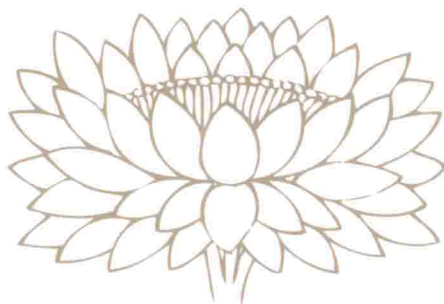


# 山西佛教史

## 五台山卷

赵改萍/著



中国社会科学出版社

# 山西佛教史

## 五台山卷

赵改萍/著

中国社会科学出版社

图书在版编目 (CIP) 数据

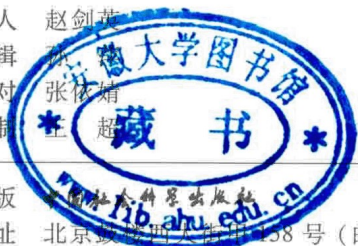
山西佛教史·五台山卷 / 赵改萍著. —北京: 中国社会科学出版社,  
2014. 11

ISBN 978 - 7 - 5161 - 5083 - 2

I. ①山… II. ①赵… III. ①佛教史—山西省②五台山—佛教史  
IV. ①B949. 2

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2014)第 262027 号

出版人 赵剑波  
责任编辑 孙 超  
责任校对 张依婧  
责任印制 \* 孙 超 \*



出版 中国社会科学出版社  
社址 北京沙滩后街55号(邮编 100720)  
网址 <http://www.csspw.cn>  
中文域名:中国社科网 010 - 64070619  
发行部 010 - 84083685  
门市部 010 - 84029450  
经 销 新华书店及其他书店

印刷装订 三河市君旺印务有限公司  
版 次 2014 年 11 月第 1 版  
印 次 2014 年 11 月第 1 次印刷

开 本 710 × 1000 1/16  
印 张 15.5  
插 页 2  
字 数 262 千字  
定 价 48.00 元

凡购买中国社会科学出版社图书, 如有质量问题请与本社联系调换

电话: 010 - 84083683

版权所有 侵权必究

# 目 录

前 言 .....	(1)
<b>第一章 藏传佛教在吐蕃的发展及其在五台山的早期传播 .....</b>	<b>(21)</b>
第一节 藏传佛教在吐蕃的形成与发展 .....	(21)
一 藏传佛教的形成 .....	(21)
二 藏传佛教的发展 .....	(31)
第二节 藏传佛教在五台山的早期传播 .....	(34)
一 五台山佛教对吐蕃的影响 .....	(34)
二 藏传佛教在五台山的早期传播 .....	(40)
<b>第二章 元代藏传佛教在五台山的正式传播 .....</b>	<b>(42)</b>
第一节 元统治者对五台山佛教的支持 .....	(42)
第二节 萨迦派在五台山地区的高僧及其传承 .....	(46)
第三节 藏传佛教僧人在五台山居住过的寺院 .....	(55)
第四节 阿尼哥与大白塔 .....	(57)
第五节 藏传佛教在五台山传播的特点及影响 .....	(60)
<b>第三章 明代藏传佛教在五台山的发展 .....</b>	<b>(66)</b>
第一节 明朝诸帝与五台山 .....	(66)
第二节 在五台山地区的高僧及其传承 .....	(76)
一 来五台山之西天僧 .....	(76)
二 在五台山弘传藏传佛教的三大法王 .....	(80)
第三节 明朝藏传佛教僧人在五台山居住过的寺院 .....	(92)

一	藏传佛教僧人在五台山居住过的寺院	(92)
二	明朝对五台山佛教寺院的管理	(95)
第四节	藏传佛教在五台山地区发展的特点及影响	(101)
一	明代藏传佛教在五台山发展的特点	(101)
二	明代藏传佛教在五台山产生的影响	(108)
<b>第四章</b>	<b>清代藏传佛教在五台山的发展</b>	(110)
第一节	清朝对藏传佛教的尊崇	(110)
第二节	格鲁派在五台山地区的高僧及其传承	(119)
一	历辈达赖喇嘛系统在五台山地区的活动情况 及其高僧传承	(119)
二	历辈章嘉呼图克图系统在五台山地区的活动情况 及其高僧传承	(130)
三	拉扑楞寺活佛系统在五台山地区的活动情况 及其高僧传承	(143)
四	哲布尊丹巴系统在五台山地区的活动情况 及其高僧传承	(146)
第三节	五台山藏传佛教寺院及其管理	(149)
一	达赖喇嘛系统在五台山地区的属寺	(150)
二	章嘉呼图克图系统在五台山地区管辖的寺院	(158)
第四节	格鲁派在五台山地区著名高僧的著述	(165)
一	老藏丹巴《清凉山新志》	(165)
二	三世章嘉呼图克图及其《圣地清凉山志》	(167)
第五节	清代藏传佛教在五台山发展的影响	(170)
<b>第五章</b>	<b>民国时期藏传佛教在五台山的传播</b>	(177)
第一节	民国时期藏传佛教在五台山传播的历史条件	(177)
一	民国政府所推行的政策,有力地推动了藏传佛教在 五台山的传播	(177)
二	民国时期的纷乱时局,是影响藏传佛教在五台山 传播的重要原因	(180)
三	山西当政者阎锡山积极支持五台山藏传佛教的发展	(181)

