



中山大學

人類學民族學文丛

周大鳴 主編

藏漢接合部

多元宗教共存与对话研究

以舟曲地方为例 马宁 著

ZANGHANJIEHEBU

DUOYUANZONGJIAOGONGCUN

YUDUIHUAYANJIU

YI ZHOUQU DIFANGWEILI

民族出版社





中山大學 人

文學院

藏學

馬寧 著

藏漢接合部 多元宗教共存与对话研究 以舟曲地方为例

马 宁 / 著

民族出版社

图书在版编目 (CIP) 数据

藏汉接合部多元宗教共存与对话研究：以舟曲地方为例 / 马宁著. —北京：民族出版社，2013. 12

(中山大学人类学民族学文丛)

ISBN 978 - 7 - 105 - 13089 - 4

I. ①藏… II. ①马… III. ①宗教 - 研究 - 舟曲县
IV. ①B929. 2

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2013) 第 321525 号

藏汉接合部多元宗教共存与对话研究：以舟曲地方为例

责任编辑：钟美珠

出版发行：民族出版社

网 址：www. e56. com. cn

地 址：北京市东城区和平里北街 14 号

邮政编码：100013

印 刷：北京彩云龙印刷有限公司

版 次：2014 年 6 月第 1 版 2014 年 6 月第 1 次印刷

开 本：880 毫米 × 1230 毫米 1/32

印 张：13

字 数：370 千字

定 价：36.00 元

书 号：ISBN 978 - 7 - 105 - 13089 - 4/K · 2294 (汉 1275)

版权所有，翻印必究

(投稿热线：010 - 58130446 发行部电话：010 - 64211734)

Multi-religions Coexistence and Dialogue
on Tibetan and Han people Adjoining Region
—— A Case Study on Zhouqu Area

总 序

人类学传入中国虽然已超过整整一个世纪，但人类学学科建设的真正发展则是近年的事。而学科建设中最具有显示度的是博士点的建立。自1981年中山大学人类学系复办后的相当长时间内，一直是大陆惟一的博士、硕士和学士授予单位（香港的香港大学、中文大学、科技大学，台湾的台湾大学、“清华大学”也招收人类学博士班学生），直到1998年北京大学、中央民族大学建立起人类学的博士点才改变这种局面。

进入21世纪后，人类学也迎来了新的世纪，首先是人类学学科点在更多的大学建立起来，如博士点除原有中山大学、北京大学、中央民族大学外，在中国人民大学、中国社会科学院、厦门大学也有了人类学博士授予权；人类学硕士授予单位已经超过20个，如武汉大学、上海大学、福建师范大学、云南大学等。实际上还有许多人类学方向设在别的学科点下招收博士、硕士，如复旦大学招收“体质人类学”博士和文学人类学硕士、博士，中国音乐学院招收“音乐人类学”，中国刑警学院招收“法医人类学”，中国艺术研究院招收“艺术人类学”，华南师范大学招收“体育人类学”等等，不胜枚举。其次是人类学研究机构增多，如除中国社会科学院民族研究所更名为“民族学人类学研究所”外，中国社会科学院还成立了“社会文化人类学研究中心”，清华大学、中国人民大学、

复旦大学、福建师范大学以及一批民族院校等也相继成立了人类学的研究机构。第三是中山大学和北京大学的人类学成为“国家重点建设学科”，这是国家首次在人类学设立重点学科，这样国家有更多的资金和人力投入人类学的建设。第四是2003年中国在意大利获得2008年第16届世界民族学人类学大会的举办权，以此为契机，将有更多的人类学研究机构 and 学科点建立起来，同时也将有更多的学术活动和学术成果问世。第五是2001年中山大学历史人类学研究中心被批准为教育部人文社会科学重点研究基地，这是教育部首次设立人类学的重点研究基地。

