必须承认人民在国家政治生活中的主导权，就必须承认统治者的权力来自人民。其逻辑的发展必然是从民本走向民主。中国儒学史上，从孔子的“仁者人也”到孟子的“民贵君轻”，再到明清之际黄宗羲提出“天下为主，君为客”（《明夷待访录·原君》）的命题，正是体现了从人本、民本到民主的思想发展逻辑。

在《论语》中，孔子提出了仁、义、礼、知、圣、孝、悌、忠、信、中、和、恭、敬、宽、敏、惠、勇、耻、廉、正、温、良、俭、让等20多个道德价值观念，其中最核心的道德观念是“仁”，而讲得最多也最重要的观念是“仁”与“礼”。孔子仁学中的“仁”，是一个根本性的道德范畴，是内在于心的道德自觉。而孔子仁学中的“礼”，则主要是作为制度性的伦理规范呈现的，是“仁”的外在体现。如《礼记·曲礼上》所载，“礼”既是“定亲疏、决嫌疑”的人伦准则，又是“别同异、明是非”的理性准则，它规范着社会上不同等级、不同类别的人群（如君臣、父子、夫妇、朋友、师生）的等级秩序，并成为人们在各种社会活动中的伦理规范与秩序制度^①。

① 《礼记·曲礼上》：“夫礼者，所以定亲疏、决嫌疑、别同异、明是非也。……道德仁义，非礼不成；教训正俗，非礼不备；分争辩讼，非礼不决；君臣上下、父子兄弟，非礼不定……”《礼记·礼器》：“礼也者，合于天时，设于地财，顺于鬼神，合于人心，理万物者也。……天地之祭，宗庙之事，父子之道，君臣之义，伦也。”这都说明了“礼”的伦理性质与制度性质。

那么在孔子“仁学”中，“仁”与“礼”的关系如何呢？我认为，孔子虽然认为仁与礼都很重要，但并不认为二者同等重要，而视之作为一种本末、体用关系。孔子从当时“礼崩乐坏、天下无道”的政治现实中，深切感受到维系道德仁心的重要，认识到“礼之本在仁”的道理，所以，他发出了“人而不仁，如礼何？人而不仁，如乐何？”（《八佾》）的感叹。他在回答鲁哀公问政时，清楚地阐明了仁、义、礼的本末关系，指出：“为政在人，取人以身，修身以道，修道以仁。仁者人也，亲亲为大；义者宜也，尊贤为大。亲亲之杀（极），尊贤之等，礼所生也。”（《礼记·中庸》）可见，在孔子的思想逻辑中，政治的中心在人，治道的根本在于树立道德之仁，仁道源于亲情，而以尊贤为宜，礼制的规范是以道德之仁为依据制定的。孔子在回答颜渊问仁时指出：“克己复礼为仁。一日克己复礼，天下归仁焉。为仁由己，而由人乎哉！”（《颜渊》）“克己”以符合礼义为归宿，“复礼”以克己自修为前提，内省自修与外在规范的统一便是仁。这再次重申了“仁”与“礼”的内外、体用关系。因此，如果讲孔子的核心价值观的话，我们可以把它概括为“仁本礼用”。

孔子关于“仁礼”关系的重要思想，奠定了先秦儒学的基本思想模式。在这个模式中，“仁”是源于人情而又经过后天修养体悟的道德自觉，并且是主导建立人伦秩序——礼义的内在根据，“礼”是成全内在道德情感的外在性伦理规范和制度。换言之，仁是本，是体；礼是末，是用。因此，我们可以把孔子创立的仁学概括为“仁本礼用”之学，甚至可以将孔子以来的整个古代儒学都判定为“仁本礼用”之学，只不过它在不同发展阶段所形成的具体理论形态有所不同罢了。