---

四	大虚等僧人对藏传佛教的研究和倡导,从侧面推动了藏传佛教在五台山的传播 .....	(181)
五	藏传佛教在五台山的发展,得益于五台山特殊的自然地理与人文环境 .....	(182)
六	藏传佛教高僧为五台山藏传佛教的发展做出了巨大贡献 .....	(183)
第二节	民国时期藏传佛教在五台山传播的状况 .....	(183)
一	藏传佛教寺僧数量在五台山的历史演变 .....	(183)
二	藏传佛教僧人弘法于五台山 .....	(185)
三	藏传佛教僧人的其他活动 .....	(189)
四	五台山藏传佛教寺院的修建及其管理 .....	(190)
第三节	民国时期藏传佛教在五台山传播的特征 .....	(192)
<b>第六章</b>	<b>新中国成立以来五台山藏传佛教</b> .....	<b>(197)</b>
第一节	新中国成立以来五台山的寺院情况 .....	(197)
第二节	新中国成立以来五台山的藏传佛教名僧 .....	(203)
第三节	五台山藏传佛教的特点 .....	(225)
第四节	五台山藏传佛教的地位 .....	(231)
<b>结 语</b>	.....	<b>(236)</b>
<b>后 记</b>	.....	<b>(240)</b>

# 前 言

五台山佛教是山西佛教的重要组成部分，也是山西佛教史上发展最为兴盛、影响最为深远的区域性佛教。关于“五台山佛教史”的研究，山西省社会科学院崔正森研究员所著《五台山佛教史》已做了较全面的论述。故此，本著作主要是对上述研究成果做一些补充，重点关注五台山藏传佛教的历史研究，同时也作为《山西佛教史》的重要组成部分。本书是《山西佛教史》系列丛书的其中一卷。

五台山位于山西省五台县东北百四十里。在佛教未传入中国之前，五台山被人们视为仙人居住之地。《古清凉传》卷上引《水经注》谓：“晋永嘉三年（309），雁门郡县百余家，避乱入此山，见山人为之步驱而不返，遂宁居岩野，往还之士，时有望其居者，至诣寻访，莫知所在，故人以是山，为仙者之都矣。”<sup>①</sup>《古清凉传》卷上又引《仙经》曰：“五台山，名为紫府，常有仙气，仙人居之。”<sup>②</sup>《元和郡县志》卷十四亦曰：“五台山，在（五台）县东北百四十里，《道经》以为紫府山，《内经》以为清凉山。”<sup>③</sup>《法苑珠林》中也曰：“代州东南五台山，古称神仙之宅也。山方三百里，极巉岩崇峻。有五台，上不生草木，唯松柏茂林。经中

---

①（唐）释慧祥：《古清凉传》卷上，《大正藏》第51册，台北：新文丰出版社1975年版，第1093页。

② 同上。

③（唐）李吉甫：《元和郡县志》卷十四，中华书局1983年版，第403页。

明说文殊将五百仙人往清凉之山，即斯地也。地极严寒，多雪，号曰‘清凉山’。所以古来求道之士，多游此山。”<sup>①</sup>

五台山又名“清凉山”，《华严经疏》云：“清凉山者，即代洲雁门郡五台山也。以岁积坚冰，夏仍飞雪，曾无炎暑，故曰‘清凉’。五峰耸山，顶无林木，有如累土之台。故曰‘五台’。”<sup>②</sup>《海东文殊传》云：“五台，即是五方如来之座也，亦象菩萨顶有五髻，余因此二文，今更广之。”<sup>③</sup>华严经典对其尤为推崇，《华严经疏》云：“表我大圣五智已周，五眼已净，总五部之真原，故首戴五佛之冠，顶分五方之髻，运五乘之要。清五浊之灾矣。此山，磅礴数州，绵五百里。左邻恒岳，隐嶙参天。右控洪河，萦回带地。北临朔野，限雄镇之关防。南拥汾阳，作神洲之势胜。……其山势寺宇，难以尽言。”<sup>④</sup>《大唐神洲感通录》亦云：“代州东西，有五台山者，古称神仙之宅也。山方五百里，势极崇峻，上有五台，其顶不生草木。松柏茂林，森于谷底，其山极寒，南号‘清凉山’。山下有清凉府，经中明说文殊将五百仙人住清凉雪山，即斯地也。所以古来求道之士，多游此山。……诸仙圣所住之处，应亦清凉。即何独此山擅斯名也？答：必二相兼，即无滥矣。一为山寒，兼有五顶，如上已说。二惟就文殊化境，拣余仙圣所居。如《般泥洹经》云：‘若有读诵文殊师利名者，设有重障，不堕阿鼻极苦猛火，常生他方清凉国土，值佛闻法，得无生忍。’《华严经·入法界品》云：‘以自在大慈，令彼清凉，斯之谓矣。故化方逐物，众生自见于兴亡，报土湛然，不随器界之生灭，如斯而已矣。’”<sup>⑤</sup>