中山大学人类学系是我国第一批博士授予单位，招收人类学的博士已经超过20年，培养了一批博士并成为国内人类学界的中坚力量；2004年中山大学历史人类学研究中心开始招收“历史人类学”专业博士生；2001年人类学被评为“国家重点建设学科”，使我们有专项经费来组织科研和出版，优秀博士论文的出版就是“人类学民族学文丛”出版计划中的一部分。选择博士论文出版是经过慎重考虑的，因为学位论文，是衡量学科发展水平高低的标尺之一，我们把博士论文的写作视为博士生培养最重要的部分。一篇合格的人类学博士论文从写作到通过需要“过五关斩六将”，首先是选题计划，然后是试调查，作开题报告，进入正式的田野调查，论文初稿完成后举行预答辩，补充调查和修改论文，最后进行论文答辩。本次组织博士论文的出版，是从通过答辩的论文中挑选，并要求作者根据答辩委员会意见再作修改才入选的。

我系人类学专业是按照方向来招生的，而这些方向代表了我系研究的特色；我们计划将博士论文按照培养方向分系列出版，每个系列3~5本，第一批以“都市与乡村社区研究系列”出版，并将陆续出版“宗教人类学”、

“族群与区域文化”、“历史人类学”等系列。

我系强调坚实的田野调查与独立的理论思考结合的培养方针，博士论文应该体现出办学的风格和学科发展的特点，本次博士论文的出版可以说是对我系学风和风格的一次检阅。我们期待着国内外学术界的批评和指导！

周大鸣

2004 年 12 月 28 日

序 言

近些年，来自不同研究领域的学者对我国西部多民族接合部的学术关怀日益凸显，这既是学术界对国家西部大开发战略的因应，也是学术界自身的本能反应，而马宁博士的学位论文可以说是适逢其会。

概言之，愈来愈快的现代化步伐对西部多民族接合部的影响表现在下述几个方面：以本民族为核心的内聚性和向心力促成的熟人社会逐渐瓦解；民族和地区间的界限被逐一打破；融合和同一成为各民族民众自觉选择的同时，扩散性和流动性也越来越多地出现；尤其是西部多民族聚居地区内新思潮的不断流入及与传统文化展开的角力；区域内各宗教信仰边界逐渐模糊但却又呈现出多元化态势。这些充满变化和看似矛盾的各种文化现象，为学术界提供了广阔的思考空间，也为跨民族的人类学民族志研究提供了很好的场域。

马宁博士的学位论文以舟曲地方这一藏汉接合部地区不同宗教信仰者的宗教对话为研究对象，无疑具有时代感和现实意义，当然也存在写作上的一定风险。选择这一课题本身就需要足够的勇气，作者既需要回溯明朝以来国家权力和地方社会间的博弈过程，复原历史上不同宗教信仰者基于生存需要而发生的冲突和交流，又需要有获得田野资料的能力及对所获资料的鉴别能力。马宁博士在舟曲长大，熟悉当地的语言、文化与社会风情，这使得其具有从事该区域研究的天然优势。

这篇论文以藏汉接合部舟曲地方的田野调查为基础，探讨生活

在这里的藏、汉两大主体民族的信仰者们在日常生活中围绕苯教、藏传佛教和基督教等宗教现象所发生的冲突和对话，勾勒出了当地多种宗教并存的宗教格局。论文延续了人类学研究注重整体的传统，完整地表现了舟曲地方多元宗教格局及在此一格局下的藏、汉两族民众的信仰生活，而从冲突走向对话，最终实现宗教和解，这一过程则是舟曲地方宗教信仰的基本态势，并将继续延续。本文对此有很好的理解与把握。

以笔者之见，本文的学术贡献主要在于，对区域内藏、汉信众中的“复合型信徒”的描述及该概念的提出与讨论；对区域内地方性宗教知识的“深描”及藏、汉民众精神世界的真实展示；在整体上把握学术界既有的宗教对话模式理论的基础上，认为“冲突-互益模式”才是舟曲区域内宗教对话的适用模式，并对之进行了论证、完善与充实。