然而，《论语》一书之所以成为儒家最重要的经典，并非仅有仁礼、忠恕的概念而已，它还包含着种种“为人、为学、为

政、为道”的大智慧、大道理。例如《子罕》篇提出“智仁勇”三达德，称“知者不惑，仁者不忧，勇者不惧”；《公冶长》篇以“恭敬惠义”诠释“君子之道”；《学而》篇中子贡称道孔子具备“温良恭俭让”五德；《阳货》篇记孔子以“恭宽信敏惠”为“仁”道之德目，“能行五者于天下，为仁矣”。关于“孝、悌、忠、信、义、礼、和、敬”诸德，孔子与其弟子皆有论述。总之，《论语》中所讨论的二十多个道德价值观念与政治伦理准则，都可以视为“仁”道的德目，诚如宋儒程颢所说：“仁、义、礼、智、信五者，性也。仁者，全体；四者，四支（肢）。仁，体也；义，宜也；礼，别也；智，知也；信，实也。”又说：“学者须先识仁。仁者浑然与物同体。义、礼、智、信皆仁也。”（《二程遗书》卷二上）可见，在先儒看来，仁与其他德目并非并列关系，而是体用关系。仁是道之体，义、礼、智、信诸德是道之用；仁是道德的核心，其他德目是仁的表现形式。我们读《论语》，除了要明白孔子一贯之道是“仁”道之外，还要明白“仁”与煌煌诸德之间的本末、表里、体用关系。

但孔子的“仁本礼用”之学并非只是供高谈阔论的哲学玄思，而是要见之于实践的经世致用之学。孔子曾说：“诵《诗》三百，授之以政，不达；使于四方，不能专对。虽多亦奚以为！”（《子路》）意思是，你即便将《诗》三百篇背得滚瓜烂熟，但不能应用于内政外交实践，读得多又有什么用呢！所以孔子特别强调“笃行”，说“力行近乎仁”（《礼记·中庸》）。孔子在回答子路关于“君子”的问题时说，君子的最高境界是“修己以安百姓”，即修养自身，不断提升道德境界，并在政治实践中努力使所有人都平安快乐。这就是儒家的内圣外王、修己安人之道。

但我们说儒家思想以“仁”为根本之道，并不仅限于对人伦道德的探究，而是要从“修身为本”发用落实到治国理政的政治

实践的。孔子向往的儒家治理模式是“导之以德，齐之以礼”，其根本之道是“仁”，其基本政治制度是“礼”。孔子所谓“仁”的基本涵义是“克己复礼为仁”，即修身立德、回归到礼治才算达到“仁”的境界。而孔子所论“君子”的最高理想则是“修己以安百姓”。这就向人们揭示了孔子的核心价值观是“仁本礼用”，孔子的政治理想是“修己以安百姓”。出于这一根本性认识，我们特将本书定名为《〈论语〉治要——仁本礼用安百姓》。这样既概括了孔子与儒家的思想特色，也揭示了儒家政治哲学的“民本”性质。

《论语》的篇名，取自每篇开头一句话的首二三字，如《学而》、《为政》等。因系语录汇编体裁，故篇名并不等于全篇中心思想，一篇之内，可能有多个中心议题，如《学而》篇不仅论学，而且论道、论人、论政，《为政》篇不仅论政，而且论学、论人、论道。故本书所选《论语》名句分类，不按原书篇次分，而依思想议题分列为道德、仁爱、礼义、圣智、孝悌、忠信、和敬、为人、为学、为政十大类，又将十类编排为上、中、下三篇，以便读者寻绎名句、把握主旨。

本书所选名句之原文，均据文渊阁《四库全书》本《论语》，各条目“原文”的出处则在句末括号内标注篇名而不列书名，如第1条“朝闻夕死”句的出处仅注（《里仁》）。

本书每个条目，均分为“原文”、“注译”、“新解”三部分，编者根据每条原文的中心思想确定条目名称（该名称或为《论语》原文，或为本句中心大意），“注译”分为注释、译文两项，“注释”尽量从简，“译文”力求准确，“新解”则阐发本书作者对所选条目的中心思想、历史故事、现实意义的理解与体悟，是本书重点、精华所在。以期通过本书作者深入浅出的解读而使读者有所启迪；“新解”中引用他人的重要观点，一般都在脚注中

注明出处，个别或有缺漏者，盖因见闻所限，敬希原作者鉴谅。

本书由吴光选句、分类与统改，由张涅、龚奇俊、王晓华、段丽丽分任初稿撰写。其中张涅、龚奇俊分任道德、仁爱、为政三章，段丽丽分任礼义、圣智、孝悌、忠信四章，王晓华分任和敬、为人、为学三章。限于编著者之知识见闻与学养水平，书内错误在所难免，敬希读者教正。