五台山由一系列大山和群峰组成。其中五座高峰，山势雄伟，连绵环抱，方圆达250千米，总面积592.88平方千米。跨忻州市繁峙县、代县、原平市、定襄县、五台县，周五百余里。五座高峰分别为：东台望海峰，海拔2795米，顶上“蒸云浴日，爽气澄秋，东望明霞，如陂似镜，即大

①（唐）道宣：《法苑珠林》卷三十九，《大正藏》第53册，台北：新文丰出版社1975年版，第596页。

②（宋）延一：《广清凉传》卷上，《大正藏》第51册，台北：新文丰出版社1975年版，第1104页。

③ 同上。

④ 同上。

⑤ 同上。



海也”<sup>①</sup>。西台挂月峰，海拔 2773 米，“顶平广，月坠峰巅，俨若悬镜，因以为名”<sup>②</sup>。南台锦绣峰，海拔 2485 米，“顶若覆盂，圆周一里，山峰耸峭，烟光凝翠，细草杂花，千峦弥布，犹铺锦然，故以名焉”<sup>③</sup>。北台叶斗峰，海拔 3061 米，五台之中最高，有“华北屋脊”之称，“顶平广，圆周四里，其下仰视，巔摩斗杓，故以为名”<sup>④</sup>。中台翠岩峰，海拔 2894 米，“顶广平，圆周五里，巔峦雄旷，翠靄浮空，因以为名”<sup>⑤</sup>。故五台山又谓五峰山。《古清凉传》中引酈道元《水经注》云：“其山，五峦巍然，迥出群山之上，故谓五峰。”<sup>⑥</sup>五峰山的名字使用不久，在北齐河清三年（564）前，即更名“五台山”。《北齐书》卷四十《白建传》曰：“河清三年，突厥入境，代、忻二牧，悉是细马，合数万匹，在五台台北柏谷中避贼。贼退后，敕建就彼检校，续使人诣建间领马，送定州付民养饲。”<sup>⑦</sup>这是“五台山”有正史记载的开始。明镇澄《清凉山志》中也说：“五峰耸出，顶无林木，有如垒土之台，故曰五台。”<sup>⑧</sup>

五台山传说为文殊菩萨道场。在佛教中，“文殊”代表大般若智慧，是侍奉释迦牟尼的上首菩萨。全称“文殊师利”，音译作“曼殊尸利”、“曼殊室利”、“满祖室哩”等。意译作“妙德”，谓有不可思议的妙德功德；又作“妙首”，谓有不可思议的种种微妙功德，在诸菩萨之上；还作“妙吉祥”，谓有不可思议的种种微妙功德，最胜吉祥。因此，在各种佛经中均有不同的称谓，如《妙法莲华经》称其为“妙光”、“妙首”，《佛说观佛三昧海经》称其为“戒护”，《持心梵天所问经》称其为“普首”，《菩萨瓔珞本业经》称其为“敬首”等；在密教经典中则称为“吉祥金刚”、“般若金刚”等，如《佛说瑜伽大教王经》中称其为“妙吉祥”。另外，不少佛经中还有“法王子”、“孺童”、“童真”、“童子”等敬称。<sup>⑨</sup>

