

社會問題叢書

基督教社會主義論

賀川豐彥 著 阮有秋 譯

上海太平洋書局出版

基督教社會主義論

廣義的基督教社會主義

我們一說到基督教社會主義都隨即會聯想到英國之毛里斯和鏗格斯勒之運動，但是我現在不想把基督教社會主義單單底限於特殊時代中的特殊地方之運動。

在基督教一千九百年間之光榮的歷史上，政治方面也好，經濟方面也好，無論那一個時代事實上都實現了共

產主義的生活，我們不得不說這種光榮的歷史自身便是基督教社會主義之本質。基督教之運動，根本上已不是個人主義的運動。這是一種以神爲中心的愛之運動。我們不能說牠單是一種經濟的運動，牠同時是生命之運動或到自由之運動。換言之，基督教從開始起便是一種社會運動。教祖耶穌是一個木匠，他是後來被人家認爲叛逆者而處了死刑的一個人物。他這回之死刑是基於一種誤解固不待言，但是我們不能否定耶穌之運動始終是帶有社會的色彩的。

木匠耶穌之運動在根本上已是一種改造運動。我們看看福音便可明白他這種復興運動(Renaissance)是要求親近弱者，救濟貧民，而且解放罪人的。他要把一切的人都接引到聖潔的地方來，他要用慈柔的愛火燒淨強力之支配，他是做一種真正的民衆運動，做一種自由之國之建設運動。

耶穌當他之故國巴勒斯丁正爲羅馬所蹂躪的時候，也還是堅信着永遠的社會而不參加慘殺的革命。然而他卻被人家認爲一個革命運動者而把他釘在十字架上了。

實則他之云爲本是一種更根本的革命。他要從人性之根本，從人性之內部徹底改造人生。因此他自己說他之運動是一種上帝之運動。他教我們拋棄所有權，他教富人變賣一切所有的分給窮人（路加福音第十八章第二十二節）他教我們超越祭祀去救濟苦惱的人們，他說這種實地的救濟行爲之本身才是宗教之真髓。因此我們可以說當耶穌在世的時候他之門徒中間早已開始了一種共產運動。路加福音第八章第三節記載有許多的婦人都拿自己之財物供給耶穌和門徒。而我們看了耶穌很多的話便

曉得他是慣於把這些財物施給窮人的。

但是我們務須明白：耶穌宗教運動之根本的基礎決不僅僅是以共產運動爲目的，他在所謂財產之分配或所有以上還要救濟那些有生理缺陷的人們和那些有精神煩悶的人們，他爲了他心中的『上帝』之光榮之顯現，他要在生命之一切的方面修正而且救濟一切的人間苦，他之事業之發展這可以說實是根本的動機。經濟的平等之運動確不過這種大運動之一方面的開展，確非這種運動之全體。今日之社會主義等等運動把一切的運動都歸結

到經濟運動，這是與耶穌之事業的一個非常重要的差別點。

四福音處處都表明了耶穌之運動自始至終是一種天國運動。我們不能不承認天國運動是社會運動之永遠的根本原理，這不單單底限於經濟問題之範圍內，這乃是一種以永遠的正義和永遠的愛爲基礎的人的運動。從耶穌到如今一千九百年間的基督教之歷史完全不過是這種天國運動之發展罷了。

使徒時代之共產生活

耶穌基督逝世之後，門徒間便實行了共產生活，這我們看看使徒行傳便可以明白。使徒行傳第二章、第四章、第五章、第六章講了很多使徒時代共產生活之實行遇着了種種困難的事實，一方面也有變賣了土地來供給共產生活之財源的，他方面也有隱瞞了自己財產之一部分而專做表面的修飾工夫的亞拿尼亞和撒非喇這等胸心卑鄙的人，其中也有希臘基督教徒因為沒有得到平等的分配

而鳴不平的，於是十二使徒便揀選了七個管事的來處理這些困難：這是使徒行傳中都是很重要的事實。

紀元一世紀之共產生活

使徒行傳中的共產生活，我們更可在使徒保羅之書翰中找出充分的左證。克羅德大帝時之大飢荒使保羅至少不得不花費十幾年時光來從事社會運動。各書翰中都記載得有保羅之社會事業，我們可以曉得加拉太書第二章第十節所記載的保羅之救濟運動一直到使徒行傳第