随着我国民族地区经济社会的发展，多民族接合部将越来越多地受到国内外大环境的影响，宗教信仰问题也将继续成为学术界的研究热点，生与斯、长于斯并走出去的本土人类学者理应更多地回望故土。在这个意义上，马宁博士的这篇论文也是为家乡的文化建设与发展做出的一份努力和贡献。

刘昭瑞

于中山大学马丁堂

2014年1月8日

目 录

导 论	1
第一章 舟曲地方的多元宗教格局	49
第一节 明清两朝对舟曲地方民族宗教格局的影响	49
一、明清两朝对舟曲地方的治理	49
二、舟曲地方（西固）番族与地方政府的冲突	52
三、舟曲地方番族入朝进贡情况	55
四、明朝在舟曲地方的驻军后裔	56
五、明朝对舟曲民族宗教格局的影响	59
第二节 相互制衡的宗教景观	60
一、苯 教	60
二、藏传佛教	64
三、以婆婆神为核心的民间信仰	71
四、汉传佛教	75
第三节 基督教	77
一、基督教在舟曲地方的传播情况	78
二、舟曲人信仰基督教的原因	89
三、基督徒与其他宗教信徒的宗教冲突	94
四、基督教的处境	98
五、小 结	102
第四节 介于圣俗之间的宗教“能人”	105
一、宗教“能人”的社会角色	105

二、宗教文化重建之魂·····	122
第二章 供奉众神的献祭仪式·····	134
第一节 千姿百态的宗教仪式·····	135
一、常规宗教仪式·····	135
二、节庆宗教仪式·····	145
第二节 神圣与世俗的秩序·····	185
一、神圣空间的建构·····	186
二、神圣时间的显现·····	195
三、神圣的献祭仪式·····	203
四、献祭的意义·····	211
第三节 神圣之桥：信众交往的舞台·····	225
一、“传像”：以神的名义交往·····	225
二、节庆祭祀中的族际互动·····	229
三、地方文化的滥觞·····	232
第三章 神界与神格·····	242
第一节 神界的构造·····	242
一、天 界·····	243
二、神 界·····	243
三、护法神界·····	244
第二节 众神的神格·····	249
一、天界之主：西王母·····	249
二、吉祥女神：婆婆神·····	251
三、战争之神：龙神·····	257
四、造化之神：香巴佛·····	266
五、食龙之神：金翅大鹏明王·····	267
第三节 诸神的关系·····	269
一、从平等到隶属：婆婆神与龙神的关系·····	269

二、姐妹：婆婆神之间的关系·····	271
三、佛、神之争：三大古佛与婆婆神的关系·····	276
第四章 异中求同：诸宗教的差异与对话·····	287
第一节 明清之际汉藏两族对自然资源的争夺·····	287
一、明朝军民对西固的开发·····	288
二、汉藏两族生产方式的差异·····	289
三、舟曲地方的二次移民与冲突·····	290
第二节 不同宗教文化的诠释·····	294
一、宗教生态观的差异·····	294
二、生存文化的差异·····	303
第三节 宗教实践者之间的交流·····	313
一、“主儿家”：藏、汉信众之间的交流·····	314
二、神职人员之间的交流·····	320
第四节 宗教文化的共享·····	322
一、生存文化的共享·····	323
二、宗教经营方式的趋同·····	328
三、山水相依关系的形成·····	332
四、藏汉通婚·····	336
五、复合型宗教信徒·····	341
第五章 地方性宗教知识与宗教对话模式讨论·····	344
第一节 “倒三角”的宗教图景·····	344
一、宗教图景的“倒三角”结构·····	345
二、作为地方性宗教知识供给者的苯教·····	346
第二节 宗教平衡格局的变化·····	354
一、一边倒：宗教平衡格局的转化·····	354
二、宗教平衡格局变化的原因分析·····	355
三、小 结·····	359

4 · || 藏汉接合部多元宗教共存与对话研究

第三节 藏汉接合部宗教对话模式探讨·····	360
一、西方宗教对话理论在中国的适用性讨论·····	361
二、舟曲地方宗教对话模式讨论·····	364
附录·····	371
参考文献·····	389
后 记·····	403