①（明）释镇澄：《清凉山志》卷二，中国书店 1989 年版，第 7 页。

② 同上书，第 9 页。

③ 同上书，第 8 页。

④ 同上书，第 9 页。

⑤ 同上书，第 11 页。

⑥（唐）释慧祥：《古清凉传》卷上，《大正藏》第 51 册，台北：新文丰出版社 1975 年版，第 1093 页。

⑦（唐）李百药：《北齐书》卷四十《白建传》，中华书局 1972 年版，第 532 页。

⑧（明）释镇澄：《清凉山志》卷一，中国书店 1989 年版，第 1 页。

⑨ 崔正森：《五台山佛教史》（上），山西人民出版社 2000 年版，第 45 页。

可见，文殊菩萨在显、密二教中都占据很重要的地位。

据传说，佛教在东汉永平十一年（68）传入五台山。《国史旧闻》载：“永平十四年（71）正月十五日，明帝集诸道士于白马寺，使于摩腾、竺法兰二人赛法。道经皆焚尽……道士费叔才惭死，吕惠通等六百余人出家，宫嫔等二百余人、士庶千余人出家。”<sup>①</sup>此次佛教的胜利为佛教在华的传播扫除了障碍，同时，也拉开了佛教同中国固有思想长期斗争的历史序幕。随后，便有摩腾、竺法兰在五台山开始建大孚灵鹫寺的传说。据《清凉山志》载：“汉明帝时，腾兰西至，见此山，乃文殊住处，兼有佛舍利塔，奏帝建寺。腾以山形若天竺灵鹫，寺依山名，帝以始信佛化，乃加大孚二字。大孚，弘信也，元魏孝文帝再建。”<sup>②</sup>该材料反映了佛教传入中国及五台山的一种传说。诸多现有历史资料表明，五台山文殊菩萨道场的建立始于北魏。唐释慧祥《古清凉传》与释慧皎《高僧传》中认为摩腾、竺法兰二人未到五台山。《高僧传》卷一《汉洛阳白马寺竺法兰传》中说：“既至洛阳，明帝令画工图写，至清凉台。”此处的“清凉台”，应在洛阳，而非五台山。顾炎武先生考证说：“五台山在汉为虑虬县，而山之名始见于齐。其佛寺所见，当在后魏时，而彼教之人以为摩腾自天竺来此，即居是山。可知汉孝明帝图像置清凉台在洛阳而不在此。”<sup>③</sup>慧祥根据当时所见历史遗迹，在《古清凉传》卷上记载有魏棣州刺史崔震所造旧式精舍一所、小浮屠数座、石碑一通。又记此山有“孝文石窟故像”、“孝文帝所立大孚寺”、“孝文帝所立清凉寺”等，这充分说明了北魏时五台山已有佛教的流传。<sup>④</sup>孝文帝时期，五台山建有宕昌寺、佛光寺、清凉寺、大孚灵鹫寺、嵌岩寺、碧山寺、公主寺、观海寺等几十座寺庙。<sup>⑤</sup>在北魏时，还有在五台山传播佛教的僧人或前往五台山的朝拜者。据《华严经传记》卷一载：“释灵辨，法师大原晋阳人也。宿植妙因，久种胜善。幼而入道，长而拔俗。常读大乘经，留心菩萨行，及见《华严》，偏加味尝，乃顶戴此经。入清凉山清凉寺，求文殊师利菩萨哀护摄受。冀于此经义解开发，则顶戴行道。遂历一年，足破血流，肉尽骨现，

① 陈登原：《国史旧闻》第一册，中华书局2000年版，第502页。

② （明）释镇澄：《清凉山志》卷二，中国书店1989年版，第14页。

③ 崔正森：《五台山佛教史》（上），山西人民出版社2000年版，第86页。

④ 同上书，第50页。

⑤ （明）释镇澄：《清凉山志》卷二，中国书店1989年版，第14—19页。

又膝步悬策，誓希冥感。遂闻，一人谓之曰：‘汝止行道，思惟此经。’于是披卷，豁然大悟。时后魏熙平元年（516）岁。次大梁正月，起笔于清凉寺，敬造《华严论》，演义释文，穷微洞奥。至二年初徙，居玄兑山嵩岩寺，注释同前。……大法弘广，敷演待人，今徽音殿修论法师灵辨。德器渊雅，早传令闻，可延屈趣宣光殿，讲大品般若，于是四部交欢，十方延庆。讲讫敕侍中大傅清河王允悛，安置法师式乾殿楼上，准前修论。夏则讲《华严》，冬则讲《大品》。……北魏正光三年（522）正月八日，灵辨卒于融觉寺，时年四十有六。”<sup>①</sup>《古清凉传》亦曰：“昔元魏熙平元年，有悬瓮山沙门灵辨。顶戴此经，勇猛行道，足破血流，勤诚感悟，乃同晓兹典，著论一百卷。时孝明皇帝，请于式乾殿，敷扬奥旨，宰辅名僧，皆从北面。”<sup>②</sup>从二者记载来看，灵辨法师是在五台山传播《华严经》的著名高僧，为五台山成为华严圣地起了推波助澜的作用。还有僧人释昙鸾，也曾巡游五台山。《续高僧传》卷六《释昙鸾传》云：“昙鸾，雁门人。家近五台山，神迹灵怪，逸于民听。时未志学，便往寻焉，备覩遗踪，心神欢悦，便即出家。……既达梁朝，时大通中也。乃通名云：‘北国虏僧昙鸾故来奉谒，时所司疑为细作，推勘无有异词，以事奏闻’。帝曰：‘斯非覩国者，可引入重云殿。’鸾至殿前顾望无承对者，见有施张高座上安几拂正在殿中，傍无余座，径往升之竖佛性义。……依期达帝，具述由缘，有敕为江神，更起灵庙，因即辞还魏境。……魏主重之号为‘神鸾’焉，下敕令住并州大寺。晚复移住汾州北山石壁玄中寺，时往介山之阴，聚徒蒸业，今号‘鸾公岩’是也。以魏兴和四年，因疾卒于平遥山寺，春秋六十有七。……又撰《礼净土十二偈》、《安乐集两卷》等，广流于世。”<sup>③</sup>可见，昙鸾是在山西传播弥陀净土思想的著名高僧，为佛教在五台山的立足和发展奠定了基础。北魏以后五台山成为许多佛教僧人向往的佛教圣地。<sup>④</sup>北齐时期，五台山地区佛教有了更大的发展，“爰及