二十四章所記載的保羅在耶路撒冷的貧民救濟運動爲止都是繼續底實行的，尤其是哥林多後書差不多可以完全說是一篇辯護保羅社會運動之立腳點的書札。第八章和第九章把保羅之平均貧富的運動之衷情詳細底記述出來了。保羅在帖撒羅尼迦前後書中鮮明底主張着不肯勞動的沒有喫飯的權利，並且明明底主張着兄弟愛之完成。蘇維埃俄羅斯之憲法中的『不勞動者不許喫飯』之名句，我們最初在帖撒羅尼迦前書中發見出來了。

我們看看提摩太前書第五章便知道保羅徹底底教

誨我們去愛窮人，去把自己之財產分給不幸的人。

初代教會之中教徒們彷彿都熱烈底從事這種運動，在原始的自給自足的經濟組織之下地角天涯的兄弟們能穀這樣底互相扶助，實是一種可驚的事實。這種事實我們看看約翰第三書等等便可以曉得。當然他們這種改造運動是沒有暴力參雜其中的。但是我們對於奴隸的態度等等卻明明底包藏了新時代之觀念的革命之精神。使徒保羅把奴隸阿尼西摩交還於其主人彼勒門，我們看他寫給彼勒門的信，我們看他怎樣教人不特應做一種表面上

的奴隸解放並且應在人類相互的關係上莫想起自他之主從關係祇是互相當作兄弟一般相親相愛，我們在這裏便可以發見新時代之徵兆了。

斐羅之著作中記載得有基督教信徒的共產主義之一團分爲塞拉飄特和塞拉飄托斯的兩個團體，前者爲男子之團體，後者爲女子之團體。游塞標斯在其信仰史中關於這種團體很有詳細的記載，實是一種很希奇的團體。所謂『塞拉飄特』之意義就是醫療世病的人。游塞標斯說：大概是世間上還不能稱爲基督者的時候便稱爲醫療世

病的人。他們是一種修道僧，他們根據宗教的精神主張財產之共有。

中世之共產生活與基督教

當羅馬帝國日瀕衰亡，道德的頹廢日形顯著的時候，他們這種人越發堅持這種精神，認為這是庸夫俗子所想像不到的至上道德，於是便在民間道德與共產的宗教道德之間劃了一條分界線。這也可以說是修道院之起源。換言之，修道院是保存高等道德的地方，在這裏是實行共產

的，無論那個都不主張自己之所有權，把一切都認爲是上帝之所有。他們每天從事於祈禱和勞動，保存了一種與民間全然不同的道德。

對於貧民的同情是基督教會之一種特色。這我們或看看倭利仁之著作或看看初代教會之風習便能明白。亞歷山大利亞地方十萬信徒養了一萬五千貧民。

教會在一種所謂『神供』的獻金制度之下把一切的獻金都是要給與貧民的。當時的基督教徒，不特在財的救濟運動上，就是發生了瘟疫的時候也都爭先從事於看

護運動的。換言之，紀元二世紀之基督教徒實是最徹底的兄弟愛之運動者，實是最優秀的道德運動之指導者。

到了第三世紀的時候修道院之運動漸漸採取了更加明確的步驟了。四世紀之初期羅馬帝國公認了基督教之存在，君士坦大帝有一天因了黑勒拿之鼓勵便釋放了君士坦丁堡之一切的娼妓，這是很有名的事實。我們不能不承認這時候偉大的道德運動之洪濤已從宗教方面振盪了社會全體，弱者之解放運動已實地底向前進行了。

從羅馬之滅亡一直到中世紀，初代教會之卓越的道

德意識幸虧有修道院把牠保存着。但是無論何時福音爲人們所真摯傳誦的時候無論何時總有一種社會改造運動。黑暗時代之五世紀和六世紀的時候基督教之宣教師乃至不遠千里跑到野蠻的高盧地方去宏揚他們之教旨；他們之文化的開發運動，教會歷史上都講得有的。奴隸之數目因了基督教思想之侵入一天減少一天，到了十一世紀的時候歐羅巴便找不到正確的意義之奴隸了，這差不多可以說完全是由於基督教思想之發達。修道院在黑暗的中世紀仍無時不努力保持着共產型的最高道德。他們

都認勞動爲神聖的事件，他們對於財富都沒有甚麼愛樂，他們對於弱者都有徹底的同情，換言之勞動、淡泊、愛這三個標語是修道院一體遵行的規約。

中世夥計營業和兄弟愛運動

這種道德也適用到了都市社會生活之中，意大利之自由都市裏面也組織了各種的勞動組合和夥計營業，種種的保護弱者，修繕道路，建築橋梁的運動都以宗教精神爲基調了，這在教會歷史中都有明白的記載的。當然他們