

廣學會出版

以色列諸先知

# 以色列諸先知

## 第一章 諸先知以前的希伯來宗教

### 一 在曠野裏的以色列宗教

古代的希伯來人，與其他閃族的人，都是精靈宗教的崇拜者；他們相信凡一切能動的物體，都有鬼魂寓諸其中——例如樹木、流水（泉、井、河等），及某種的石、嶺、或山。雖因以後的文士和著作家的不贊成，而將舊約中之早年作品加以修改，然我們若追溯舊約的來源，還能找到崇拜祖先和崇拜自然物的宗教；例如在士師記和撒母耳記等書中常常看到關乎神聖的樹、井、泉、石和山等的記載。

摩西是希伯來歷史和宗教的創始人。他的工作不只領幾個部落逃出了埃及，得由奴隸而進入自由，同時還給他們一種較高的宗教。

當着摩西畏刑而逃出埃及的時候，按照聖經傳說中之一，他曾與基尼人結婚（看士師

記一章十六節及四章十一節）；大概他自那時起即跟他岳父何巴學習着敬拜雅巍（耶和華）和教訓他本族的同胞，因為他的岳父是雅巍的祭司。

雅巍是基尼人的上帝，他是住在西奈山上（或何烈山）。他是一位自然的上帝，他在風雨之中，雷電之內，和雲火裏面，表現出他自己來。但基尼人的宗教，比他鄰族的一切宗教都高。雅巍的住處，並不限定在一定的地方。他雖常居住在他的聖山，但他却能幫助他在埃及的子民，還能使他的子民渡過蘆葦海（不是『紅海』，該名辭在七十譯本中，由希伯來文譯錯），他證明他自己的能力超過壓迫他們之民族的一切神。他們敬拜雅巍的方法也是一種較高的倫理儀式。古代的宗教，大都是與道德沒有關係的；但雅巍却被他的子民奉爲一位恨惡武力和壓迫的上帝，而刑罰那些荼毒他的子民的人。他並且也要求凡敬拜他的人之道德標準，都必要比他們鄰族的道德高。

摩西領着以色列民族（大概是約瑟、利未和西緬等部落）到曠野去，向在西奈山的雅巍獻祭，這個聖山是在以東。他們就在那裏和雅巍立約，雅巍即樂意接受他們爲他的子

民。雅巍並不和當時其他的神一樣，他與他的子民，一點也不有物質的關係，他之所以揀選他們，乃是完全出於他自己之恩惠的意念；他的子民十分感激他的矜憫和拯救，就約定永遠敬拜他爲他們獨一的上帝。雅巍對於他們的責任，就是引領他們經過曠野，爲他們的牛羣羊羣尋找牧場，領他們進入迦南美地，使他們與敵人打仗不至受傷，判斷他們中間的紛爭，和用神聖的抽籤方法，答覆他們所請求的問題。當着他們與雅巍訂約的時候，他們就將獻祭之牲畜的血，一半灑在雅巍的祭壇上，一半灑在他們自己的身上；於是雅巍和他們就聯合起來。且藉着這血中的生命，加添了神人兩方面對於這新責任的忠心。

他們在曠野敬拜雅巍的禮節，是很簡單的。按照在被擄以前之諸先知所記載的，他們的宗教儀式是很少，除了當着他們同雅巍所立殺牲獻祭的約，和每年一度守踰越節的儀禮以外，是不用牲畜獻祭的；但這兩種的祭，都與赦免罪是無關的。

櫃就是表示雅巍和子民同在的象徵，其初櫃的裏頭，大概是盛着聖山上的聖石，作爲占卜之用。直至第七世紀，這種觀念方纔更改，說是摩西命他們當將刻着十條誡的石版放

在櫃中，所以叫做約櫃（看申命記十章一至五節）。這種觀念以後的擴展，可以從希伯來書九章四節看得出來。此歷史上的櫃與猶太教信條所理想的約櫃有別；除了當着戰爭的時候，此櫃便被攜帶到戰場去領導以色列的軍隊外，牠是常常被放置在一個很簡單的帳棚中（看出埃及記三十三章七至十一節）。在這帳棚中，他們把一切糾紛的案件，呈請雅巍予以判決。