①（唐）法藏：《华严经传记》卷一，《大正藏》第51册，台北：新文丰出版社1975年版，第157页。

②（唐）释慧祥：《古清凉传》卷上，《大正藏》第51册，台北：新文丰出版社1975年版，第1094页。

③（唐）道宣：《续高僧传》卷六，《大正藏》第50册，台北：新文丰出版社1975年版，第470页。

④ 杜斗城：《敦煌五台山文献校录研究》附录十四《往五台山僧人录》，有193人。

北齐高氏，深弘像教，宇内塔寺，将四十千，此中伽蓝，数过二百，又割八州之税，以供山众衣药之资焉。据此而详，则仙居灵贶，故触地而繁矣”<sup>①</sup>。当时还有不少活动在五台山的僧人。如《古清凉传》卷上载：“大孚寺僧祥云，俗姓周氏。不知何许人。年数岁而出家，初依并州僧统释灵询为弟子。统欲观其宿习，便以大乘藏经。任其探取，乃得《涅槃》。因合诵之，未涉期年。一部斯毕，日诵一遍。以为常准，既闻此山灵，乃往居之。后于寺南，见数十余人，皆长丈许。”<sup>②</sup>又高齐释玄贶，庵于五台山龙宫圣堆，讽诵《华严》，后玄贶于此建寺，名曰娑婆寺。<sup>③</sup>娑婆寺还有周沙门及释普明师徒在此弘传佛法。《古清凉传》卷下载：“周沙门，未详其氏讳，即前娑婆寺主，明禅师之师也。少年出家，游历名山，禅习为业。晚到五台山，与明俱止娑婆寺。后将明寻求圣迹。”<sup>④</sup>该书同卷又载：“释普明，俗性赵，济州人也。年三十出家，止泰山灵岩寺。每闻清凉瑞像，乃不远而来游，于南台之北。……乃就娑婆寺僧明禅师所居，具陈其事焉。不久之间，遂化仙而去。”<sup>⑤</sup>又，自北魏以来的律学也在五台山得到了传播与发展。“初开律释师号法聪，元魏孝文北台杨绪。口以传授，时所荣之。沙门道覆，即绍聪绪，赞疏六卷。但是长科，至于义举未闻于世。斯时释侣道味犹淳言行相承，随闻奉用专务栖德不暇旁求。魏末齐初，慧光宅世。宗匠跋陀师表弘理，再造文疏广分衢术。学声学望，连布若云峰。每一披阐，坐列千僧，竞鼓清言，人分异辩。”<sup>⑥</sup>可见，北魏以后，五台山佛教兴盛发展。

581年，隋文帝即位之初，便“下诏五顶，各建寺一所，设文殊像，各度僧三人，令事焚修。十三年（593）十二月，遣使至清凉山设斋。上自书疏曰：‘大隋皇帝佛弟子坚，敬自文殊大士。周武乱常，侮灭圣迹，致愚者无以开迷，智者无以入圣。朕往植善因，寄兹昌祚，起废兴残，福