导 论

一、 选题缘起与意义

(一) 选题缘起

藏语称白龙江为“vbrug chu”^①，意思是“龙水”，舟曲县因此得名。由于地理位置偏僻，山大沟深，森林茂密，居住于此这里的藏族被称为“森林之民”，与草原藏族略有不同。这里的藏族族源成分复杂，既有古代氐、羌民族的血统，又有吐蕃王朝马兵的成分，具有很强的特殊性。因此，舟曲藏族在我国的藏学研究领域中占有一定地位，被当做藏族的特例来书写。一些学者将舟曲藏族当做藏传佛教世俗化的典型来论述，由于没有到当地进行过实地调查，本地出身的学者撰写的文章就成为他们引用的重点，其中以闵文义教授撰写的《东迁蕃民与舟曲藏族》^② 引用频率最高。舟曲县在甘南藏族自治州（以下简称“甘南州”）其他县市藏族人的眼中是汉地，而在临近的陇南市各族人民眼中，舟曲地方则被视为藏地，这种情况迫使舟曲地方的藏汉民族在世代交往的过程中创造出具有地方特色的民族宗教文化，强化了当地民众对“舟曲人”的认同感，当地多元宗教之间的交流与对话最终催生了地方性宗教知识，在促进民族融和与社会稳定方面发挥了重要作用。

在舟曲地方，笔者深刻感受到这种多元宗教格局超强的稳定

① vbrug chu：对藏文的拉丁文转写，后文如无特殊说明均与此同。

② 参见闵文义：《东迁蕃民与舟曲藏族》，载《西北民族学院学报》，1984（2）。

性，它往往通过数量众多的盛大宗教民俗活动展现出来，发挥了联系藏汉民众的作用，加速了民族融合。藏学界急于了解舟曲藏族文化而产生的误读情况激发起笔者研究家乡民族宗教文化的热情，在中山大学人类学系的学习使笔者掌握了一定的理论知识，具备了从事这一研究的条件。

（二）选题意义

藏族主要居住在西藏、青海、甘肃、四川和云南等省（区），在青、甘、川、云四个省里有很多地方是藏族与汉族杂居在一起的。因此，藏汉接合部在我国是比较普遍的。甘南州位于中国甘肃省南部，是全国10个藏族自治州之一，地处青藏高原东北边缘，南与四川省阿坝藏族羌族自治州相连，西南与青海省黄南藏族自治州、果洛藏族自治州接壤，东面和北部与甘肃省陇南、定西、临夏回族自治州毗邻。人口68.01万人，有藏、汉、回、土、撒拉、满等24个民族，其中藏族36.7万人，占总人口的54%。费孝通先生在1985年去甘南考察后撰写的《甘南篇》和《临夏篇》中两次提到陇西走廊，并对其重要性进行了评价，但是学术界至今没有人对此进行回应。

舟曲县位于甘南州的最南端，属于陇西走廊中部的岷迭山区，群峦叠嶂，山大沟深，气候比较温和，是甘肃省重要林区之一。我国藏学界对甘南藏区民族、历史、宗教和文化方面的研究成果颇丰，但是由于交通不便，极少有人对位于白龙江上游的舟曲地方的宗教文化展开研究，特别是对当地汉族宗教文化的研究更为不足。根据笔者调查，在以上藏汉接合部，一些被两个民族共同信仰的宗教，促进了当地的民族融合，有利于社会稳定，但是这种情况却一直没有得到学术界的重视，还没有学者对此进行系统研究。

明朝初年，为了生存，舟曲地方民众形成了借助汉族民间信仰

的力量与番人^①抗衡的认识,为了防止人们思念家乡又创造出了有“不二扬州”美誉的楹联灯会,这些认识和举措被后人不断地继承和发扬。因为苯教和藏传佛教在当地经过长期发展,不仅具有广泛的社会基础和传统的、巨大的政治和社会势力,明朝军屯军民认识到要在此地生存就必须建立起有利于自己的宗教势力与番族宗教对抗。于是,伴随着强大的军事行动将其推进到藏族聚居地,以婆婆神为核心的汉族民间信仰在地方官员和乡绅的大力支持下,与当地番族宗教进行了激烈的冲突,逐渐形成了婆婆神信仰与藏传佛教各占舟曲宗教界半壁江山的格局,其他宗教则在这两大宗教的夹缝中生存。