這一種效忠於雅巍的簡單宗教，再加以適宜於部落社會的高尚道德觀念，是對於一種游牧民族最爲合適的。且這宗教是團結各部落的動力，這實在是使多數未受訓練的部落民族，去成爲一個統一國家的初步。

## 二 迦南的宗教

按照以色列北部王國之歷史家的記載（E傳），迦南人是叫作亞摩利人，他們也屬閃族。但他們在那時的文化，已經是比摩西在埃及所釋放之希伯來部落的文化高。他們早已經過了游牧時代，而成爲農業時代的民族，聚居在大鎮和鄉村裏。但在迦南的南部和約

但河的東邊，因為土壤礪礪的緣故，該處的人仍然是一半耕田一半游牧的民族。他們四面的鄰人，是以東人、摩押人、亞捫人、敘利亞人和腓尼基人。這一切民族都是屬乎閃族，但是他們大多數的文化並不甚高，時常侵略迦南土地，搶劫迦南人的牛羊五穀。

昔日崇拜精靈之宗教，是依然根深蒂固，但在肥沃之地巴力是他們所崇拜的主要神。巴力的意思是『主人』或『丈夫』，但在每個地方有他們每個不同的『主人』。他們所崇拜的『主人』之重要功用，是賜給向他致敬和獻祭之人叫他們得了豐年。他們相信一切的土地，都是屬乎這位巴力神；而且這地的生產量之豐富，完全是出自這神的歡心。當着禾稼收穫之後，首先收割的子粒，必須供獻給他，否則他必大怒，第二歲的收穫一定不好了。

崇拜巴力的宗教儀式，是常在『崇邱』舉行（普通是指着山說，但有時也指着在山谷中的聖殿或是在城市內的聖殿言）。在祭壇的這邊有『亞舍拉』亞舍拉是聖樹的象徵，代表女神。在祭壇的那邊有石柱，石柱是男神的象徵（按照耶利米書二章二十七節的記載，

雖然有時用樹幹去代表『父』和用石頭去代表『母』，但這都是例外的。）在敬拜巴力的時候，淫佚的儀式同時舉行。古代宗教的最大功用，是設法使其所敬拜之神履行其職務。所以他們以爲巴力是他們田地的丈夫。設若他不和田地結婚，田地是不得豐收的（何西阿書二章，以賽亞書六十二章四節）。他們宗教禮節中的一部分，就是敬拜的人們同『神聖的妓女』們性交，這些神聖的妓女是獻身於她們的巴力，專對於這種職務負責的。阿摩司同何西阿都盡力的攻擊這種墮落的宗教（阿摩司書三章七節，何西阿書四章十四節）。後來到申命記頒佈以後，這法典規定，凡一切用作敬拜巴力的『崇邱』，都要拆毀；凡一切獻身於巴力的『神聖妓女』，都要禁止（申命記十二章二與三兩節，二十三章十七與十八兩節）。自此以後，耶路撒冷便成了一切獻祭與節期的區域，在別個地方便不准舉行了（申命記十二章十三與十四兩節，十六章一至十七節）。

崇拜巴力的宗教，是一種極幼稚的宗教。他們各地有各地不同的巴力，所以他們不能將全民族統一起來，成一種完整的勢力，如同以色列全民族之崇拜雅巍一樣。因此之故，

雖迦南的文化較其他的民族都高，他們的人民都有屋去住，有地去種，但他們的國家觀念是不能發展的。這就是迦南之所以如此易於被赫族人、埃及人、希伯來人和非利士人征服的大原因。

除了用穀類向巴力獻祭而外，還有牲畜的獻祭；因為他們相信他們的神是如同他們一樣的喜歡肉食。他們獻祭的主要心理，是藉這人神的會餐，得與他們的神聯絡感情，而獲得的恩惠。在新律法即申命記未頒佈以前，凡一切的肉類，除了先獻祭而與神同享外，沒人敢去先吃的（申命記十二章十五與十六兩節，二十與二十一兩節）。至於在迦南用人當作祭品的事，是多數或是少數，刻下不能完全斷定。但最近有很多的嬰孩骨頭，是從基尼（Genar）地底下掘出來的，這些嬰孩就是在祭壇上獻祭於他們的神的。