①（唐）释慧祥：《古清凉传》卷上，《大正藏》第51册，台北：新文丰出版社1975年版，第1094页。

② 同上书，第1095页。

③（明）释镇澄：《清凉山志》卷二，中国书店1989年版，第19页。

④（唐）释慧祥：《古清凉传》卷下，《大正藏》第51册，台北：新文丰出版社1975年版，第1097页。

⑤ 同上。

⑥（唐）道宣：《续高僧传》卷二十二，《大正藏》第50册，台北：新文丰出版社1975年版，第620页。

资黎首。释彼往愆，惟圣斯假’”<sup>①</sup>。隋炀帝对五台山佛教也积极支持，他曾至五台山西埭管涔山避暑礼佛。《广清凉传》卷上载：“西菁薨山，上有宫池古庙，隋炀帝避暑而居，因说天池。造立宫室，龙楼凤阙，遍满池边。此池，世传神龙所居。缘斯圣迹，故号为西埭也。”<sup>②</sup>这里所说“西埭”为宁武县管涔山，在五台山西埭。此外，《广清凉传》卷下还载，隋炀帝梦五台山华严寺法珍大师院有摩尼宝珠二十颗，便派人去寻找，果得宝珠。《广清凉传》中曰：“释法珍，不知何许人也。亦忘受具之年，自舍尘俗。戒行精苦，誓除人我。志求解脱，讲《华严》、《楞伽》《唯识》、《瑜伽》。每升座宣扬，如狮子吼。化导无间，遐迩归心。在华严寺，三十余载。亲见文殊师利。法师因发誓愿，设无遮大会。巡山之人，岁有万数，诣五台顶。至隋开皇十三年（593）七月而终。后五年，隋帝梦五台山华严寺法珍大师院，有摩尼宝珠二十颗，敕遣黄门侍郎郭，驰骅求取珠。法珍院供养库中，果得宝珠。尽符圣梦，乃造七宝函，盛之进献。自余珠宝，有百千种，凡五斗余。有诏复送台山，仍以珊瑚树一株并归山，供养文殊大圣。”<sup>③</sup>隋代两帝供养和尊崇文殊菩萨的活动，使五台山佛教开始了北周毁佛后的复兴与发展。

至唐代，五台山佛教发展很兴盛。首先，从佛教经典翻译来看，佛教僧人不仅把五台山实指为清凉山，而且进一步将五台山的地理特征演绎解释为文殊菩萨的种种智慧德行。如菩提流志（？—727）翻译的《佛说文殊师利法宝藏陀罗尼经》中说：“于此瞻部州东北方，有国名大振那，其国中有山号曰五顶，文殊师利童子游行居住，为诸众生于中说法。”<sup>④</sup>又，法藏（643—712）所著《华严经探玄记》卷十五说：“清凉山则是代州五台山也，于中有古清凉寺，从冬夏积雪，故以为名。此山即文殊显灵等，有传记三卷。”<sup>⑤</sup>实叉难陀（652—710）于圣历二年（699）翻译的八十

①（明）释镇澄：《清凉山志》卷五，中国书店1989年版，第126页。

②（宋）延一：《广清凉传》卷上，《大正藏》第51册，台北：新文丰出版社1975年版，第1105页。

③（宋）延一：《广清凉传》卷中，《大正藏》第51册，台北：新文丰出版社1975年版，第1118页。

④（唐）菩提流志：《佛说文殊菩萨现宝藏陀罗尼经》，《大正藏》第20册，台北：新文丰出版社1975年版，第791页。

⑤（唐）法藏：《华严经探玄记》卷十五，《大正藏》第35册，台北：新文丰出版社1975年版，第391页。

卷《大方广佛华严经》(称新译),经中也有上述文殊菩萨居住五台山的说法。后来,澄观(738—839)在《大方广佛华严经疏·诸菩萨住处品》中进一步说:“清凉山,即代州雁门郡五台山也,于中现有清凉寺。以岁积坚冰,夏仍飞雪,曾无炎暑,故曰‘清凉’。五峰耸出,顶无林木,有如垒土之台,故曰五台,表我大圣五智已圆,五眼已净,总五部之真秘,洞五阴之真源,故首戴五佛之冠,顶分五方之髻,运五乘之要,清五浊之灾矣。”<sup>①</sup>至此,五台山就演变成了文殊说法道场的一个佛教圣地。这一演变历程正反映了佛教在中国本土化的趋势。

其次,佛教寺院的大规模兴建和僧侣人数的增多。在唐代,五台山见诸记载的佛寺就有七十余所<sup>②</sup>,且规模十分宏伟。如代宗时修建的金阁寺就耗资亿万,建筑工艺十分精美。《旧唐书》载:“五台山有金阁寺,铸铜为瓦,涂金于上,照耀山谷,计钱巨亿万。缙为宰相,给中书符牒,令台山僧数十人分行郡县,聚徒讲说,以求货利。代宗七月望日于内道场造盂兰盆,饰以金翠,所费百万。”<sup>③</sup>寺成之后,不空三藏奉敕住持金阁寺。此外,代宗又重修了玉华寺、六处普通供养舍,还令金阁、玉华、清凉、华严、吴摩子寺,每寺度僧二十一名,常转《护国仁王经》和《密严经》,其弟子含光为金阁寺上座。大历四年(769)不空向代宗奏曰:“‘大圣文殊师利菩萨,今镇在五台山,福兹兆仁,伏惟宝应元圣文武皇帝笔下,德合乾坤,日月并明。无疆之福,康我生人,伏望自今以后,令天下食堂中,于宾头颅上置文殊师利像,以为上座。’‘代宗准奏’。”<sup>④</sup>这就使五台山文殊菩萨远播至全国各地。大历五年(770)七月,往五台山修功德,至太原设万人斋,规模空前。在太原大唐兴国太崇福寺净土院,置灌顶道场,简择二七僧为国长诵《佛顶尊胜陀罗尼》。后来不空又“进表请造文殊阁,敕允奏”<sup>⑤</sup>。不空等人的活动,推动了五台山文殊信仰