杭州圣苑寓公 吴光

识于 2016 年 1 月 31 日

上 篇
道德·仁爱·礼义·圣智

一 道德 /003

朝闻夕死 /003 道不同不相为谋 /005

君子无终食之间违仁 /007

夫子言性与天道不可得而闻 /009 中庸之为德 /012

士不可以不弘毅 /015 君子忧道不忧贫 /017 以道事君 /020

君子道者三 /022 人能弘道 /024

二 仁爱 /027

仁、圣之辨 /027 人而不仁，如礼何 /029 仁者安仁 /031

问人不问马 /033 在邦无怨，在家无怨 /035 仁者爱人 /037

己所不欲，勿施于人 /039 能行五者于天下，为仁矣 /041

巧言令色，鲜矣仁 /044

三 礼义 /046

克己复礼为仁 /046 礼之本 /049 义利之辨 /050 宴会之礼 /052

坐车之礼 /054 君子敬而无失，恭而有礼 /056

兴于诗，立于礼，成于乐 /058 富贵与道义 /060

乐而不淫，哀而不伤 /062

四 圣智 /065

性相近，习相远 /065 知之为知之，不知为不知 /066

知者乐水，仁者乐山 /068 后生可畏 /070

人无远虑，必有近忧 /073 知命、知礼、知言 /074

君子多乎哉，不多也 /075 中行与狂狷 /077

直哉史鱼，君子哉蘧伯玉 /079 叩其两端而竭焉 /081

中 篇

孝悌·忠信·和敬

一 孝悌 /087

孝悌为仁之本 /087 弟子入则孝，出则弟 /089

三年无改父之道 /091 三年之丧，天下之通丧 /093

无违 /095 父为子隐，子为父隐，直在其中 /097

二 忠信 /100

吾道一以贯之 /100 人而无信，不知其可 /102

信近于义，恭近于礼 /104 言忠信，行笃敬 /105 宁犯勿欺 /107

临大节而不可夺 /109 忠告而善道 /111

吾日三省吾身 /113 听其言而观其行 /114

三 和敬 /117

礼之用，和为贵 /117 和同之辨 /118

居处恭，执事敬，与人忠 /120 祭如在 /122 礼乐云云 /124

唯女子与小人难养 /127 不敬，何以别乎 /128

下 篇

为人·为学·为政

一 为人 /135

学而时习之，不亦说乎 /135 吾十有五而志于学 /137

不在其位，不谋其政 /140 君子儒与小人儒 /142

匹夫不可夺志 /144 志士仁人 杀身成仁 /146

志于道，据于德，依于仁，游于艺 /147 贤哉回也 /149

文质彬彬，然后君子 /151 君子成人之美 /153

以文会友，以友辅仁 /155 古之学者为己 /156 吾与点也 /157

二 为学 /163

温故知新 /163 学而不思则罔 /165 三人行，必有我师 /167

博学于文，约之以礼 /169 敏而好学，不耻下问 /171

学而不厌，诲人不倦 /173 诵诗三百，授之以政 /175

学而优则仕 /177 有教无类 /179

生知、学知与困学、不学 /180 不愤不启，不悱不发 /182

三 为政 /186

民无信不立 /186 为政以德 /188 政者正也 /190

道之以德，齐之以礼 /193 欲速则不达 /195 富之，教之 /197
郁郁乎文哉！吾从周 /199 敬事而信，节用而爱人，使民以时 /200
君子之德风，小人之德草 /203 君君，臣臣，父父，子子 /205
既来之，则安之 /207 君子之道 /209
必也正名乎 /211 修己以安百姓 /213

上 篇

道德·仁爱·礼义·圣智



— 道德

朝闻夕死

■ 原文

子曰：“朝闻道，夕死可矣。”（《里仁》）

■ 注释

闻：听到。道：真理。

■ 译文

孔子说：“早晨听到了真理，即使晚上死去也可以啊！”

■ 新解

这是非常有名的箴言，因其关于生死，关于信仰的追求。

“道”是什么？我们在现代汉语中找不到完全相对应的词。在《论语》不同的语录里，大概可以理解为“理想”、“真理”、“精神”、“价值”、“信仰”、“政治理念”、“根本之德”等。《周易·系辞上》说：“形而上者谓之道，形而下者谓之器。”凡是超越自然生命和物质生活的存在，都属于“道”的领域，都可以称为“道”。

孔子追求“道”，是出于对“道”的信仰，因此认为一朝闻