### 三 以色列人在迦南早期的宗教

當着希伯來族到迦南地居住的時候，迦南在名義上是屬乎埃及，但在阿門和忒普第三（一四一一至一三七五）統制下的帝國，雖然仍光耀一時，而在亞細亞的屬地，則已無暇

顧及。這位法老一時在底比斯大興土木，建築廟宇，因而就無意去保護敘利亞和帕勒斯聽。赫族人即乘機佔了敘利亞北部。根據阿摩拿書信（Amana Letters）的證明，帕勒斯中部之諸王侯和省長們，時常向法老請願，請其急速遣兵以禦外侮，但他是個和平君主，始終沒有領兵到亞細亞出征。法老的兒子是阿門和忒普第四（紀元前一三七五至一三五八）是對於帝國的政治事業毫無興趣的。他是一個宗教的熱心者，努力想去勸化埃及人信奉崇拜太陽的一神教。所以這些外國侵略者——希伯來人亦在內——纔能先佔領迦南的高原，而後漸漸蠶食其平地。（這位法老曾自改他的名叫做以克拿吞。）

希伯來人之進攻迦南，大概是用三種步驟：（一）基尼人是一種友誼的民族，藉着摩西與何巴的女兒結婚，而與希伯來人成了聯姻的親戚。他們與西緬人未加入於本來住在南部的猶大民族之內，後來他們共同在加勒領導之下向前侵略，直至死海以西之地盡為所有而後止。（二）後來約書亞領着約瑟族的人（便雅憫在內），過約但河，於紀元前一四〇〇年毀滅了耶利哥城。（三）其他較小的部落（如猶大），從來未曾到了埃及，只是

佔據在北方的山地。且約在主前一千二百年的時候，非利士人也佔據西南部沿海一帶的地方。所以在士師的時代，希伯來不但是倚靠武力而且用互相嫁娶的同化方法，漸漸把這個肥沃的區域佔領了。

希伯來人藉着崇拜雅巍，而使各部落得到統一。那些希伯來的戰士們早已看出他們所信的上帝比埃及人的神更有威權；所以在雅巍的領導下（櫃是上帝降臨的象徵），他們不顧一切的向迦南之防守鞏固的城池進攻。既至他們征服了迦南人以後，他們就採用了迦南的言語和風俗。當着他們的生活由游牧而轉變到農業社會裏邊的時候，那是自然的，他們就免不掉也去接受迦南人的宗教信仰和宗教儀式了。

雅巍在游牧的以色列民中，是已經證明他是一位大有能力的真神。他能夠保護他們平安的越過曠野，還能夠爲他們的牛羊找到牧場。他也能夠領他們去衝鋒陷陣，和解決他們的糾紛問題。但是以色列人們現在有一個新問題來到，這問題就是，是否雅巍也知道農業的事情？這些地以前都是在各處巴力的掌握之中，雅巍豈能使這些田地生產豐盛嗎？這些

事情似乎在雅巍的權能範圍之外，所以沒有人會能想到除掉了巴力是『田地之主』而外，還有其他的神能夠使他們的田地豐收。

其結果，就是從那時起，希伯來人即進入了農業的生活。他們的信仰也就分成了兩種宗教。在國泰民安之時，他們就敬拜巴力；並且完全採用迦南人的宗教儀式，因為他們以爲迦南人的禮節是合乎他們之神的心理的。但在戰時或受逼迫之時，他們就敬拜那使他們統一的雅巍。這就是士師記之編輯人的歷史哲學。這歷史哲學的內容，一言以蔽之，就是：以色列人在困苦之中，即痛悔前非，而向雅巍呼籲；雅巍就爲他們立一位士師，這位士師就把他們從敵人的手中拯救出來。當着這位士師在世的時候，他們就賴以平安無事。但以色列人一得到平安，就忘了雅巍，而又重新去敬拜巴力；於是雅巍又差遣他們的敵人去壓迫他們。他們又向雅巍呼籲，雅巍就另差遣一位士師去拯救他們。於是這背教、壓迫、悔改、拯救，就在士師記中循環不息了。