① (唐)澄观:《大方广佛华严经疏》卷四十七,《大正藏》第35册,台北:新文丰出版社1975年版,第859页。

② 张弓:《汉唐佛寺文化史》(上),中国社会科学出版社1995年版,第116—138页。

③ (后晋)刘昫撰:《旧唐书》卷一百一十八《王缙传》,中华书局1975年版,第3416页。

④ (宋)释志磐:《佛祖统纪》卷五十三,《大正藏》第49册,台北:新文丰出版社1975年版,第468页。

⑤ 同上。

及五台山佛教的发展。

随着五台山佛寺的兴建和扩大，不仅僧侣人数多达万人，而且名僧辈出，这抬高了五台山在全国的地位，促使五台山佛教臻于至盛。《佛祖统纪》卷四十一载，兴元元年（784），五台山竹林寺的净土四祖法照国师于并州行五会念佛，名声达于京畿，德宗闻之，“遣使至太原，乃迎入禁中，教宫人念佛，亦及五会”<sup>①</sup>。由是，五台山佛乐流行于宫内。贞元十五年（799），德宗赐澄观国师“镇国大师”之号，进加“天下大僧录”，统领全国僧尼事，五台山成了中国佛教的重镇。同时，德宗又迎澄观入内殿，阐扬华严宗旨。德宗大悦，赐紫方袍，号“教授和尚”。又以妙法清凉帝心，仍赐“清凉国师”之号。<sup>②</sup>由是，五台山佛教名闻遐迩，盛极一时。武宗会昌灭佛后的宣宗，重兴寺宇，“敕五台诸寺，度五千僧，再请颖为十寺僧首，并都修造供养主”<sup>③</sup>。由之，五台山佛教已得到恢复和发展。可见，寺庙林立，僧侣如云，这是唐代五台山佛教兴盛的一个标志。

最后，五台山文殊信仰还远播至世界各地。终唐一代，有来自国外的佛教徒竞相朝礼五台山，如摩迦陀国（今印度比哈尔邦南部）释迦蜜多罗、罽宾国（今喀布尔河下游克什米尔一带）佛陀波利、南天竺（南印度）菩提仙那、日本圆仁、新罗慧超、渤海贞素等，这些僧人不仅是中外文化的交流使者，而且也促进了五台山佛教的发展与兴盛。

五代，后周世宗灭佛使得五台山寺庙“十残八九”，僧侣逃亡殆尽。北宋统治建立后，积极支持五台山佛教。建隆元年（960）先度童行八千人。是年还下诏：“五台深林大谷，禅侣幽栖，尽蠲税赋。”<sup>④</sup>宋太宗太平兴国五年（980）正月，下诏“重修五台十寺。十寺者，真容、华严、寿宁、兴国、竹林、金阁、法华、秘密、灵境、大贤”<sup>⑤</sup>。宋真宗景德四年