直至近代,两大宗教最终达成了和解,与苯教一起形成了舟曲地方“倒三角”式的宗教图景,宗教交流与对话在这个过程中发挥了重要作用。最终,汉族民间信仰也被藏汉两个民族共同信仰,使当地藏族成为既信仰藏传佛教和苯教,又信仰民间信仰的复合型宗教信徒。宗教文化的影响是双向的,随着藏汉民众的持续来往,汉藏通婚在当地变得非常普遍,民族融合的实现使汉族人也接受了藏传佛教与苯教,将其纳入其信仰体系之中,汉族人也成为既信仰民间信仰,又信仰藏传佛教和苯教的复合型宗教信徒。双重复合型宗教信徒的出现,奠定了舟曲地方社会稳定、民族和睦、宗教共享的基础。笔者认为,对舟曲地方的多元宗教对话进行研究,既可以对费孝通先生的“陇西走廊”概念进行回应,还可以为其他藏汉接合部提供经验借鉴,同时,弥补甘南藏族地区汉族宗教文化研究的不足。因此,本研究具有重要的学术价值和现实意义。

本研究将以陇西走廊南部、甘南州和陇南市交界的舟曲地方为例,用宗教现象学的方法,以宗教仪式为依托,展现该地的多元宗教格局,用宗教对话理论分析当地多元宗教从对抗走向对话、融合的过程,论证复合型宗教信徒的形成和地方性宗教知识的产生,并

① 番人:明朝时期将西固的羌、藏等民族统称为“番民”,笔者在这里沿用这一称号。

对诸宗教的宗教生态观进行论述,突出不同民族的宗教信徒对共同地方文化的构建和对民族融合进程的促进,勾勒出当地“倒三角”的宗教格局,总结宗教对话在汉藏接合部的成功经验和模式。

二、文献综述

现代世界宗教对话肇始于1893年在芝加哥举行的“世界宗教议会”^①。从发展过程来看,还停留在宗教哲学的层面展开,提出了关注全球伦理的结论,很难将其付诸实际。宗教现象学经历了从“描述宗教现象学”到“历史的宗教现象学”的发展,为宗教研究提供了独特的研究方法和话语体系,在宗教学及其分支学科宗教社会学和生态神学等领域广泛使用。生态神学起源于基督教神学家对生态环境的关注,强调全球生态伦理,受宗教现象学的影响很大,而全球生态伦理的实现又要求各宗教间的对话。因此,这三种理论是密切相关的,宗教对话要用宗教现象学的方法来阐述,又往往因为谈论宗教生态而关涉到生态神学,生态神学借用了宗教现象学的概念,最终目的的实现又离不开宗教对话。宗教现象学作为一种研究方法发挥了联系宗教对话理论和生态神学的作用。

(一) 宗教对话理论的讨论

对话已经成为当代世界的普遍共识,在众多对话中,宗教对话十分必要。卓新平认为,“对话按其本质代表着求同存异、和而不同。有异才有对话的必要,这种对话意味着双向沟通而绝非单向并存的各自独白,代表着对彼此区别的承认和准备协商的善意”。^②宗教对话理论肇始于基督教各派为了达到内部和解而进行的探索,随后扩展到基督教与其他宗教的层面。改革开放后,中西宗教间的对话逐渐增多,我国学术界经历了从单纯引介西方的宗教对话理论

① 参见何光沪:《关于宗教对话的理论思考》,载《浙江学刊》,2006(4),47页。

② 卓新平:《对话以求理解》,见卓新平:《宗教比较与对话(第二辑)》,5页,北京,社会科学文献出版社,2000。