因爲『巴力』的意思就是『主』，這與猶太人稱雅巍爲『主』的辭意相混，所以當時

的民衆對於這二教的區別不很明白。於是他們就用敬拜巴力的禮節去敬拜雅巍；換言之，就是雅巍已慢慢的變成個巴力了。首先出來反對這把雅巍當作巴力的人，就是何西阿（何西阿書二章十六與十七兩節）。他也是教訓叫他們知道玉米、葡萄酒、麻，和油，都是雅巍所賜的，絕對和巴力無關的第一人（二章五節八節廿二節）。他如雅巍最忠心的僕人——如掃羅、約拿單、大衛——尙且用『巴力』的名字給他們的兒子起名。例如掃羅的兒子名為伊施巴力（歷代志上八章三十三節）；約拿單的兒子名為米力巴力（歷代志上九章四十節）；大衛也有一個兒子名為比利雅大（Beeliada）（歷代志上十四章六節）。根據了何西阿的教訓——巴力（或主）必將變作『波設』（Posheth）（即羞辱的意思）。果然在他們死後的三百年之久，掃羅的兒子伊施巴力的名字，就改稱伊施波設（Ishbosheth）（撒母耳記下二章八節）；約拿單的兒子米力巴力就改稱米非波設（Mephibosheth）（撒母耳記下四章四節）；大衛的兒子比利雅大就改作以利雅大（Eliada）（撒母耳記下五章十六節）。以利雅大（Eliada）的『以利』（El）就是『伊洛希』（Elohim）的單數字，而『伊洛希』就是

神的意思。可惜中國人譯這最後的一個人名時，沒有將這『以利』就是從『巴力』演變出來的來源表明出來，同時更沒有註明『以利』就是『伊洛希』的單數字。

從底波拉至阿摩司之早期的先知們，並沒有去反對敬拜巴力。那自然是因為他們並未看出敬拜巴力和敬拜雅巍有何矛盾之處，這就恰像亞倫和耶羅波安認為用金牛犢去象徵雅巍是合宜的一樣。以利亞是位熱心敬拜國神雅巍的人，但他並沒有反對把巴力放在受崇拜的崇邱。他不但沒有反對，反認為將敬拜巴力的祭壇拆毀，是最可惜的事（列王紀上十九章十四節）。他唯一所努力反對的，只是皇后耶洗別把外國的巴力侵入到崇拜雅巍的國中。除此而外，他還對於腓尼基的男神買加特（Melkart）和女神阿舍拉（Asherah）的先知們加以攻擊和殺戮。因為他認為他們將引領民衆走入歧途，且使民衆毀壞了與雅巍所立的約。這些事，都是他所萬不能容忍的。

雖以色列人較任何民族都易於接受上帝的啓示，但他們明瞭上帝之性質和意志的進步卻很慢。即現在的宣道者，還有時認為以色列人的進入迦南，是達到上帝所應許美滿的福

氣之象徵。毫無疑問的、以色列人進入迦南是他們文化上的一大進步，但他們在宗教上却適得其反。阿摩司、何西阿和耶利米都異口同聲的聲明，以色列的宗教當着在曠野時，並沒拿任何的牲畜向雅巍獻祭，却得到他最大的歡心。竟自從進入了迦南，以色列人便背棄了雅巍（阿摩司書五章二十一至二十五節，何西阿書六章六節和九章十節，耶利米書二章二節，六章二十節及七章二十一至二十三節）。

以色列人雖已在迦南落戶，他們在很久的時候，承認雅巍的住處，是在西乃山。在底波拉的古詩內（士師記五章），描寫雅巍從以東到迦南北部去幫助他的子民時，把以色列人對於雅巍住處的關念，說得生動。該詩的四五兩節和二十一節說，雅巍大使神通，呼風喚雨，纔幫忙着以色列人打敗了勁敵西西拉。這種思想即便在三四百年後的以利亞依然保持着，所以他纔一直步行到以東的西乃聖山，去在摩西與雅巍會晤的地點和雅巍說話。雅巍問他說：『以利亞！你爲何到這裏來？』雅巍這樣的問他，自然無足奇怪，因爲以利亞早就應當知道，雅巍的住處並不限定在西乃山了（列王紀上十九章十三節）。