①（宋）释志磐：《佛祖统纪》卷四十一，《大正藏》第49册，台北：新文丰出版社1975年版，第379页。

②（元）念常：《佛祖历代通载》卷十四，《大正藏》第49册，台北：新文丰出版社1975年版，第609页。

③（宋）延一：《广清凉传》卷中，《大正藏》第51册，台北：新文丰出版社1975年版，第1117页。

④（明）释镇澄：《清凉山志》卷五，中国书店1989年版，第128页。

⑤（宋）释志磐：《佛祖统纪》卷四十三，《大正藏》第49册，台北：新文丰出版社1975年版，第397页。



(1007), 又“特赐内库钱一万贯再加修葺”<sup>①</sup>。这些举措大大促进了五台山佛教的恢复与发展。其时, 较盛的佛教宗派有华严、唯识、天台诸宗。与此同时, 五台山的影响仍波及国内外。如敦煌莫高窟和榆林窟中仍存有五代及宋代所绘的八幅五台山图, 并有于阗文、藏文、梵文信札, 叙述那烂陀寺僧人普化及西域、河西地区僧人朝拜五台山踪迹。太平兴国九年(984), 日本僧人裔然率徒朝拜五台山。《裔然入宋求法巡礼行并瑞像造立记》记述了他在五台山的活动: “以四月七日至岱州五台山大花严寺菩萨真容院驻泊, 寻而礼谒, 得不虔诚! 其日申时, 菩萨右耳上化出白光, 移时不散, 僧俗三百来人悉皆瞻睹。至其月十四日至金刚窟, 礼拜而退。登东台, 倏忽间闻雷声震响, 逡巡, 飘雪降雹, 其雹大如鸡子。至十五日凌晨, 于东台见一老人, 约年八十, 须鬓俱白, 身被紫裳, 裹三山帽, 着靴, 手携数珠, 领侍从二人, 绕龙池而行。其侍从各年二十来许, 一人着青衣, 裹头巾, 手执香炉; 一人着白衣, 裹头巾, 手执拄杖, 踟蹰而去, 不知所在。当日游中台, 有五色云现。同日游西台, 有瑞鸟灵禽现。二十三日游南台, 夜至三更, 时有圣灯二炬现。勤奉知忝, 归命不任, 豁此日之神魂, 副当年之心愿。盘桓两月, 澄息诸缘, 其何乡国须还? 瓶囊是举。”<sup>②</sup> 由此裔然表达了其对五台山文殊菩萨的敬仰。宋真宗咸平五年(1002), 寂昭携其弟子念救、元灯、觉因、明莲等7人, 至五台山, 瞻谒五顶, “参拜文殊化身”, 巡礼圣迹。熙宁五年(1072), 成寻率弟子赴五台山, 将日本天皇及皇太后亲笔书写的经卷置于文殊像前供养。成寻在中国居住九年, 写成《参天台五台山记》, 为我们研究五台山佛教史和中日文化交流史提供了宝贵的资料。此外, 还有如高僧觉镛, 他在自己无法入宋的情况下, 亲自书写《梵字尊胜陀罗尼经》, 并将自己的牙齿纳入经卷的轴中, 托来日本的中国商人置于五台山, 以期消灭罪障, 往生极乐世界。<sup>③</sup> 由此可知, 五台山文殊信仰的形成与发展离不开世界各族人民的支持。

总之, 自北魏文殊信仰形成后, 在北齐得到发展, 唐宋间得以兴盛并远播日本、韩国、尼泊尔等地。

① (宋)延一:《广清凉传》卷中,《大正藏》第51册,台北:新文丰出版社1975年版,第1110页。

② 冢本善隆:《冢本善隆著作集》第七卷《净土宗史·美术篇》,大东出版社,昭和五十年(1975)。

③ 郝祥满:《日本的五台山信仰》,《中国石油大学学报》2006年第4期。



## 二

元代八思巴朝拜五台山，标志着藏传佛教正式传入此地。明清时期，藏传佛教在五台山得到进一步的繁荣和发展。此后，五台山藏传佛教走过了跌宕起伏的历史，延绵至今，在民族团结和社会稳定中发挥了重大的作用。

综上，五台山文殊信仰的形成，具有如下特征：

第一，经典记述是五台山文殊信仰形成和发展的理论依托。

五台山文殊信仰的形成和发展离不开佛教经典的记述。如，东晋天熙二年（420）天竺三藏佛陀跋陀罗所译《大方广佛华严经》中《菩萨住处品》云：“东北方有处，名清凉山，从昔以来，诸菩萨众，于中止住。现有菩萨，名文殊师利。与其眷属，诸菩萨众，一万人俱，常在其中而演说法。”<sup>①</sup>唐中宗景龙四年（710），天竺高僧菩提留志所译《佛说文殊师利法宝藏陀罗尼经》中又记载：“尔时，世尊复告金刚密迹主菩萨言：我灭度后于南瞻部州东北方；有国名大震那，其中有山，号为五顶，文殊师利童子游行居住，为诸众生于中说法。”<sup>②</sup>随着佛经的翻译传布，中国佛教徒逐渐将佛教经典中的清凉山、五顶山与五台山联系起来，使五台山成为了文殊菩萨的道场。唐代高僧澄观法师对这一观点非常肯定。慧祥《古清凉传》卷上曰：“谨按《华严经菩萨住处品》云：‘东北方有菩萨住处，名清凉山。过去有菩萨，常于中住。彼现有菩萨，名文殊师利。有一万菩萨，常为说法。’余每览此土名山，虽嵩岱作镇，蓬瀛仙窟，皆遍俗典，事止域中，未有出于金口，传之宝藏，宅万圣而敷化，自五印而飞声，方将此迹，美曜灵山。”<sup>③</sup>综上所述，正是由于有佛教经典的记述为依据，五台山文殊道场才变得顺理成章，再加上澄观、慧祥等历代高僧的提倡和宣传，五台山文殊信仰便在全国各地流行开来，并走向了世界。

①（东晋）佛陀跋陀罗：《大方广佛华严经》卷二十九，《大正藏》第9册，台北：新文丰出版社1975年版，第589页。

②《大正藏》第20册，台北：新文丰出版社1975年版，第791页。

③（唐）释慧祥：《古清凉传》卷上，《大正藏》第51册，台北：新文丰出版社1975年版，第1091页。