雅巍誠然是希伯來人理想中的神，但在伯特利和但的地方，人民竟把金犢去敬拜，以代表上帝的能力。且這樣的錯謬，在何西阿以前竟沒有先知出來反對（八章五與六兩節）。即在耶路撒冷，他們還拿銅蛇當作雅巍敬拜；而這種的謬舉，一直繼續到希西家時代（列王紀下十八章四節）。甚至號稱模範皇帝的大衛家中，也供奉着神像。這些神像是他們的家庭之神，以供占卜之用。

我們在舊約中有很多的地方，可以看出櫃和雅巍是同等（參看民數記十章三十五與三十六兩節，撒母耳記下六章四與五兩節等等），可見希伯來人當再有很遠的進步，纔能達到耶利米把雅巍和物質的象徵與儀式分開。並聲明上帝是無所不在，凡誠心尋他求的人，必能尋到的程度（耶利米書二十三章二十三與二十四兩節，及二十九章十二與十四兩節）。以色列人經過了很長的時間，纔知道宇宙間只有一個上帝。舊約中早期的經卷，保留着很多可供參考的地方，這些地方都處處證明以色列人的信仰；他們相信雅巍是他們希伯來人的唯一真神，並且迦南地是屬乎他的，但其他的各國，都有他們各個不同的神，且雅

巍除他自己的領域外，對於其他的地方是無權過問的。茲將可供參考的地方列下：

(一) 在十條誠內之第一條誠，表明他們相信在宇宙間有很多的神，雅巍不過是他們以色列人所應敬拜唯一的神（出埃及記二十章三節）。

(二) 耶弗他很得意的辯明他們的雅巍之把迦南地賜給以色列人，就像摩押人的神基抹曾把地賜給摩押人是一樣。各人的土地都是由各人的神所賜予，摩押人自無權干涉迦南地（士師記十一章二十三與二十四兩節）。

約在紀元前八五五年，摩押王米沙所立的碑文（看列王紀下三章四節），足以證明摩押人對於他們之神基抹的觀念，是和希伯來人對於雅巍的觀念，在實際方面並無區別。茲將碑文的一部翻譯如下：（本譯文中刪去了少數的無關重要的字）

『我是摩押的國王米沙。我父親治理摩押垂三十載，我今繼父而治。我為我們的神基抹，築此崇邱。此崇邱實為拯救之壇，因為我們的神將我從列王中拯救出來，且使我從恨我的人中，得到了滿意的勝利。暗利是以色列的王；他苦待我摩押國，為

日已久。究其原因，皆因吾神基抹向他的地發怒所致。當他的兒子（亞哈）繼位而治之日，他仍說：「我必虐待摩押」。在腓掌權之日，他有這樣說，但我却在他的身上和他的家中，操勝利之權，而以色列國罹於萬劫不復之地。暗利霸佔我國土的一部份，以色列人在該土已居住了四十年之久；但吾神基抹於腓在位之日，已收復失地，迦得人之住於亞大錄已年深日久，以色列王早已在該地爲自己建造了亞大錄城。我率兵攻克了那城，將全城居民盡行屠殺。這實在是於吾神基抹和於吾摩押國，一極堪注意之大事。基抹對我說：「去！奪取以色列人的尼波地」。於是我便引兵夜襲，從黎明直至中午，而大獲勝利；我進佔該地，而將敵人殺得片甲不歸——殺死男女及婢女共七千人。因爲我要把一切的勝利，都獻於吾神基抹。我於是取了雅巍聖的器具，攜到吾神基抹的面前。以色列的王在進攻我的時候，曾建築了亞哈宮，並居住在內；但基抹在我的面前將他逐出。』

（三）大衛對於掃羅大發憤怒，因爲掃羅將他逐出雅巍的國土，而避難於非利士境。